

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID

FACULTAD DE FILOLOGÍA



TESIS DOCTORAL

La fe bahā'ī: historia, espíritu y proyección pública.
Un acercamiento global y local

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR

PRESENTADA POR

Aldo Marcelo Cáceres

DIRECTOR

Francisco Javier Fernández Vallina

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID
FACULTAD DE FILOLOGÍA



TESIS DOCTORAL

La fe bahā'ī: historia, espíritu y proyección pública.
Un acercamiento global y local

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR
PRESENTADA POR

Aldo Marcelo Cáceres

DIRECTOR

Francisco Javier Fernández Vallina

Madrid, 2020

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID
FACULTAD DE FILOLOGÍA
INSTITUTO UNIVERSITARIO DE CIENCIAS DE LAS RELIGIONES



TESIS DOCTORAL

La fe bahā'ī: historia, espíritu y proyección pública.
Un acercamiento global y local

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR
PRESENTADA POR

Aldo Marcelo Cáceres

DIRECTOR

Francisco Javier Fernández Vallina

Madrid, 2020

DEDICATORIA

En memoria de mis padres, Sara y Raúl, por enseñarme la constancia del estudio y por apoyarme en todas y cada una de las decisiones que he tomado a lo largo de mi vida.

En memoria de Fray José Demetrio Jiménez, experto en Ciencias de las Religiones que me inspiró y me animó a emprender esta investigación.

En agradecimiento a la comunidad bahá'í, que me abrió las puertas y estuvo siempre a mi entera disposición, especialmente, a los que han colaborado con sus entrevistas.

En agradecimiento a Francisco Javier Fernández Vallina, mi director de tesis, por su paciencia, motivación y acompañamiento.

En agradecimiento a mi ex superior provincial Agustín Alcalde de Arriba y al Pbro. Domingo Amigo González, ambos de la Orden de San Agustín a la que yo pertenezco.

En agradecimiento a mi amigo Alejandro Sempere Purificación, por el constante apoyo y por las revisiones encomendadas.

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN	13
PARTE I. APROXIMACIÓN HISTÓRICA.....	29
CAPÍTULO I	29
CONTEXTO HISTÓRICO SOBRE LOS ORÍGENES Y NACIMIENTO DE LA FE BAHÁ'Í... 29	
1 La Persia Qāyār	29
1.1 Fath Ali Šāh (ár. Fath 'Alī Šāh) [1797-1834]	33
1.2 Mohammad Šāh (ár. Muḥammad Šāh) [1834-1848]	41
1.3 Nāseroddin Šāh (ár.: Nāṣir al-Dīn Šāh) [1848-1896]	45
1.4 Mozaffaroddin Šāh (ár.: Muẓaffar al-Dīn Šāh) [1896-1907].	53
1.5 Mohammad Ali Šāh (ár.: Muḥammad 'Alī Šāh) [1907-1909]	58
1.6 Ahmad Šāh (ár.: Aḥmad Šāh) [1909-1925].	60
2 El dinamismo chií en Persia y sus consecuencias.	63
2.1 La pugna y debate entre la escuela uṣūlīya, ajbāriyya y šayḡī.	65
3 El babismo exiliado y el bahaísmo en territorio otomano.	69
CAPÍTULO II.....	75
LOS ORÍGENES DE LA FE BAHÁ'Í: LA RELIGIÓN BÁBÍ.....	75
1 El Bāb y el movimiento bábí.	75
1.1 Un niño y adolescente muy peculiar.	76
1.2 El joven mercader con inquietudes religiosas.....	78
1.3 La manifestación de Ali Mohammad como Bāb y el primer creyente.....	82
1.4 Los discípulos del Bāb y la misión encomendada.....	85
1.5 La proclamación pública del Bāb.....	92
1.6 El arresto del Bāb y la radicalización del movimiento.....	97
1.7 La ejecución del Bāb y los ataques a la religión bábí.....	104
2 La autoconciencia del Bāb y su mensaje.	106
3 Balance	111
CAPÍTULO III.....	115
EL NACIMIENTO Y DIFUSIÓN DE LA FE BAHÁ'Í.....	115
1 Bahā'ollāh (ár. Bahā' Allāh): desde su infancia al activismo bábí.....	116
2 Los primeros signos de la revelación divina y destierro a Iraq.....	122
2.1 Rehabilitación de la comunidad bábí y primeros pasos hacia la identidad bahá'í.....	130
3 Sucesivos exilios y declaración pública de Bahā'ollāh.	136
3.1 La proclamación de Bahā'ollāh desde Acre a diversos gobernantes del mundo.	141
3.2 Conversos a la fe bahá'í en Acre, Persia, India y Birmania.	145

3.3	Los últimos años de Bahā'ollāh y la acentuación de la dimensión social de la religión. ...	154
4	Enseñanzas y leyes de Bahā'ollāh.	160
5	Balance.	170
CAPÍTULO IV		175
CRECIMIENTO Y EXPANSIÓN MUNDIAL DE LA FE BAHÁ'Í		175
1	Abdol-Bahā (ár.: 'Abd- al -Bahā' /'Abdu'l-Bahā).....	175
1.1	Infancia, juventud y exilios.....	177
1.2	Su liderazgo desde Acre y expansión de la fe.....	181
1.2.1	Desde Egipto a Occidente.....	186
1.2.2	Síntesis de sus enseñanzas	189
2	Shogui Effendi: el «Guardián de la Fe».	196
2.1	Infancia y formación en su juventud.	196
2.2	Inicio de su ministerio hasta el final de sus días.	197
3	Desde la Casa Universal de Justicia hasta la actualidad.....	205
4	La fe bahá'í en España.....	211
5	Balance	219
6	Abdol-Bahā with friends at Lincoln Park, Chicago, Illinois, May 1912	223
PARTE II. APROXIMACIÓN SOCIOLÓGICA		224
CAPÍTULO V		224
EL ORDEN ADMINISTRATIVO Y OTROS ELEMENTOS PARA ENTENDER A LA COMUNIDAD BAHÁ'Í		224
1	El Orden Administrativo.....	224
1.1	Leyes y ordenanzas	225
1.2	Instituciones	231
1.2.1	Instituciones de gobierno	234
1.2.2	Instituciones de protección y propagación de la fe.	238
1.3	Dinamismo interno y externo de las comunidades bahá'ís	239
1.4	Síntesis de la fe y sus principales principios.....	245
2	Breves notas de la espiritualidad bahá'í	248
3	Otros elementos.....	249
CAPÍTULO VI		255
PROYECCIÓN PÚBLICA DE LA FE BAHÁ'Í POR MEDIO DE LA COMUNIDAD INTERNACIONAL BAHÁ'Í.....		255

1	El desarrollo social y económico según la fe bahá'í.	255
1.1	La Comunidad Internacional Bahá'í (BIC) y el desarrollo.	257
1.2	Discursos en el campo del desarrollo.	258
1.3	Algunos ejemplos de actividades y proyectos en el campo del desarrollo.	288
2	El diálogo interreligioso desde la perspectiva bahá'í.	300
2.1	Participación en el diálogo interreligioso.	302
2.2	Algunas actividades en otros países motivando el diálogo interreligioso.	315
3	Balance	317
CAPITULO VII		322
LA COMUNIDAD BAHÁ'Í DE ESPAÑA: DINAMISMO Y PROYECCIÓN PÚBLICA.....		322
1	La fe bahá'í en el Ministerio de Justicia de España	322
1.1	La Asamblea Espiritual Nacional de España y sus Asambleas Locales.	325
1.2	Las actividades básicas.	343
2	La experiencia de ser un bahá'í y la pertenencia a la comunidad bahá'í	353
3	Participación en el discurso público sobre varias cuestiones sociales.	363
4	Foros de diálogo interreligioso	375
4.1	Participación como Comunidad Bahá'í de España (CBE)	375
4.2	Participación en actividades interreligiosas, el caso de 3 Asambleas locales.	385
5	Balance	394
CONCLUSIÓN.....		399
ANEXO-ENTREVISTAS.....		405
BIBLIOGRAFÍA		452
SIGLAS Y ABREVIATURAS.....		472
GLOSARIO		475
RESUMEN		477
ABSTRACT		480

Tabla de transliteración del árabe y de transcripción del persa

	1	2	3	4	5	6
ا	ʾ	*1		ʾ		*1
ب	b	b		b		b
ت	t	t		t		t
ث	t̤	z	th	s		s
پ				p		p
ي	ÿ	*2	j/dj	ÿ	j	*2
ح	ḥ	*3		h		*11
خ	j	j	kh	j	x	j
ج			tch	č	c	ch
د	d	d		d		d
ذ	d̤	*4	dh	z		*5
ر	r	r		r		r
ز	z	*5		z		*5
ژ			zh	ž		*12
س	s	s		s		s
ش	š	*6	sh/ch	š		*6
ص	ṣ	*7		s		s
ض	ḍ	*7		z		*5
ط	ṭ	*7		t		t
ظ	ẓ	*7		z		*5
ع	ʿ	*8		ʾ		*1
غ	g	*9	gh	g		*13
ف	f	f		f		f
ق	q	*10		q		*13
ك	k	k		k		k
گ				q		*13
ل	l	l		l		l
م	m	m		m		m
ن	n	n		n		n
ه	h	*11		h		*11
و	w	u		w		u
ي	y	y, i		y		y, i

Columnas:

1: transliteración técnica del árabe según la escuela española

2: sonido de la letra en árabe (sonido español equivalente)

3: transcripción tradicional según las escuelas inglesa /francesa

4: transcripción persa según el sistema UniPers, adaptado a la escuela española

5: sistema UniPers original

6: sonido de la letra en persa (sonido español equivalente)

Sombreado: letras árabes que en persa son pronunciadas de otro modo, porque el sonido original no existe en persa; solo usan estas letras en palabras de origen árabe: palabras religiosas, y nombres propios de lugar o de persona

Negro: letras persas creadas para sonidos que no existen en árabe

Descripción de algunos sonidos de la tabla*

*1: casi muda, es un golpe de voz, como cuando decimos un "hola" con una 'h' muy resaltada

*2: equivale a la 'j' del inglés 'job' (los franceses la transcriben 'dj', como en Djibouti)

*3: especie de 'h' pronunciada desde muy al fondo de la garganta (no hay sonido equivalente ni en persa ni en ninguna lengua occidental)

*4: equivale al sonido 'd' que pronunciamos entre vocales: 'hada'

*5: es una 's' sonora, sonido que existe en casi todas las lenguas del mundo, menos en español

*6: equivale a la 'sh' inglesa y la 'ch' francesa

*7: sonidos enfáticos, pronunciados desde el fondo de la garganta, como la 'l' de los catalanes

*8: estrangulamiento de la garganta (no hay sonido equivalente ni en persa ni en ninguna lengua occidental)

*9: equivale a la 'g' que pronunciamos entre vocales: 'hago'

*10: una 'k' pronunciada desde muy al fondo de la garganta (no hay sonido equivalente ni en persa ni en ninguna lengua occidental)

*11: una 'h' aspirada suave, como la inglesa de 'have', o como la 'j' de los andaluces

*12: equivale a la 'j' francesa y a la 'll' argentina de 'calle'

*13: equivale a nuestra 'g' de 'gato', un sonido que no existe en árabe pero sí en persa

Las vocales:

árabe
clásico

persa

a

a

ā

a larga

ā

mezcla entre 'a' y 'o'

i

e

ī

i larga

i

u

o

ū

u larga

u

- **Algunas aclaraciones**

En primer lugar, quiero aclarar que la palabra «bābī» se escribirá «bábí», tanto para hacer referencia a un creyente de esta religión, como para referirnos al colectivo antes de la división que ha sufrido en 1867, aunque también se utilizará la denominación «babismo». Cuando hablemos de varios creyentes de esta religión lo haremos como «babíes». Para la otra facción minoritaria de este movimiento, los «azāliyyun» (per. Azāleyān), se empleará el plural «azalíes».

En segundo lugar, para referirnos a la «fe bahā'ī» como religión se escribirá «fe bahá'í», otras veces usaremos la denominación «bahaísmo». Cuando se quiera hacer referencia a un grupo de creyentes de esta religión, se ha optado por la palabra «bahá'ís». Aquí aprovechamos para aclarar que, cuando en el cuerpo del texto o a pie de página se haya copiado de una fuente ya sea un texto o cualquier otra referencia del inglés, francés o español, se mantendrá tal cual cómo transliteran o transcriben esos autores; por lo tanto, no se les aplicará a las palabras que allí aparecen del árabe o persa, los criterios de transliteración y transcripción descritos en el cuadro.

En tercer lugar, todas las demás palabras que aparezcan como transliteración del árabe o transcripción del persa se escribirán según los criterios del cuadro explicativo aquí presentado. Algunas veces pondremos primero en árabe y luego la correspondiente transcripción al persa según el sistema UniPers adaptado a la escuela española. Otras veces nos daremos cuenta de que solo utilizaremos palabras árabes o solo transcripción persa dependiendo del contexto. Sin embargo, los principales nombres de personajes de la religión bábí y bahá'í, monarcas de Persia, ministros, etc., primero lo pondremos según nuestra transcripción al persa, aunque sea pesado, entre paréntesis la transliteración técnica del árabe, reservado para los personajes más significativos. En cuanto al nombre de ciudades o provincias intentaremos adaptarlas al español en todos los casos que sea posible.

La letra árabe 'en persa se transcribirá con un simple apóstrofo vertical ' y se omitirá a principio de palabra. Por ejemplo del árabe 'Alī al persa Ali; Ŷa'far en vez de Ŷa'far. Del mismo

modo, en la transcripción persa se quitará de la **i** y de la **u** típicamente árabes todas las señales de vocal larga (**ī** y **ū**), porque en persa son innecesarias: no hay vocales largas ni cortas; y en el caso de la **ā**, es simplemente una manera de señalar una vocal propia persa (meczla de a y o) que suena diferente de **a** (nuestra a); por eso en persa por ejemplo se pondrá **Mirzā** en vez de **Mīrzā**. Finalmente, cuando se hable de los «persas» o «pueblo persa» es necesario destacar que hace referencia al conjunto de personas que habitaba en Persia y no a las tribus persas.

En las entrevistas, en títulos de obras del castellano e inglés, podrán ver que usaremos la forma de transliteración que esos autores y entrevistados utilizan para los nombres de los principales personajes. Estos son: Bahá'u'lláh, 'Abdu'l-Bahá y Báb.

- **Provincias, ciudades, otros lugares.**

Topónimo judío: 'Akkō- árabe: 'Akkā (Acre)

Topónimo turco azerí: Azərbaican- *persa:* Āzarbāi'yān- *árabe:* Aḍarbayyān (RAE: Azerbaiyán)

Topónimo árabe: Makka (La Meca)

Topónimo persa: Tehrān - *árabe:* Ṭihrān (Teherán)

Topónimo persa: Fārs (Persia)

Afgānestān (Afganistán)

Adrianópolis (Edirne)

Badašt (ingl.: Badasht)

Bagdād (Bagdad)

Bārforuš, *translit.* : Bārfurūš - *actual* Bābol, *translit.* : Bābul

Būšeħr, *translit.* Būšiħr (ing.: Būshehr) Busherh

Boruġerd, *translit.*: Burūġird

Čahrīq, *translit.*: Čahrīq (*léase:* Chahriq)

Constantinopla

Esfahān, *translit.*: Iṣfahān (Isfahán)
 Estambul
 Fārs (Fars)
 Gilān, *translit.*: Gīlān (Guilán)
 Golestān (Golestán)
 Golpāyegān (Golpayegán)
 Herāt (Herát)
 Hamadān (Hamadán)
 Iraq
 Jorāsān, *translit.*: Jurāsān (ing.: - Khorāsān) Jorasán
 Karbalā' (Kerbala)
 Kāšān (ingl.: Kāshān) Kachán
 Kermān (Kermán)
 Kermānshāh (Kermanshah)
Kurdo: Kūrdstān, *persa*: Kordestān, *árabe*: Kurdistān (Kurdistán)
 Lorestān (Lorestán)
 Mašhad (ingl.: Mashhad)
 Māzandarān (Mazandarán)
 Nayrīz, *translit.*: Nīrīz (Neyriz)
 Niyāvarān (Niavarán)
 Nūr (Nur)
 Qazwīn (Qazvin)
 Qom
 Šīrāz (ingl.: Shiraz)
 Šamīrān, *árabe*.: Šamīrānāt (ingl.: Shemirán o Shemrán)
 Tabrīz (Tabriz)
 Ṭabarsī (Tabarsi)
 Trabzon o Trebizonda

Torkamānčāy (Turkmenchay)

Yazd

Zanyān (Zanyán)

Turco azerí: Maku, *persa:* Māku, *translit.:* Mākū

Turco azerí: Xoy, *persa:* Joi, *translit.:* Jūy (ingl: Khoy)

árabe: al-Sulaymāniyya, *persa:* Solaimāniyeh (Solimania)

Marāgeh (ingl.: Maragheh/Marague)

INTRODUCCIÓN

En el año 1863 en Bagdad, un exiliado persa de la religión bábí (*bābī*), llamado Mirzā Hosayn Ali (ár. *Mīrzā Ḥusayn ‘Alī*); que era conocido en medio de su comunidad de fe como Bahā'ollāh (ár. *Bahā’Allāh o Bahā’u-l-Lāh*), comunicó a unos cuantos de sus compañeros ser el Prometido anunciado por todos los profetas. Incluso, el que había predicho Sayyed Ali Mohammad Širāzi (ár. *Sayyid ‘Alī Muḥammad al-Šīrāzī*), quien se autodenominó como el Bāb (Puerta). Al aceptar su anuncio, estos babíes se convirtieron en sus fieles seguidores, y cada uno de ellos se identificó como un bahá'í (*bahā’ī*). A partir de ese momento comenzó a desplegarse una nueva religión sin olvidar su estrecho vínculo con el babismo (ár. *al-Bābiyya* /pers. *bābiyeh*), otra religión que nació en Persia en 1844 de la matriz del Islam.

La fe bahá'í fue creciendo en tierras otomanas y en Persia gracias a la difusión de las enseñanzas de Bahā'ollāh, pero cuando este decidió hacer público su mensaje y misión a los gobernantes y reyes de la tierra, se dio el florecimiento de nuevas comunidades que traerían otro fenómeno sorprendente, la conversión de judíos, musulmanes, cristianos, y zoroastrianos. Después de la muerte del fundador, cuando la religión quedó bajo la guía de sus legítimos sucesores, de Abdol-Bahā (ár. *‘Abd al-Bahā’ o ‘Abdu-l-Bahā’*) y Shoghi Effendi; se tendrá lugar el fenómeno de expansión hacia distintos lugares de Oriente y Occidente. Luego, con el despliegue de varios planes de difusión de la fe que fueron programados por la Casa Universal de Justicia en la nueva etapa de un gobierno colectivo, la fe bahá'í se consolidará como religión universal.

El bahaísmo (ár. *al-Bahā’iyya* /pers. *Bahā'eyat*), una vez que ha logrado hacerse presente en distintas partes del mundo tratando de ser fiel a su vocación universalista, siempre a la luz de los textos sagrados de su fundador y de los intérpretes autorizados, pondrá hasta el día de hoy todo su empeño en trabajar por la unidad de toda la humanidad, el logro de la paz mundial y el progreso orgánico hacia una sociedad global. Sin embargo, no solo eso, sino también en encaminar a la humanidad hacia lo que ellos denominan un Nuevo Orden Mundial. Por eso, una vez que se

conoce su historia y se comprende el espíritu que les guía, queda por ver cómo proyectan su fe de cara a la sociedad.

MOTIVACIONES

Una de mis motivaciones es seguir investigando sobre esta religión, con la cual entré en contacto en el año 1997 gracias a una catecúmena católica que se convirtió a la fe bahá'í. Desde entonces hasta la actualidad, he intentado seguir ampliando y profundizando en ella. Lo logrado hasta el momento, y antes de plantearme el proyecto de Tesis Doctoral, fue la publicación de un libro en colaboración con un compañero de estudios teológicos, al que titulamos: *La Fe Bahaí: ¿una nueva religión mundial?* (1998). Posteriormente, al culminar el Máster en Ciencias de las Religiones en esta Alta Casa de Estudios (UCM), defendí un TFM titulado: *La Fe Bahá'í: ética y espiritualidad. Una aproximación desde sus textos sagrados* (2012).

Cuando tuve la oportunidad de continuar con el Doctorado en Ciencias de las Religiones, me di cuenta de que en el ambiente académico español aún no tenemos un estudio global y más desarrollado sobre la historia de esta religión. Ni mucho menos un estudio que nos ofrezca cómo fueron propagando la fe en las distintas etapas de su historia hasta llegar a la actualidad. Y, ver en la época más reciente, cómo se proyectan de cara a la sociedad.

Otra motivación tiene que ver con querer dar a conocer esta religión al mayor público posible. Esta motivación viene dada porque en una sociedad donde la diversidad cultural y religiosa es evidente es necesario realizar esta contribución. Somos animales políticos, por tanto, necesitamos de los demás y de un ambiente adecuado para nuestro florecimiento humano; donde tenemos el desafío de saber convivir entre todos en paz, en orden al bien común para construir juntos una sociedad y un mundo mejor. En todo esto, la fe bahá'í tiene mucho para aportar. Necesitamos escuchar qué nos dicen para captar esos elementos comunes y conseguir caminar

juntos en esta tarea. No obstante, también tenemos que estar dispuestos a dialogar para acoger sus sugerencias.

OBJETIVOS

El presente trabajo se ha planteado como una contribución a la Ciencias de las Religiones, especialmente a la Historia de las religiones y a la Sociología de la religión. El objetivo general es: contribuir al mundo académico de España un estudio sobre la historia, espíritu y proyección pública de la fe bahá'í. En cuanto a los objetivos específicos pretendemos:

- Ofrecer una historia del bahaísmo con una visión más global, partiendo del contexto social, político, económico y religioso de la Persia del siglo XIX. Al mismo tiempo, realizaremos un recorrido por las distintas etapas de su despliegue y su traspaso de fronteras (siglo XIX al XXI).
- Comprender este hecho religioso a lo largo de sus diversas etapas, teniendo en cuenta, por un lado, las experiencias de los principales personajes que dan vida y sentido a esta religión. Y, por otro lado, la experiencia y el sentido de la vivencia comunitaria.
- Conocer la metodología que utilizaban los primeros creyentes para propagar la fe, de qué manera llevaron a cabo la difusión en las sucesivas etapas y de qué manera lo hacen en la actualidad.
- Exponer una síntesis del sentido sobre lo que implica ser un bahá'í y una comunidad bahá'í a la luz de las principales enseñanzas y de otros elementos que pertenecen a esta religión.
- Dar visibilidad a la proyección pública de esta religión en los tiempos más actuales, pero centrándonos en el compromiso social y en la contribución que hacen al discurso público en dos áreas que para ellos son fundamentales: el desarrollo humano, económico y social, y el diálogo interreligioso.

- Visibilizar esos dos campos de presencia y proyección pública, por medio de las actividades realizadas por la Comunidad Internacional Bahá'í, y la Comunidad Bahá'í de España.

Con este estudio histórico y con la visibilidad de esos ámbitos donde se hacen presente podemos captar ese espíritu y con la síntesis de sus creencias, nos permiten justificar que es una religión que trabaja por la prosperidad y la paz social con vistas a la unidad de toda la humanidad y la instauración de una nueva civilización a nivel planetario.

METODOLOGÍA

La metodología utilizada implica describir, analizar y comprender; pero compaginando una lectura histórica, fenomenológica y sociológica. La lectura histórica-fenomenológica nos exige el esfuerzo de caminar por esas sendas ya desplegadas en la que nos esforzamos por aproximarnos para traer al presente, una serie de elementos en cuanto a que son acontecimientos, con su carga de sentido y significados. Estos, gracias al tratamiento de los datos que nos proporcionan las fuentes primarias y secundarias, nos permiten estructurar nuestro recorrido, conocer la historia de la fe bahá'í y comprender el hecho religioso.

En ese sendero, a la luz de las principales enseñanzas de los personajes que van dando cuerpo y sentido a esta religión, como de la vivencia comunitaria de la fe y de la percepción de todos los implicados; tratamos de traer a los tiempos actuales el espíritu colectivo que los anima. De ahí conecta con nuestra aproximación sociológica que, por un lado, se realizará a partir de la experiencia y la contribución de varios documentos que nos permitirán comprender qué es una comunidad bahá'í y qué significa ser bahá'í. Por otro lado, empleando otros recursos, daremos visibilidad con una serie de ejemplos, las obras y ámbitos de compromiso como praxis de la fe. Como ya dijimos anteriormente, con una mirada como comunidad internacional y otra como comunidad local.

ESTRUCTURA

El grueso de este estudio comprende una primera parte más descriptiva, conformada por cuatro capítulos que constituyen una aproximación a las fuentes históricas. Comienza con una aproximación al contexto histórico de Persia del siglo XIX y el papel del chiismo en ese ambiente, que dará lugar al estudio de los orígenes y nacimiento de la fe bahá'í, continuará con la etapa de desarrollo y expansión que culminará con una serie de datos más actuales. La historia del bahaísmo, como veremos, está profundamente ligada a la experiencia de cuatro personajes y de la vivencia comunitaria de los creyentes: el Báb en cuanto fundador del bábismo y precursor de la religión bahá'í; Bahā'ollāh, el fundador y profeta de la fe bahá'í, líder carismático de los bahá'ís; Abdol-Bahā y Shoghi Effendi, los legítimos sucesores de Bahā'ollāh, los que contribuyeron al crecimiento y expansión de la fe bahá'í. Por último, nos conectarán con la Casa Universal de Justicia, el gobierno colectivo y principal autoridad legislativa hasta nuestros días del bahaísmo. Cada etapa (orígenes, nacimiento y desarrollo, crecimiento y expansión) reflejará una síntesis de las principales enseñanzas y orientaciones, que nos permitirá captar ese espíritu común que fundamenta la razón de ser de la experiencia comunitaria de la fe y el compromiso por propagarla.

En la segunda parte abordaremos el significado, estructura y vivencia de la comunidad bahá'í; para luego conectar con la presencia y proyección pública de la fe canalizada por medio del compromiso social y su contribución al discurso público. Esta parte consta de tres capítulos y es la que nos permite dar visibilidad a lo que más caracteriza a esta religión: la dimensión social de la fe. En el primero abordaremos el Orden Administrativo y una serie de elementos para poder comprender a la comunidad bahá'í. En el segundo, la proyección pública de la religión bahá'í por medio de la Comunidad Internacional Bahá'í. En el tercero, la presencia y proyección pública de la Comunidad Bahá'í de España. Con este ejercicio de visibilidad también aportaremos datos y hechos que hacen a la historia actual de esta religión.

Finalmente, a modo de conclusión, cerraremos esta tesis con una valoración y posibles proyecciones de nuestro objeto de estudio. Sobre todo sabiendo que la religión bahá'í sigue creciendo y que intenta dar respuestas a varias cuestiones fundamentales que el ser humano se plantea en el actual contexto de globalización. Es una minoría religiosa como veremos, que busca darse a conocer tratando de estar presente en distintos foros públicos, pero también hace un trabajo constante a nivel de barrios, aldeas o pueblos.

ESTADO DE LA CUESTIÓN

El estudio más completo y estructurado para conocer la fe bahá'í es el libro publicado en inglés por el prestigioso sociólogo de la religión, el Dr. Peter Smith. Un bahá'í inglés, profesor jubilado de la *Mahidol University Internacional College* de Tailandia. Pero, a lo largo de sus páginas dedicadas a la historia, no aborda la experiencia religiosa del profeta y fundador de la religión, ni el fenómeno de la propagación de la fe, ni el fenómeno de las conversiones. Si bien, al final le dedica solo unas breves páginas a las actividades que realizan, simplemente nombra los principales campos, sin embargo no nos permite en concreto visibilizar las implicaciones concretas. La obra se titula: *An introduction to the Baha'i Faith* (2008).

En español encontramos la obra en la cual yo soy coautor, a la que ya hice referencia anteriormente. Aunque es una síntesis lograda sobre la historia y doctrina, con una parte dedicada a la comparación con el cristianismo, tampoco visibiliza las experiencias religiosas de los personajes principales, ni se tiene en cuenta la influencia de los textos sagrados en la construcción de la identidad personal y comunitaria de los creyentes. Además, está ausente la dinámica de la propagación de la fe y la recepción de la misma en los primeros años de su crecimiento como un desarrollo de sus actividades en la actualidad, aun simplemente se haga una breve mención y de corrido de ellas.

En nuestras universidades de España, hasta el momento, no existe un estudio como el que se pretende aquí. Sí encontramos algunas investigaciones sobre algún tema en concreto que tiene que ver con esta religión. Esos estudios son:

- Una Tesis Doctoral, que se defendió en el año 2003, en la Universidad de Almería. Fue realizada por un bahá'í llamado Nobel Augusto Perdu Hoyneman. La Tesis se titula: *La relevancia de la pragmática en la traducción de textos multi-culturales: versión del Kitáb-i-Aqdas*. Es un estudio, desde el Departamento de Filología Inglesa y Alemana, que aborda la práctica de la traducción vehicular y la traducción en equipo del «Libro Más Sagrado» (Kitáb-al-Aqdas), que contiene las leyes, disposiciones y exhortaciones de la revelación de Bahā'ollāh.
- Una Tesis Doctoral, que fue defendida en 2016, en la Universidad de Barcelona; que tiene por autor al bahá'í Amín E. Egea Farzannejad, y que se titula: *Paz, igualdad y justicia. 'Abdu'l- Bahá en Occidente, 1911-1913*. Es una muy buena aportación sobre la labor de expansión de la fe bahá'í en Occidente, llevada a cabo por el hijo de Bahā'ollāh, y además nos ofrece valiosos datos sobre la repercusión de su figura en los países que ha visitado.
- Existe un trabajo de Grado en Estudios Semíticos e Islámicos, en nuestra universidad (UCM), donde la autora Clara Carbonell Ortíz vincula su principal objeto de estudio, en parte con esta religión: *Comunidades judías en la Persia qāyār. Permanencia en el judaísmo y conversiones al islam, babismo y bahaísmo* (2016).

En cuanto a estudios llevados a cabo por profesores universitarios, el Dr. Francisco Díez de Velasco, profesor de Historia de las Religiones en la Universidad de la Laguna, nos ofrece unas notas introductorias sobre la fe bahá'í. Concretamente en sus siguientes libros: a) *Introducción a la historia de las religiones*, Madrid, Trotta, 2002³ (1995) y b) *Las nuevas religiones*, Ediciones del Orto, Madrid 2000. En una obra colectiva titulada *Religiones minoritarias en Canarias. Perspectivas metodológicas* (2007), en la que este profesor es uno de los editores y en la que

participan otros investigadores de la Universidad de la Laguna, se recoge un estudio realizado por Alfonso M. María Hernández: *Perspectivas metodológicas para el estudio de la fe bahá'í en España* (pp. 319-365).

En el libro *Sentido e Historia. Shoghi Effendi (1897-1957): el gran visionario de nuestro presente* (2009), en el que el Dr. Francisco Díez de Velasco participa junto a otros especialistas, se nos ofrece una introducción a la figura del nieto de Abdol-Bahā, Shoghi Effendi (el Guardián de la fe), al que se le debe la configuración del actual sistema administrativo y al afianzamiento de la actual organización de esta religión. Es una aproximación a su perfil, a su pensamiento histórico, a su concepción de civilización y a su aportación a la relación entre ciencia y religión.

También destacamos dos libros: a) La obra perteneciente al catedrático emérito de la Universidad Autónoma de Madrid, el Dr. Miguel Cruz Hernández, que se titula: *Historia del pensamiento en el mundo islámico. III. El pensamiento islámico desde Ibn Jaldun hasta nuestros días*, Alianza Editorial, Madrid 2012³ (1996). En este, en una sola página, se hace referencia a esta religión (p. 102). b) En el libro dirigido por el difunto sacerdote católico y promotor del ecumenismo, el Pbro. Julián García Hernando: *El diálogo interreligioso en España hoy*, en *Pluralismo religioso en España III. Religiones no cristianas*, Madrid 1997; se nos proporciona una síntesis sobre la fe bahá'í (pp. 575-617).

Finalmente, contamos con la colección *Pluralismo y Convivencia*, que pertenecen a la Fundación que lleva el mismo nombre; en la que se aborda, la presencia de la fe bahá'í, por comunidades autónomas. Por supuesto que sus datos contribuyen a cualquiera que quiera acercarse a un estudio sociológico de esta religión.

FUENTES A NUESTRO ALCANCE

Antes de mencionar las fuentes que nos permiten dar a luz este trabajo de investigación, hay que señalar las bibliotecas a las que he acudido físicamente: la Biblioteca Bahá'í del Centro

Nacional de España, ubicado en la calle Matías Turrión 32 en Madrid y la Biblioteca AECID, concretamente la Biblioteca Islámica. Más tarde, me he apoyado virtualmente en la Biblioteca digital H-BAHAI (<https://www.h-net.org/~bahai/>), gestionada por el Departamento de Historia de la Universidad Estatal de Michigan, en la que encontramos material y textos en árabe y en persa para referenciar, por lo menos para saber de su existencia. Además, nos permite un acceso al Archivo Nacional Bahá'í de Irán. También está disponible en la red Hurqalya Publications: Center for Shaykhī and Bābī-Bahā'ī Studies de la Universidad Merced de California (<https://hurqalya.ucmerced.edu/node/499>), gracias a la cual podemos acceder a los principales textos del Bāb y de Bahā'ollāh en árabe o persa y a las traducciones que se vienen haciendo al inglés. Esto nos ayuda para poder citar a pie de página aquellos manuscritos disponibles como un servicio a otros investigadores. Por último queda por señalar otros lugares de consulta online: Library of Congress (<https://www.loc.gov/>), Gallica (<https://gallica.bnf.fr/accueil/es/content/accueil-es?mode=desktop>), Hemeroteca Digital. Biblioteca Nacional de España (<http://hemerotecadigital.bne.es/index.vm>), y Bibliothèque Baha'ie de France (<http://www.bahai-biblio.org/bibliotheque.htm>).

Después contamos con la contribución de documentos por parte de la Oficina de Asuntos Públicos de la Comunidad Bahá'í de España, que por una cuestión de respeto y ética; solamente utilizaremos aquellos datos que nos ayuden a comprender su dinamismo, como a dar visibilidad los campos estudiados en este proyecto. Para su presencia pública a nivel internacional, se han explorado distintas websites bahá'ís, boletines, etc.

a) Fuentes para el estudio de la religión bábi y bahá'í

- Fuentes primarias

Están a mi alcance los escritos de los principales personajes y líderes de la religión bahá'í, y del fundador del babismo. Algunos de ellos son traducciones que se hicieron del original (persa o árabe) al inglés, otros están publicados en versión española. Ambos fueron revisados por el Panel de Traducción Internacional de la religión bahá'í. Dichos escritos los iremos referenciando a lo largo de los capítulos cuando hagamos alguna alusión a una temática, comentario, dato histórico que nos proporcione o cuando se use párrafos textuales.

Respecto a las historias y crónicas, una obra fundamental para conocer los inicios de la fe bahá'í y sus estrechos vínculos con el babismo es: *The Dawn-Breakers: Nabil's Narrative of the Early Days of the Bahá'í Revelation*. Esta obra fue escrita por un bahá'í iraní llamado Mollā Mohammad Nabil-e-A'Zam (ár.: Mullā Muḥammad-al-Zarandī) [1831 – 1892], entre los años 1887-1888. Es una crónica de gran valor histórico y espiritual que fue traducida al inglés por el nieto de Abdol-Bahā, Shoghi Effendi (1897-1957) en el año 1932. Aquí se tendrá en cuenta la versión inglesa revisada del año 1970.

Otra fuente es la monumental obra de Effendi, que lleva por título *God Passes By*, que es una especie de historia de salvación redactada desde Palestina entre 1941 a 1945. En ella encontramos la historia del primer siglo de la fe bahá'í (1844-1921) y de su era formativa (1921-1944); por lo tanto es una obra trascendental y necesaria para nuestro cometido. Manejaré la segunda edición revisada en español del año 2008, Dios pasa, que se apoya en la edición inglesa revisada de 1974, sabiendo que la primera versión es del año 1971.

Es clave para conocer algunos de los primeros creyentes babíes y bahá'ís la obra de 'Abbās Effendi (Abdol-Bahā) [ár.: 'Abdu-l-Bahā']: *Memorials of the Faithful*. Este relato data del año 1915, que fue publicado en Haifa en 1924, y traducido al inglés en 1971. Por último, se cuenta con la traducción que hizo Edward Granville Browne, de un manuscrito que llegó a su poder en

1888, ya que fue concedido por unos babíes de Shiraz. Es un texto llamado *Tārīkh-al-Jadīd*, escrito alrededor de 1880, que se editó en inglés como *New History of Mirza 'Ali Muhammad The Bab* (1893). Es una crónica del movimiento bábí, que fue escrita por un tal Mirzā Hosayn Hamadāni, quien fue secretario de un ministro de Nāseroddin Šāh (ár.: Nāṣir al-Dīn); y, que después, se convirtió al babismo.

b) Fuentes secundarias

- Autores bahá'ís

Para mi investigación, primero tendré en cuenta las principales obras, que nos permiten conocer al Bāb, a Bahā'ollāh y a su hijo Abdol-Bahā. Para ello recurriré a las logradas contribuciones realizadas por Hasan M. Balyuzi (1908-1980), un destacado bahá'í iraní. Sus obras son: 'Abdu'l-Bahá (1971), *The Báb: The Herald of the Day of Days* (1973), y *Bahá'u'lláh, King of Glory* (1980). Para este un trabajo, he optado por las traducciones al español que fueron editadas por la Editorial Bahá'í de España: 'Abdu'l-Bahá (1985), no obstante manejaré la segunda edición de 2007; *Bahá'u'lláh. El Rey de la Gloria* (1993); y, *El Báb. El Herald de la Nueva Era* (2000).

Todas estas obras cuentan con una calidad excelente ya que el autor ha recurrido a varios archivos gubernamentales, a los archivos familiares concedidos por algunos familiares de ambas comunidades de fe y a una variedad de documentos. También hay un libro suyo que nos familiariza con una serie de personajes vinculados al Bāb y a Bahā'ollāh, que lleva por título: *Bahá'ís ilustres de la época de Bahá'u'lláh* (2007) [*Eminent bahá'ís in the time of Bahá'u'lláh* (1985)]. Se trata de un manuscrito de este autor que, debido a su fallecimiento, pudo ser completado por una estadounidense bahá'í llamada Marion Holley Hofman (1910-1995), y por el especialista en la religión bábí y bahá'í, el iraní Dr. Moojan Momen (1950-). Sobre este último, también recurriremos a su logrado estudio titulado: *The Babi and Baha'i Religions 1844-1944*.

Some Contemporary Western Accounts (1981). En sus páginas se describe el ministerio del Báb y de Bahá'olláh, como la de los legítimos sucesores de la fe bahá'í.

Para conocer en profundidad la historia y escritos del fundador de la religión bahá'í, están las voluminosas obras realizadas por Adib Taherzadeh (1921 - 2000), otro iraní que formó parte del gobierno supremo de esta religión. Estas nos ofrecen una síntesis contextual y temática de los textos revelados por Bahá'olláh y nos ayudan a poder captar su autoconciencia como manifestación divina, y las repercusiones de sus escritos.

He consultado las obras traducidas al castellano: *La Revelación de Bahá'u'lláh I. Bagdad 1853-1863* (2001) [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume One. Baghdád 1853~63* (1974)]; *La Revelación de Bahá'u'lláh II. Adrianopolis 1863-1868* (2002) [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Two. Adrianople 1863~68* (1977)]; *La Revelación de Bahá'u'lláh III. Akká 1868-1877* (2005) [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Three. 'Akká 1868~77* (1983)] y *La Revelación de Bahá'u'lláh IV. Mazra'ih- Bahjí* (2006) [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Four. Mazra'ih and Bahjí 1877~92* (1987)].

Un bahá'í de Escocia, John Ebenezer Esslemont (1874 - 1925), nos ha dejado una interesante obra titulada: *Bahá'u'lláh and The New Era* (1980), que fue publicada por primera vez en 1923. También sigue siendo una de las principales obras de referencia para los estudios bahá'ís, en la que se abordan los principales personajes, su lectura sobre lo que significa ser un bahá'í y temas fundamentales de esta religión.

Recientemente fueron traducidas al español por la Editorial Bahá'í de España dos obras del iraní Nader Saiedi, quien actualmente es profesor en la Universidad Carleton (Northfield, Minnesota). Esas obras son: *Logos y Civilización. Espíritu, historia y orden en los Escritos de Bahá'u'lláh* (2016) [*Logos and Civilization: Spirit, History, and Order in the Writings of Bahá'u'lláh* (2000)]; *La Puerta del Corazón. Aproximación a los escritos del Báb* (2015) [*Gate of the Heart. Understanding the Writings of the Báb* (2008)]. Ambos libros son una gran

contribución, para lo que en parte aquí me propongo llegar a comprender la autoconciencia del Bāb y de Bahā'ollāh, desde el contexto y en las situaciones en las que ellos se encontraban, mientras iban revelando sus textos.

También tenemos obras que están a nuestro alcance, que nos permiten acercarnos a la figura de los últimos líderes de la fe bahá'í: a Shoghi Effendi y Abdol-Bahā. Sobre el primero, el libro titulado: *Shoghi Effendi: Recollections* (1973), perteneciente a un médico italiano bahá'í, llamado Ugo Giachery (1896-1989). Para conocer al segundo, una voluminosa Crónica del viaje de Abdol-Bahā a América: *El diario de Maḥmūd* (2011) [*Maḥmūd's Diary* (1998)]. Una obra que comenzó a escribir en 1913, el compañero de viaje de Abdol-Bahā, llamado Mirzā Mahmūd-al-Zarqanī.

Para realizar una aproximación a la historia de la fe bahá'í en España tendré en cuenta las obras editadas por el historiador, escritor y psicólogo de origen iraní y nacionalidad española, Navid Mohabbat. Esas son: *Brisa en el amanecer. Orígenes* (1874-1957). *La Fe Bahá'í en España* (1997); *Cuando la bruma se desvanece. La Fe Bahá'í en Terrassa* (1954-2004) [2005]; *Que tus ojos Me contemplen. La Fe Bahá'í en las Islas Canarias* (1953-1984) [2012].

- Aportaciones de otros estudiosos

Los primeros estudiosos que han contribuido con sus trabajos al conocimiento de la fe bahá'í en el mundo occidental, a fines del siglo XIX y comienzos del XX, fueron llevados a cabo por dos eruditos orientalistas y muy buenos conocedores del mundo iraní: Edward Granville Browne (1862-1926) y Louis Alphonse Daniel Nicolas (1864-1939). Ambos personajes, si bien pusieron sus intereses en el babismo, nos ayudan a conocer la evolución de este movimiento y sus lazos con la historia temprana de los primeros bahá'ís.

Las principales obras de Edward Granville Browne son: *A Traveller's Narrative illustrate episode of the Báb* (1891), y *A Year Amongst the Persians* (1893). La primera es una traducción

que hace este especialista, del persa al inglés, de una narración de Abdol-Bahā. La obra final se divide en dos volúmenes, en el primero, se encuentra el texto de Abdol-Bahā, que quizás fue escrito en 1886. Es de la autoría del traductor, la exquisita introducción, las amplias notas y apéndice que le dan amplitud al texto. En definitiva, para nuestro estudio, contamos con la primera edición de 1891. En sus páginas encontramos narraciones sobre la historia del Bāb, el dinamismo de las comunidades, las divisiones entre los babíes en torno a la problemática del liderazgo de la comunidad, ante la muerte del Bāb.

La segunda obra tiene un gran valor, no solo porque nos ayuda a conocer la sociedad persa, sino también, porque en ella encontramos referencias sobre sus encuentros con algunos babíes, bahá'ís y azalíes. Recibe también, de primera mano, el testimonio de un creyente; que nos ayuda a comprender el significado que tiene para él la figura del Bāb y de Bahā'ollāh. La versión que utilizaré será una traducción al español: *Un año entre los persas* (2004). También tengo a mi alcance una obra suya titulada: *Materials for the Study of the Bábí Religion* (1918). Ella contiene una serie de documentos inéditos, que sin duda alguna, nos servirán para comprender el fenómeno bábí-bahá'í.

Louis Alphonse Daniel Nicolas (1864-1939), de origen iraní, fue un historiador y orientalista francés que en sus obras firma como A. L. M. Nicolas. Él estaba fascinado por la figura del fundador del babismo. Nos ofrece una síntesis histórica sobre el Bāb en su obra titulada *Seyyèd Ali Mohammed, dit le Bâb* (1905), pero también un acercamiento al primer creyente bábí, como a las principales figuras muy cercanas a él.

Todo lo que esta obra nos aporta sobre la religión bábí, tiene que ser complementado con otro trabajo, un estudio monográfico de su autoría: *Massacres de Babis en Perse* (1936). También son importantes sus traducciones sobre el Bayān, el principal texto sagrado que contiene las leyes de los babíes, y que por lo tanto la consideraron como la nueva *šarī'a*. Esas traducciones al francés son: *Le Beyân arabe* (1905) y *Le Beyân persan* (1911-14). Ambos textos hay que tenerlos en

cuenta, por lo menos, para ser confrontados con algunas partes que fueron traducidas al castellano por la Editorial Bahá'í de España.

Es de obligada referencia para ampliar el conocimiento de la historia bahá'í en relación con la escuela šayḡī y el babismo, los trabajos de un gran especialista en estudios islámicos, los llevados a cabo por Denis Martin MacEoin, un ex-bahá'í. Esos trabajos son: su Tesis Doctoral, defendida en *King's College* (Cambridge), *From Shaykhism to Babism: A Study in Charismatic Renewal in Shi'i Islam* (1979). La misma está incluida en un nuevo libro del autor, acompañado por diversos artículos sobre esta misma temática, que aparecieron en diversas revistas. La obra se titula: *The Messiah of Shiraz: Studies in Early and Middle Babism* (2008). La interpretación histórica de este autor también será confrontada con la de los otros investigadores, esto de por sí enriquece nuestro estudio.

A él también pertenecen otras obras que versan sobre nuestro campo de estudio: *The Sources for early Bábí doctrine and history* (1992) y *Ritual in Babism and Baha'ism* (1994). El primero nos facilita a tener a nuestro alcance las principales fuentes para el estudio del babismo. La segunda es un estudio comparativo, de gran ayuda para aquellos que quieran profundizar en esta línea, y que de hecho también me iluminará para conocer las diferencias y similitudes en ambas religiones.

Otros estudios para comprender los antecedentes de la fe bahá'í son las obras de Abbas Amanat. Una es *Resurrection and Renewal: The Making of the Babi Movement in Iran, 1844–1850* (1989), que recoge valiosas aportaciones sobre las principales figuras del babismo; además aporta datos sobre la expansión del mismo, las oposiciones que tuvieron en la sociedad, y de gran valor son sus aportaciones sobre las principales conversiones a esta religión. Un complemento para enriquecernos con las aportaciones de este autor es su Tesis Doctoral titulada: *Early Years of the Babi Movement, The Background and Development* (1891).

Por último, una obra elaborada en España por varios autores, donde algunos de ellos son bahá'ís: *Sentido e historia. Shoghi Effendi [1897-1957]: el gran visionario de nuestro presente* (2009). Libro que nos permite complementar el estudio, sobre el llamado Guardián de la Fe, el último líder bahá'í.

c) Sobre los recursos para la recogida de datos.

Para poder hacer la lectura sociológica, en nuestra segunda parte de la Tesis, he recurrido a mi memoria de lo que he observado en distintos momentos de contacto con ellos, como en la participación de alguno de sus espacios. Después, he seleccionado algunas personas a las que he entrevistado, a bahá'ís que viven en España. Finalmente, me valdré de todos aquellos datos, que me proporcionen los videos, revistas, páginas web, folletos, y documentos que me proporcionaron desde la Oficina de Asuntos Públicos de la Comunidad Bahá'í de España. Y, de todos aquellos, que podemos encontrar en las páginas web bahá'ís.

PARTE I. APROXIMACIÓN HISTÓRICA

CAPÍTULO I

CONTEXTO HISTÓRICO SOBRE LOS ORÍGENES Y NACIMIENTO DE LA FE BAHÁ'Í

Los orígenes de la fe bahá'í (ár. *bahā'ī* / per. *bahā'i*) se dieron en Persia (Irán) en los inicios de su era moderna, bajo la dinastía Qāyār [1785-1925] de origen turcomano¹ en la que influenció, no solo la situación social, política y económica en la que se encontraban; sino también el dinamismo del hecho religioso de la comunidad chií (*šī'ī*). Mientras Persia se encaminaba a depender cada día más de las potencias extranjeras, aún se mantenía el pulso entre las distintas escuelas teológicas que terminaron afectando la misma estructura social y religiosa de la *šī'a* (per. *šī'eh*); hasta que entró en escena el movimiento bábí (ár. *bābī*) del cual nacerá la fe bahá'í. Un fenómeno que trascendió todos los estratos sociales y que no dejará indiferente ni al poder político, ni al religioso.

1 La Persia Qāyār

Con esta dinastía, Persia entraba al siglo XIX en una etapa de paz y de unidad, y de afianzamiento de la imagen imperial. Poco a poco se fueron iniciando relaciones diplomáticas y comerciales con Gran Bretaña, Rusia, Francia y otros países. Sin embargo, sus vínculos con las principales potencias europeas la irán situando en una posición más compleja hasta que se encamine hacia una dinámica de mayor dependencia y de debilitamiento que le afectará internamente; trastocando la realidad social, política y económica. Debido a esto, se generará un

¹ Para profundizar sobre la dinastía Qāyār se puede ver: E. Abrahamian, *Iran Between Two Revolutions*, Princeton University Press, New Jersey 1982, 36-49; Id., *A History of Modern Iran*, Cambridge University Press, New York 2008, 8-20; M. Axworthy, *Iran: Empire of the Mind. A History from Zoroaster to the Present Day*, Penguin Books, London 2008, 170-224; N. Armanian-M. Zein, *Irán. La revolución constante. Entre la modernidad y el Islam tradicional*, Ediciones Flor del Viento, Barcelona 2012, 17-59; A. Amanat, *Iran: A Modern History*, Yale University Press, New Haven & London 2017, 179-445.

ambiente adverso en la población, del cual emergerán los movimientos populares de carácter mesiánico y el poder religioso irá tomando sus posiciones.

Se darán algunas protestas, en contra de la penetración extranjera y de las concesiones que se les otorgaba a los socios. Además, el descontento popular irá creciendo, porque para la población, la consolidación de dicha influencia ponía en juego la soberanía y la dignidad del país. Aún más, el pueblo tenía una percepción más profunda, consideraba que estaba en riesgo el bienestar de cada individuo y el de la comunidad. Por lo tanto, a falta de justicia y ante los evidentes desequilibrios, se necesitaba instaurar un nuevo orden social, que fuera más justo y equitativo.

Cabe preguntarnos, ¿de dónde provenía ese juicio popular? En gran parte, del espíritu de toda la sociedad persa, que estaba moldeada por la ley islámica. Esto le permitía al pueblo poder hacer un balance sobre la gestión del Šāh. Es decir, una evaluación sobre si cumplía o no con lo prescripto por Dios y si velaba por el adecuado equilibrio en orden al bien de todos sus súbditos. De esta manera, el monarca estaba en el punto de mira por parte de todos, para ver si observaba sus deberes, y sobre todo, si contribuía a la justicia social en beneficio del Estado y de la sociedad².

El creciente malestar popular, con el tiempo, hizo que surgieran dos movimientos mesiánicos: el *šayṣṣ* y el *bābī*. Estos, no solo cuestionaron las políticas del Šāh, sino también, al clero chií; especialmente a los intérpretes de la ley islámica (ár. *muṣṣṣṣṣ*/per. *moṣṣṣṣṣ*). Pero, será el babismo, el que se atreva a proponer una *šarī'a* más liberal; asumiendo una fuerza carismática como movimiento, con una voz y figura profética de su líder para llevar a cabo una renovación doctrinal y unas nuevas prácticas. A la vez, para abrir el camino hacia una nueva justicia social, e inaugurar una nueva era. Ante esto nos preguntamos, ¿cuál fue la reacción y

² Cf. V. Martin, *The Qajar Pact: Bargaining, Protest and the State in 19th-Century Persia*, I. B. Tauris, New York 2005, 8-10.

postura que tomará el poder político y religioso?, ¿qué grado de influencia tuvo realmente el babismo, y cuáles fueron las principales consecuencias socio-políticas y religiosas?

Así, mientras que en distintas partes del mundo, en este período del siglo XIX, se daba una gran efervescencia religiosa y significativos cambios debido a la modernidad, en Persia, el Šāh tenía que arreglárselas para salvar su imagen y salir a flote de la crisis. Por un lado, tenía que estar atento ante las incursiones europeas y tratar de controlar la situación. Por otro lado, ganarse a los *olamā* (ár.: *‘ulamā’*), mantenerse en el poder y mantener su popularidad. Le interesaba mucho ganarse la confianza del clero chií, porque era consciente del grado de influencia que estos tenían en los distintos estratos de la sociedad. Por lo menos intentaba estar bien con los *olamā* del *bāzār*, para evitar que los artesanos y comerciantes no realizaran protestas. Sin embargo, algunas de las políticas del monarca implicaron consecuencias duras para la gente del *bāzār*. El nerviosismo y la insatisfacción aumentaron, y desencadenó en las protestas.

En cuanto a la forma de gestionar el gobierno y mantenerse en el poder, los monarcas habían optado por una forma de régimen descentralizado; de tal manera que, para poder controlar sus territorios, lo hicieron por medio de una serie de representantes (líderes de oficina, figuras religiosas y étnicas, grandes comerciantes y terratenientes), y por medio de alianzas con los jefes de las tribus locales³. Pero, principalmente, el poder se delegó en los gobernadores provinciales; los cuales iban a su aire en la gestión de la economía, hasta tal punto que aportaban muy poco a las arcas del gobierno central.

El Šāh también contaba con otra forma de control sobre la sociedad, poniendo en práctica su autoridad como tribunal de apelación supremo. La aplicación de *orf* (ár. *‘urf*) [derecho consuetudinario] era administrada por los burócratas o personas de distinguida jerarquía, a las que

³ Cf. E. Abrahamian, *A History of Modern Iran*, 8-14.

el monarca les había delegado su poder para hacer cumplir la ejecución de sus sentencias. Bajo esta autoridad legal, se juzgaban casos de orden penal y administrativos, donde la ley religiosa poco tenía que decir⁴.

Respecto a la conformación del mosaico social, lo podemos describir sintéticamente en dos claros estratos, uno superior y otro inferior. Al primero pertenecían un reducido número de nobles y ricos, que estaba conformado por: los cortesanos, funcionarios estatales, líderes tribales, notables religiosos, terratenientes y grandes comerciantes. En el segundo, se encontraba la masa pobre: una mayoría de campesinos, los miembros de las diferentes tribus, los trabajadores en la agricultura, en las industrias tradicionales y en diversos servicios. No obstante, entre estas dos esferas sociales, también estaba un considerable grupo intermedio: distinguidas personas locales, como ser jefes de vecindarios y de aldeas urbanas, representantes religiosos, maestros, artesanos, pequeños comerciantes, etc. La población estaba conformada por tribus autónomas, pueblos y ciudades; donde entre la mitad y un tercio de la misma correspondía a los pueblos pastores, nómadas o seminómadas⁵.

A continuación comenzamos nuestro recorrido por la sociedad persa, durante el gobierno de los distintos monarcas que abarcaron la época Qāyār. En este recorrido trataremos de captar y de analizar el ambiente social y religioso, y las políticas internas y externas de Persia para que podamos conocer y comprender el ambiente en el que se dio el fenómeno bábí-bahá'í.

⁴ Cf. V. Martín, *o.c.*, 13-14.

⁵ Para una descripción más detallada de la sociedad persa, por zonas, tribus, cantidad de la población y roles concretos ver: Cf. E. Abrahamian, *Iran Between Two Revolutions*, 9-36; Id., *A History of Modern Iran*, 20-33; A. Ashraf – A. Banuazizi, «Classes in the Qajar Period», *Encyclopaedia Iranica*, vol. v: <http://www.iranicaonline.org/articles/class-system-v> (accedido el 22 de enero de 2019). Y, para ahondar en la situación real de las tribus de la periferia se puede consultar: A. Khazeni, *Tribes and Empire on the Margins of Nineteenth-Century Iran*, University of Washington Press, Seattle & London, 2009.

1.1 Fath Ali Šāh (ár. Fath ‘Alī Šāh) [1797-1834]⁶

Según la experta británica en cultura e historia de las religiones, Karen Armstrong, Persia a inicios del siglo XIX aún no había comenzado el proceso de modernización; pero sí había deseos de adentrarse en esa dinámica por parte de Fath Ali Šāh y el príncipe heredero Abbās Mirzā. Estos, concretamente, querían modernizar el ejército y mejorar las comunicaciones, pero estos proyectos de modernización se verán truncados. Por un lado, porque Gran Bretaña y Rusia no querían poner en peligro sus estrategias y propios intereses al concederles estos avances; por otro lado, porque el príncipe heredero morirá antes de subir al trono y no podrá completar las reformas deseadas⁷.

Un historiador bahá’í, brevemente, nos ofrece otra lectura de cómo se encontraba Persia a inicios del siglo XIX:

Pero al comienzo del siglo diecinueve Irán se estaba convirtiendo rápidamente en el más oscuro de los países. El monstruoso yugo de los Qájárs acababa de acoplarse al cuello de una nación aturdida por un golpe tras otro. Regidos por reyes ignorantes y avariciosos, dirigidos por oficiales venales y señores rapaces, tomando ejemplo de sus brutos soberanos, los persas se hundieron en un estupor; ahora imperaban lo peor de la naturaleza humana y las más repugnantes de las características humanas; abundaban la ferocidad, la avaricia y la crueldad; Irán se volvió intelectualmente hambrienta y moralmente corrupta. Los clérigos tercos y egoístas orientaban hacia direcciones diferentes a un pueblo crédulo con sus rivalidades insensatas, sus judicaturas falsas, sus pronunciamientos contradictorios; e Irán se volvió espiritualmente moribunda.⁸

⁶ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 178-187; A. Amanat, «Fath-‘Alī Shah Qāẓār», *Encyclopaedia Iranica*, vol. ix: <http://www.iranicaonline.org/articles/fath-ali-shah-qajar-2> (accedido el 5 de febrero de 2019); Id., *Iran. A Modern History*, 187-236.

⁷ Cf. K. Armstrong, *Los orígenes del fundamentalismo en el judaísmo, el cristianismo y el islam*, F. Villegas (trad.), TusQuets Editores, Barcelona 2017, 170.

⁸ H. M. Balyuzi, *Bahá’u’lláh. El Rey de la Gloria*, Editorial Bahá’í de España, Terrassa 1993, 19-20.

Este retrato es muy condensado porque, en parte, parece reflejar lo que sentía la mayoría de la masa popular, pero también es posible que sea una lectura ideológica que nos aleje de la realidad. Por eso, es necesario esforzarnos por conocer el verdadero estado de salud en el que se encontraba Persia e intentar captar cómo respiraba su gente., sobre todo después de haber conocido etapas de esplendor y encontrarse de repente cómo se iban sumergiendo en un camino de decadencia. Como todo en la vida y en las distintas etapas de la historia, existen luces y sombras de las cuales algunas se pueden reconocer rápidamente, en cambio otras hay que escarbar hasta encontrarlas y tratar de interpretarlas.

A inicios del largo reinado de Fath Ali Šāh, las potencias extranjeras comenzaron a valerse de Persia para proyectar sus propios intereses geopolíticos y económicos. Ante las presiones que recibía, trató de adaptarse a ellas para utilizarlas en su beneficio en la medida de lo posible⁹. Mientras tanto, en Persia, había signos de recuperación económica y de actividad comercial interna y externa. La agricultura se recuperaba, el comercio regional se revitalizaba y, sobre todo, el comercio exterior creció en volumen y en valor¹⁰.

Este crecimiento económico, en parte, fue posible gracias a un ambiente de cierta estabilidad interna que había logrado el monarca, debido a las interrelaciones comerciales y económicas con el resto del mundo, gracias a la reanimación de las tres principales rutas comerciales, ya fueran con Europa o con el subcontinente indio. Una, la ruta del suroeste, la del Golfo Pérsico desde Busherh; otra, la reactivación de la ruta norte de Trabzon-Tabriz, que pasando

⁹ Cf. M. M. Eskandari-Qajar, *Between Scylla and Charybdis: policy-making under conditions of constraint in early Qajar Persia*, in R. Farmanfarmanian (ed.), *War and Peace in Qajar Persia: Implications Past and Present*, Routledge, London-New York 2008, 31.

¹⁰ Como ejemplos de lo que contribuyó a este evidente vigor económico, tenemos por un lado, la demanda y el valor que le daban los vecinos de Persia, a los bienes producidos por la industria local y la artesanía autóctona (por ejemplo: la exportación de textiles al Cáucaso y Asia Central); por otro lado, se verán favorecidos por las relaciones comerciales con la India y Rusia (Persia exportaba principalmente seda cruda y telas de seda). Cf. H. Hakimian, «Economy VIII. In the Qajar Period», *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/economy-viii-in-the-qajar-period> (accedido el 14 de mayo de 2020).

por territorio otomano permitió la actividad comercial con el Cáucaso y el sur de Rusia; y, la tercera, la de Jorasán con Asia Central.

De esta manera se dio un dinamismo comercial interno en el país que favorecía una cadena de relaciones entre proveedores de ciudades pequeñas con los comerciantes de las grandes ciudades, donde todos salían favorecidos. Los productos se lograban colocar a nivel nacional e internacional, de ahí se entiende el prestigio que tenían los comerciantes en medio de los otros miembros del bāzār¹¹. No obstante, llegará un momento en el que los vínculos comerciales con el extranjero terminarán afectando la estructura económica de Persia ya que le será difícil competir con los productos fabricados por maquinaria, que al tener un coste más barato, se situarán dentro de Persia y en los lugares donde esta mantenía relaciones comerciales. Por ejemplo, les costará colocar alguno de sus productos en la India, y los comerciantes de la India e ingleses se moverán a sus anchas por Persia, sin dar razón de sus negocios a las autoridades locales¹².

Pronto surgieron una serie de alianzas efímeras con Gran Bretaña y Francia, mientras se desplegaba la primera ronda de guerra ruso-persa (1804-1813). Los primeros pactos políticos que se dieron fueron entre Persia y Gran Bretaña (1801). Los británicos buscaban principalmente evitar que Francia fuera un obstáculo en las rutas que unían Occidente con la India. Persia, en cambio, quería tener apoyo bélico, para hacer frente a las incursiones rusas. Los británicos no cumplieron con lo pactado, se negaron a dar ayuda militar y financiera a los persas para enfrentar la guerra con Rusia. Entonces el Šāh, que de muy buena fe selló ese pacto y con un espíritu de querer cumplir con sus promesas, se sintió defraudado por la respuesta británica; porque consideró

¹¹ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota1), 225-227. Sobre el movimiento comercial del bāzār hacia el exterior se puede ver: G. Nashat, «From Bazaar to Market: Foreign Trade and Economic Development in Nineteenth-Century Iran», *Iranian Studies* 14 (1981) 53-85.

¹² Cf. G.G. Gilbart, «The Opening Up of Qāyār Iran: Some Economic and Social Aspects», *Bulletin of the School of Oriental and African Studies* 49 (1986) 76-77; S. H. Hosseini, *Trade Relations between Persia and India*, in R. Sidda Goud- M. Mookherjee (eds.), *India and Iran in Contemporary Relations*, Allied Publishers Private Limited, New Delhi 2014, 147-148.

que no fue tratado como a un igual. Ante ese revés diplomático, el monarca persa buscó apoyo en los franceses¹³.

El 4 de mayo de 1807, Francia y Persia firmaron un tratado en el Palacio de Finkenstein, en la Prusia Oriental. De esta manera, Persia quedaba en una situación más vulnerable, ya que se había posicionado en medio de dos grandes enemigos: Rusia y Gran Bretaña. El pacto con Francia no resultó viable, las promesas de modernizar el ejército como la de tener a Francia como garante para no perder territorios, se esfumó.

Ante las falsas promesas de Napoleón, el Šāh selló un nuevo pacto; ahora con Gran Bretaña, para que mediaran en el proceso de paz entre Rusia y Persia. El precio fue caro, Fath Ali Šāh, al firmar el Tratado de Golestán (1813) con Rusia perdió Georgia y las regiones del Cáucaso. Los rusos obtuvieron acuerdos comerciales, y como si fuera poco, se les concedió poder dar el consentimiento para reconocer al legítimo sucesor del Šāh. Después, estalló la segunda guerra ruso-persa (1826-1828), que resultó ser nefasta para Persia. Esta situación provocó en el interior de Persia, una agitación popular que iba creciendo, donde algunos clérigos de las ciudades aprovecharon para movilizar a la gente y apelar a la *yihād*. Mientras tanto, el Šāh, intentaba no dar ningún signo de debilidad; ni ante el clero religioso, ni ante la gran masa popular. Al fin, se llevó a cabo la guerra, que resultó ser muy dura y humillante para Persia; no sólo por las pérdidas humanas y económicas, sino también por la ocupación temporal de los rusos en Tabriz (1827).

El 10 de febrero de 1828 se puso fin a la guerra con el Tratado de Turkmencha. Persia reconocía la soberanía rusa sobre los territorios del Cáucaso, fijando así sus límites en el río Aras. También perdió mucho dinero, al tener que indemnizar a Rusia por los daños de la guerra. Además, dejó que los comerciantes rusos circularan libremente por Persia sin tener que dar cuenta a las autoridades locales. En medio de este escenario sobrevino un hecho hiriente para los persas,

¹³ Cf. M. M. Eskandari-Qajar, *l.c.*, (nota 9), 32.

se dieron injerencias de los rusos en la vida doméstica y en la vida privada de varias familias persas.

Un ministro ruso exigió al gobierno persa la repatriación de los prisioneros, especialmente de las mujeres que se habían integrado en las familias persas, todas ellas cristianas que fueron obligadas a convertirse al islam. Esta cuestión fue leída como una ofensa para los líderes religiosos, hasta tal punto que llamaron a sus fieles seguidores a movilizarse en contra de los rusos en la embajada y a cerrar los comercios. Los manifestantes mataron a varios rusos, aunque ellos también sufrieron sus bajas¹⁴. Esta adhesión a los clérigos, por parte de varios habitantes de las ciudades, confirmaba una vez más la creciente influencia y el poder que estos tenían entre el público.

El Šāh no sólo tenía que enfrentarse a las influencias de las potencias extranjeras, sino que también tuvo que gestionar los problemas administrativos y políticos internos. Se enfrentó a varios jefes tribales, que reclamaban autonomía en sus territorios, como lo hizo Hosaynqoli Jan (1832-1908); que era gobernador de Fars. Ante esta situación, el Šāh puso todo su empeño para consolidar el control sobre las provincias, pero esta vez, enviando a sus hijos menores para administrarlas y gobernarlas. Por otro lado, al monarca le preocupaba mucho poder proyectar una buena imagen de sí; para ello se valió de la pintura, hasta tal punto que hizo colocar retratos suyos en lugares estratégicos, con los que pretendía reflejar su majestuosidad y poder. Todo esto tenía como objetivo que fuera reconocido por la gente como el heredero del antiguo imperio persa. Por último, hay que destacar que el Šāh promovió la innovación arquitectónica, como la restauración de varios edificios y la construcción de nuevos barrios en Teherán¹⁵.

Un personaje muy bien valorado por el Šāh fue Mirzā Abbās Nuri (ár. Mīrzā ‘Abbās al-Nūrī), el padre de quien luego fundará la fe bahá’í; quien de excelente calígrafo, al poco tiempo,

¹⁴ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 184-185.

¹⁵ Cf. A. Amanat, *a.c.* (nota 6).

fue promovido a ministro o visir (ár. *wazīr*/ per. *vazīr*). Después, pasó a ser gobernador de Lorestán. Este noble del distrito de Nur, perteneciente a la provincia de Mazandarán, se mantuvo fiel al Estado; siendo un gran recaudador de impuestos, hasta que fue destituido en tiempos de Mohammad Šāh, por el visir Ḥāȳi Mirzā Āqāsi [1783-1848] (ár. al-Ḥāȳi Mīrzā al-Āqāsī)¹⁶.

El primer gran visir de Fath Ali Šāh fue Ebrāhim Jan (ár. Ibrāhīm Jān) [1745-1801], quien tuvo el control casi total sobre la administración y el ejército. En 1794 este había sido designado por Āqā Mohammad Jan (ár. Āqā Muḥammad Jān) como primer gran visir (*sadr-e a'zam*) de su reinado, y le otorgó el título de *E'temāddawla* (ár. *I'timād al-Dawla*), que literalmente significa “El Soporte del Estado”¹⁷. Después, fue acusado de traición debido a una trama interna de la corte; hasta que finalmente fue ejecutado. Su puesto lo ocupó Mirzā Šafī' Māzandarāni (ár. Mīrzā Šafī' al-Māzandarānī), pero su autoridad fue restringida.

Cabe destacar que, gracias a la gestión de estos ministros, en la primera mitad del siglo XIX hubo un esfuerzo colectivo considerable orientado hacia la superación de ese proceso de decadencia que había tocado fondo en el siglo XVIII. Sin embargo, a pesar de haberse conseguido una relativa estabilidad política y una mejora económica, aún persistían ciertos elementos de estancamiento que minaban la vida material de muchas personas.

Un factor que afectó a la sociedad en diversas ciudades del país fue la epidemia del cólera que bajo el reinado de Fath Ali Šāh, se dio en 1821 y en 1829 provocando un considerable número de muertes. La primera difusión vino desde la India, por vía marítima y entrando por Busherh en junio de 1821, llegando a propagarse hacia el centro de Persia; después, se instaló en Shiraz, Isfahán, Tabriz, Teherán y Mashhad. La otra vía de contagio fue por vía terrestre, a través de las caravanas desde Afganistán llegando a Teherán en octubre de 1829 para extenderse hacia Rusia.

¹⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 29-38.

¹⁷ Cf. A. Amanat, «Ebrāhim Kalāntar Šūrāzī», *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/ebrahim-kalantar-sirazi> (accedido en julio de 2018).

En cuanto a la política sanitaria, por parte de los gobernadores y del monarca, fue de total indiferencia y nefasta. Las principales autoridades de las provincias huyeron hacia las montañas, incluso antes, minimizaron la situación ante la población y trataron de esconder la epidemia. Quizás, lo más grave fue que, mientras en la corte real había médicos, estos sabían muy bien sobre el alcance de esta epidemia con antelación; pero se quedaron de brazos cruzados. Por otra parte, la población reaccionó de distintas maneras, los que pudieron huyeron hacia las montañas, ya que el frío y las alturas servían para frenarla. Otros acudieron a la cuarentena, y a sumergirse en baños helados. En definitiva, hay que decir que no hubo una política sanitaria de prevención, por eso el cólera hizo estragos en Persia¹⁸.

Para tener una visión más global sobre la situación de Persia en esta época nos queda por ver la relación que había entre el poder político y religioso, más concretamente entre el Šāh y los *olamā*. De entrada podemos decir que, para el Šāh, los clérigos se convirtieron en un componente crucial para su política. Sin embargo, las relaciones mantenidas entre el monarca y estos no dejaban de ser inconsistentes y ambiguas. A pesar de los guiños del monarca hacia los clérigos, estos lograron movilizar a la población para obstaculizar algunas de sus políticas. Tal como lo vimos, fue lo que sucedió en 1826 con el llamado a un levantamiento violento contra Rusia. Por lo tanto; en este hecho como en otros sucesivos, se hará visible esa combinación del liderazgo de los *olamā*, con la fuerza de sus seguidores populares. Más adelante veremos cómo lograron otras significativas victorias debido a esta alianza. Esto saca a la luz que hubo una relativa impotencia del gobierno persa que le impidió modernizar y centralizar sus instrumentos de poder como lo hicieron otros gobiernos de Medio Oriente. De hecho, los *olamā* tenían sus propios ejércitos

¹⁸ Cf. L.-D. Kotobi, «L'émergence d'une politique de santé publique en Perse Qâdjâre (XIX-XXe siècles). Un aperçu historique de la vaccination», *Studia Iranica* 24 (1996) 261-263.

privados, los cuales eran más respetados que los del gobierno Qāyār, y con los cuales podían imponer su voluntad cuando veían que faltaba fuerza coercitiva por parte del gobierno¹⁹.

Los clérigos se convirtieron en una gran fuerza urbana, y tenían gran parte del monopolio religioso; pero gozaban de una relativa independencia en sus esferas de influencia. Se les permitió controlar las donaciones caritativas, el poder judicial no gubernamental, y las instituciones educativas. Es más, a estos el Šāh les agasajaba con regalos monetarios, tierras, y libertad para condenar a los que considerasen infieles²⁰. No solo eso, sino que también se dedicó a embellecer los santuarios, y a construir mezquitas. Les encargó obras de teología, les motivó a que se dispersaran por todo el país, especialmente en la capital. Incluso, los gobernadores y ministros también buscaron el favor de los clérigos. Además, todos eran conscientes del éxito que tenían como mediadores ante el monarca; ya que en diversas ocasiones, lo hicieron ante los favores pedidos por los príncipes rebeldes y la gente oprimida de alguna provincia²¹.

Por último, nos queda por destacar que Fath Ali Šāh fue testigo del conflicto de la šī'a iraní; del desenlace de la controversia que se venía arrastrando entre dos escuelas de jurisprudencia: la *uṣūlīya* (per. *osuleyyun*), “los usulíes” y la *ajbāriyya* (per. *ajbāreyān*), “los ajabaríes”. De hecho, el monarca cumplía el rol de árbitro entre las distintas disputas sectarias, pero, terminó favoreciendo y protegiendo a los usulíes y al shaijismo. Queda por señalar que los clérigos más extremistas no soportaban a los miembros de la escuela *šayyī*; si fuera por ellos, ya los habrían aniquilados. Además, fueron muy duros con los sufíes, hasta tal punto que generaron un discurso anti-sufí y persecuciones hacia ellos²².

En esta etapa, Persia, a pesar de las presiones diplomáticas y de las pérdidas de territorios; no sucumbió ante el poder colonial, y se las arregló para mantener su soberanía y peculiar identidad.

¹⁹ Cf. N. R. Keddie, «The Roots of the Ulama's Power in Modern Iran», *Studia Islamica* 29 (1969) 34.

²⁰ Cf. A. Amanat, *Resurreccion and Renewal: The Making of the Babi Movement in Iran, 1844-1850*, Cornell University Press, Ithaca-London 1989, 33-34.

²¹ Cf. H. Algar, *Religion and State in Iran, 1785-1906: The Role of the Ulama in the Qajar Period*, University of California Press, Los Angeles 1969, 45.

²² Cf. *Ibid.*, 46; Y. Richard, *El islam shií*, J. Vivanco (trad.), Edicions bellaterra, Barcelona 1996, 92-95.

Mientras anhelaba entrar en los procesos de modernización, sus socios europeos retrasaban sus promesas, hasta tal punto que costaban ver los cambios. Sin embargo, luego vendrán ciertas proyecciones de modernización y paulatinos síntomas de occidentalización, los cuales se acentuarán a lo largo del siglo. En este proceso, habrá que estar muy atentos a la reacción de los *olamā* y de la masa popular; ya que con sus influencias, y muy vinculados a la profunda idea de justicia, irán marcando el rumbo del país.

1.2 Mohammad Šāh (ár. Muḥammad Šāh) [1834-1848]

Fath Ali Šāh fue sucedido por su nieto Mohammad Šāh, hijo de Abbās Mirzā. A su lado tuvo como primer jefe de gobierno a Mirzā Abol-Qāsem Qā'em-maqām [1779-1835] (ár. Mīrzā Abū-l-Qāsim Qā'im maqām)²³, una persona muy hábil y de espíritu reformista que fue de gran influencia en el gobierno de Abbās Mirzā, cuando éste estaba al frente de Tabriz, y le apoyó para lograr que otros clérigos garantizaran los derechos de las minorías religiosas a la luz de la *šī'a*²⁴. Al poco tiempo fue asesinado por órdenes del Šāh (1835) a causa de acusaciones difamatorias orquestadas por Ḥāyī Mirzā Āqāsi, quien será el próximo visir.

Bajo la gestión de Āqāsi, los mercaderes comenzaron a protestar por la entrada de productos europeos que se vendían a muy bajo precio. De esta manera, la industria textil local entraba en crisis; pero los comerciantes que ganaban con la venta de los productos importados se mantenían en calma. Ante la presencia de extranjeros en el país, como ante los crecientes privilegios económicos, surgieron posturas religiosas de radicalismo doctrinario. En este mismo ambiente se dieron graves atentados contra los judíos; algunos pudieron huir, otros no tuvieron más remedio que convertirse al Islam²⁵.

²³ El arabismo «caimacán»: lugarteniente. Persona con autoridad.

²⁴ Cf. H. Algar, *o.c.*, 73-75.

²⁵ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 189-190.

En cuanto a la política exterior, Persia seguía en medio de los intereses de los británicos y rusos. Estos últimos habían alentado al Šāh para que recuperara Afganistán; pero los británicos, ante el intento de los persas en 1837, terminaron presionándolos para que se retirasen (1838). Luego, en 1841, se firmó un nuevo tratado comercial con los británicos. Esto implicaba un cambio en la ruta comercial, en la que se le permitía circular por la vía Tabriz-Trabzon a Constantinopla, dejando a un lado la insegura ruta del Golfo Pérsico. Los rusos, al ser afectados sobre todo en la industria de la seda, para salvar sus exportaciones de este producto desde Guilán a Rusia; llevaron a cabo la política de nombrar cónsules en esa provincia²⁶.

El nuevo visir era un clérigo de mente estrecha, con ciertas tendencias místicas, pero sin escrúpulos; ya que buscó en todo momento su propio beneficio. Āqāsi, poco a poco, de confidente y guía espiritual del Šāh; aprovechando la fragilidad del monarca, pasó a forjar su poder dentro de la burocracia, en la corte y en el ejército. Pero, en el campo administrativo y financiero, fue un auténtico fracaso. Es más, con él, se agravaron las prácticas corruptas a un tal nivel que las pocas políticas positivas durante su administración quedaron oscurecidas. Además, él logró que el monarca favoreciera al sufismo que trajo como consecuencia una disminuida influencia del clero chií y el enfurecimiento de estos. Concretamente, el sufismo había logrado tener un poco de influencia política, incluso sus santuarios fueron reparados, y otras órdenes volvieron a resurgir. Un dato significativo, por lo cual se comprende la simpatía del monarca y de su visir, se debe a que ambos fueron iniciados en la rama persa sufí: la orden *Ne'matollāhi* (ár. *Ni'mat Allāh*)²⁷.

En 1844 moría Sayyed Kāzem Rašti (ár. Sayyid Kāzim al-Raštī), con el cual culminaba la segunda etapa de la escuela *šayḡī*, dando lugar a una división entre facciones enfrentadas. Además,

²⁶ Cf. J. Calmard, «Moḥammad Shah Qāyār», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2012: <http://www.iranicaonline.org/articles/mohammad-shah> (accedido el 13 de enero de 2019).

²⁷ Cf. A. Amanat, «Āqāsi», *Encyclopædia Iranica*, vol. ii: www.iranicaonline.org/articles/aqasff-ujuli-mnsz-adras-ivxni-ca (accedido el 12 de enero de 2019); Cf. J. Calmard, *a.c.*

se dieron duros enfrentamientos entre los tradicionales grupos barriales de las ciudades y pueblos: los *Haydari* y *Ne'mati*. Estos, en la mayoría de las ciudades, sean pequeñas o grandes, se dedicaban a administrar varios distritos. Eran terratenientes influyentes en la sociedad persa durante la era *Qāyār*, que competían entre sí, por conseguir un mayor poder²⁸.

Del descontento popular emergió el movimiento bábí, que fue liderado por Sayyed Ali Mohammad Širāzi (ár. Sayyid 'Alī Muḥammad al-Šīrāzī) [1819-1850], un joven mercader de Shiraz que, ante varios jóvenes clérigos de rango inferior de la escuela *šayyī*, les manifestó ser la puerta (*bāb*) para entrar en contacto con el Imām Oculto. Este anuncio tuvo una doble interpretación: por un lado, que el acceso a lo divino ahora estaba clausurado; por otro lado, al Bāb lo consideraron una representación del Imām Oculto. Este joven iluminado, luego, manifestó ser el *Mahdī*. Entonces, mucha gente de distintos estamentos sociales, se dejaron seducir por su mensaje. Así, el movimiento fue cobrando fuerza. Aún más, cuando el Bāb declaró ser el iniciador de un nuevo ciclo profético, el entusiasmo aumentó y el número de seguidores creció. Luego, el babismo pasará a declararse independiente del Islam²⁹.

Ante estos acontecimientos, Āqāsi, llegó a considerar el babismo como una blasfemia y una potencial amenaza para el gobierno. Sobre todo, le incomodó mucho, que el líder bábí tuviera el apoyo del gobernador de Isfahán³⁰. No podemos dejar de lado el hecho del temor presente a que se instaurara una alianza peligrosa que pondría en peligro el poder *Qāyār*. Sin embargo, su postura ante el babismo fue más indulgente y menos drástica que la del siguiente visir. Además, no estaba por la labor de posicionarse con dureza como los *olamā*, que consideraron a los babíes unos herejes y blasfemos que merecían la muerte. Estos clérigos vieron la oportunidad de acercarse al

²⁸ Cf. R. Masoudi Nejad, *Urban Violence, the Muharram Processions and the Transformation of Iranian Urban Society*, in AA.VV (eds.), *Urban Violence in the Middle East: Changing Cityscapes in the Transition from Empire to Nation State*, Berghahn Books, New York- Oxford 2015, 93-94; J. R. Perry, «Haydari and Ne'mati», *Encyclopaedia Iranica*, vol. xii: <http://www.iranicaonline.org/articles/haydari-and-nemati> (accedido el 20 de enero de 2019).

²⁹ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota1), 236-237.

³⁰ Se llamaba Manūčehr Khan Mo'tamad-al-Dawla.

ministro para llenarle la cabeza con todo tipo de mentiras y así, ganarse su confianza para que no sufrieran más recortes que siguieran afectando a su economía³¹.

En definitiva, ante este visir, el Bāb estuvo primero en arresto domiciliario. Después huyó para refugiarse en Isfahán, hasta que fue sometido a un juicio en Tabriz en 1847, donde volvió a declarar que era el Mahdī. Al ser considerado un hereje por los *olamā*, estos presionaron al gobernador y fue encarcelado. Mientras tanto el babismo se volvió más radical contra el clero chií, a los que criticaron de corruptos, por sus negocios ilícitos. Además tacharon a los clérigos de mente estrecha y conservadores, que ahogaban la existencia de los demás por su legalismo, y que eran unos insolentes por la actitud que tuvieron hacia el Bāb³².

En julio de 1848, se llevó a cabo una famosa reunión de los babíes, la famosa Conferencia de Badasht. En ella, decidieron asumir como nueva revelación, el libro del Bayān, y dar el paso para independizarse totalmente del Islam. No solo eso, sino también el organizar su resistencia³³. En esta reunión participó quien será el fundador de la fe bahá'í, donde asumió el título de Bahā'ollāh (ár.: Bahā' Āllāh): «Gloria de Dios». Ellos estaban motivados por la postura del Bāb, quien decía ser una representación teofánica de la divinidad, es decir, una manifestación divina (*mazhar-e elāhi* /ár.: *mazhar ilāhī*). Por lo tanto, estaba autorizado para revelar una nueva *šarī'a*, cuestión esta que enfureció más a los clérigos ortodoxos; puesto que atentaba contra la creencia de que Mahoma (Muḥammad) es el «sello de los profetas».

Mientras los clérigos seguían lanzando duras acusaciones contra los babíes, la situación socio-económica se tambaleaba; las arcas de la Corte se estaban vaciando. Āqāsi despilfarró en armas, en pagar favores y en enriquecerse a sí mismo. Nuevamente, quienes más sufrieron las consecuencias de la mala administración y de las políticas comerciales con las potencias

³¹ Cf. Id., *a.c.* (nota 26).

³² Cf. Id., *o.c.* (nota 1), 238-241.

³³ Cf. Id., *o.c.* (nota 20), 393; H. M. Balyuzi, *o. c.*, 76-77.

extranjeras (las capitulaciones) fue la gran parte de la masa popular. Otro factor que trajo mayor precariedad y que acabó con numerosas vidas, fue la tercera pandemia de cólera; que cruzó de este a oeste en 1844 y 1846³⁴. Finalmente, ante la muerte del Šāh, el poder de Āqāsi se desvaneció. El nuevo visir se había apropiado de sus propiedades y riquezas. Entonces, Āqāsi, al tener tantos enemigos tuvo que huir hacia Iraq; donde nueve meses después, murió en la ciudad santa de Kerbala.

1.3 Nāseroddin Šāh (ár.: Nāṣir al-Dīn Šāh) [1848-1896]

El 8 de septiembre de 1848, el joven príncipe heredero Nāseroddin, por medio del cónsul ruso en Tabriz, recibió la noticia de la muerte del Šāh. Por lo tanto, él tenía que dirigirse a Teherán porque le esperaba su nueva responsabilidad. El 13 de septiembre de 1848, en una rápida ceremonia en Tabriz, con el plácet de rusos y británicos; y, en presencia de otros prominentes personajes, él se declaró Šāh. Después, comenzó a preparar su partida hacia Teherán. Él tenía plena conciencia de lo que le esperaba y a qué se enfrentaba. Entre los principales desafíos estaba: poner orden en la corte y en algunos rincones del país, equilibrar la economía y acabar con la tiranía de Āqāsi. Quien estaba detrás del Šāh, para guiarle y darle fortaleza, fue su tutor. El sabio e inteligente, Mirzā Mohammad Taqī Jān Farāhānī o “Amir-Kabir” (Muḥammad Taqī Jān al-Farāhānī o “Amīr Kabīr”) [1807-1852]³⁵.

El 21 de octubre de 1848, con toda la pompa, Nāseroddin es coronado. Después, nombró a Mirzā Taqī Jān como primer ministro. A este, no solo le había otorgado el título de primer

³⁴ La ola del cólera pasó por Mašhad, Isfahán, hasta llegar a Azerbaiyán donde se cobro entre unas 6.000 y 10.000 víctimas. Luego, se extendió hacia Bagdad, Tiflis y Astracán. (Cf. L.-D. Kotobi, *a.c.*, 263).

³⁵ Cf. A. Amanat, *Pivot of the Universe: Nasir Al-Din Shah Qajar and the Iranian Monarchy, 1831-1896*, University of California Press, Berkeley-Los Angeles 1997, 89-100.

ministro, sino también, el de jefe y responsable directo del ejército³⁶. Entonces, Amir Kabir, aprovechando que había acumulado tanto poder y que, en cierta medida, gozaba de independencia política y moral respecto a su relación de confianza con el Šāh; se atrevió a proyectar y a poner en marcha profundas reformas administrativas, culturales y económicas, y a revisar las concesiones otorgadas a Rusia y Gran Bretaña, con el criterio de que debían prevalecer los intereses de Persia.

En el campo administrativo y económico, trató de equilibrar el presupuesto estatal, poniendo todo su esfuerzo para generar ingresos y aplicar recortes en los gastos del Estado. Las principales medidas fueron: reducir a la mitad el sueldo de la administración pública, eliminar las políticas paternalistas; que suponían una pérdida considerable para el Estado. Por ejemplo, decidió terminar con los estipendios a los jubilados que no trabajaban y a los que mantenía el apartado gubernamental. Sin duda alguna, la materialización de estas medidas trajo como consecuencia un gran descontento en todos aquellos que vivían a costa del gobierno. Además, puso en marcha otras acciones concretas: logró cobrar los impuestos vencidos a los gobernadores y jefes tribales, pudo controlar la pesca en el Mar Caspio liberándola del monopolio ruso y recaudar los derechos de aduanas. También fomentó la agricultura y la industria, que ha permitido a los principales centros de poder político (Teherán, Tabriz, Isfahán y Shiraz) mantener un cierto grado de autonomía en base a sus productos. Además, puso en marcha la modernización del ejército, que fue posible con la ayuda de Austria e Italia. Para disminuir la dependencia que tenían de Rusia y Gran Bretaña, en cuanto armamentos; terminó construyendo fábricas de armas en Teherán, Jorasán, Azerbaiyán, Fars e Isfahán. En Teherán fundó la primera escuela superior, Dārolfonon (ár. *Dār al-Funūn*), una

³⁶ «Amir Kabir's appointment in 1848, at the beginning of Naser al-Din's reign, to the triple office of *sadr-e a'zam* (chief minister), commander in chief of the army (*amir-e habir*).and guardian (*atabak*) to the young shah came across as an unusual monopoly of power» [A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 251].

institución de educación moderna con educadores austríacos. Estas, y muchas obras más, se llevaron a cabo en tan solo 3 años de gestión³⁷.

Nāseroddin, apenas subió al trono, tuvo que enfrentarse a tres focos de insurrección del movimiento bábí: en Fars, Mazandarán y Zanyán. Luego, se sublevaron en Yazd, Neyriz y Teherán. El visir tuvo que tomar decisiones firmes y duras para frenar las rebeliones, hasta que pudo doblegarles. Condenó a muerte a los líderes que estaban al frente de los levantamientos, y en 1850 mandó a fusilar al Bāb. Incluso desplegó una constante persecución contra el movimiento, que poco a poco, fue perdiendo fuerza. Muchos babíes murieron martirizados; otros, lograron huir del país³⁸.

El babismo había tocado las fibras más íntimas de todos aquellos que anhelaban la justicia social, y en poco tiempo, habían sumado a su lucha a todos los que estaban descontentos con el régimen: a personas de distintas religiones, a políticos disidentes, a estudiantes, a las mujeres que luchaban por sus derechos, a los clérigos que estaban cansados de la arrogancia y opresión de los intérpretes de la ley islámica (*moýtahedun*), a los *bāzāri*, y terratenientes; pero, especialmente, a los más pobres³⁹.

Quizás los motivos del visir, para perseguir al babismo, fueron puramente políticos. En primer lugar, porque los consideraba un movimiento político revolucionario más que un movimiento religioso, que estaba alterando la paz social y que buscaba un nuevo orden político. En segundo lugar, porque buscaba proteger al Estado más que satisfacer al clero chií. En tercer lugar, porque cuando se dio cuenta de que estos tenían varios simpatizantes; dentro y fuera del país, es decir, nativos y extranjeros, y un considerable número de disidentes que se convirtieron; él

³⁷ Cf. M. Axworthy, o.c., 195-196; A. Amanat, o.c. (nota 1), 248-261; H. Algar, «Amīr Kabūr, Mīrzā Taqī Khan», *Encyclopaedia Iranica*, vol. i: <http://www.iranicaonline.org/articles/amir-e-kabir-mirza-taqi-khan> (accedido el 20 de mayo de 2020).

³⁸ Cf. M. Axworthy, o.c., 192-193; H. M. Balyuzi, o.c., 105-112.

³⁹ Cf. K. Armstrong, o.c., 178.

pensó que se estaba proyectando un gobierno paralelo. Es más, también le molestó que los defensores del babismo no dejaran de expresar su malestar; sobre todo, le llovían las críticas tanto como por haber sido muy duro en las condenas, como por haber desplegado olas de persecuciones. Las voces críticas no veían razones suficientes ni proporcionalidad en las violentas actuaciones ordenadas por el ministro.

A pesar de la postura dura de Amir Kabir contra el babismo, tuvo una postura de benevolencia y de tolerancia hacia las religiones minoritarias⁴⁰. Se encargó de que cualquier dictamen de un tribunal religioso, antes tenía que estar validado por la sala de audiencia (per. *divān-jāneh*), la instancia superior del derecho consuetudinario. Además, se encargó de controlar a los clérigos, para que no los sometieran a impuestos arbitrarios, esta era una manera de proteger a los que estaban involucrados en el comercio. Para él, lo más importante era que entre todos tenían que contribuir a la construcción de un Estado más sólido⁴¹.

Bajo su administración y gobierno también logró aplacar una revuelta en Jorasán, en 1851, que fue liderada por Mohammad Jān del clan Davālu; que con la ayuda de turcomanos y kurdos del noroeste, pretendía tener bajo su poder el territorio disputado⁴². Por otro lado, buscó un equilibrio en la política exterior, ya fuera frenando algunas concesiones y permitiendo otras; y, abriéndose a nuevos socios. Con esto, no solo buscaba salvaguardar los intereses de los persas; sino también de modernizar el país, proteger al monarca, y fortalecer la soberanía. No obstante, al final el ministro fue destituido.

Su caída ocurrió debido a las constantes intrigas cortesanas y a las influencias negativas de algunos familiares del Šāh, pero también por aquellos diplomáticos extranjeros que querían recuperar las concesiones que les fueron quitadas. Hasta que un día, el monarca, dejándose

⁴⁰ Cristianos, judíos, zoroastrianos y sabeanos.

⁴¹ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 256-257.

⁴² Cf. *Ibid.*, 251; Id., *o.c.* (nota 34), 109.

influnciar por los enemigos del visir; determinó confinarlo a Kashan en el año 1851. Luego, a principios de 1852, lo mandó asesinar⁴³.

El nuevo primer ministro fue Āqā Jān Nuri (ár. Āqā Jān al-Nūrī) [1807-1865], cargo que desempeñó entre los años 1852 a 1858⁴⁴. Era una persona ambiciosa y corrupta, que logró agradar a la corte, y que frenó varias de las reformas de su antecesor. Este intentó favorecer los intereses de los rusos y enfrentarse a los ingleses para reconquistar Herāt, una ciudad de Afganistán. Aunque lograron conquistar estas tierras afganas en octubre de 1856, los británicos las recuperaron con sus tropas, obligándoles a firmar la Paz de París en marzo de 1857, con la que renunciaban a cualquier reclamación de territorio afgano⁴⁵.

Al poco tiempo de asumir su cargo, tuvo que hacer frente a unos rebeldes babíes, que habían llevado a cabo un atentado fallido contra el Šāh. El primer ministro tuvo que tomar una decisión sobre el futuro de estos, por eso, había justificado que era necesario tener una mano dura con ellos, porque la población necesitaba seguridad y que estaba atemorizada. Así, dio la orden de desplegar una brutal persecución que culminó en un gran derramamiento de sangre. Como contrapartida, también lo hizo para salvar su cargo, ya que era familiar del principal líder bábí, de Bahā'ollāh; porque se había sembrado la sospecha de que él sabía lo que se estaba planificando, que era un complot entre él y su primo Mirzā Hosayn Ali. El primer ministro, ante estas acusaciones, para demostrar su inocencia y lealtad al Šāh, llevó a cabo unas cruentas ejecuciones de los detenidos. Bahā'ollāh, también logró demostrar que él no tenía nada que ver con el atentado, salvándose así de ser condenado a muerte⁴⁶, pero fue sometido a un ambiente de duro encarcelamiento, en medio del cual surgirán las primeras manifestaciones divinas que darán cause a la revelación bahá'í.

⁴³ Cf. *Ibid.*, 258; M. Axworthy, *o.c.*, 195.

⁴⁴ Cf. A. Amanat, «E'temād-al-Dawla, Āqā Khan Nūrī» *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/etemad-al-dawla-aqa-khan> (accedido el 20 de mayo de 2020).

⁴⁵ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 196.

⁴⁶ H. M. Balyuzi, *o.c.*, 124-131.

El visir, bajo su simpatía engañosa y su conservadurismo, buscaba su independencia de la corte y de las influencias del Šāh. Por eso, mientras entretenía al monarca con cuestiones superficiales; poco a poco; fue ganando poder en el terreno administrativo y en el militar. A partir de ahí, y durante su mandato, se llevó a cabo una cadena de corrupción, nepotismo y una pésima gestión de la política exterior. Su corrupción y mala gestión volvieron a poner en crisis al Estado Qāyār. El resultado fue su destitución; el Šāh tomó directamente las riendas, iniciándose así una etapa de gobierno autocrático, es más, el puesto de primer ministro fue temporalmente suspendido. Esto le permitió al monarca intentar poner orden y llevar a cabo reformas administrativas. Sin embargo, no pudo frenar las injerencias de los rusos y británicos, que frenaron los anhelos de progresos y reformas en el país. Por ejemplo, se demoraba el tan anhelado ferrocarril, que le permitiría progresar en las comunicaciones y en el comercio en la gran meseta iraní. De esta manera, Persia estaba en una situación de estancamiento y el Šāh se encontraba en una posición bochornosa⁴⁷.

Después de 10 años de gobierno autocrático, el Šāh restituyó la figura del primer ministro. Entrando así en escena Mirzā Hosein Jān Mošir Dowleh (1828-1881), un hombre con una gran experiencia diplomática en el extranjero. Desde Estambul fue testigo de importantes reformas en el imperio Otomano, en el período llamado *Tanzimat* (Reorganización). Su cargo de primer ministro lo desempeñó desde 1871 a 1873, pero también asumió la responsabilidad de ministro de guerra y ministro de relaciones exteriores. De esta manera, con su acaparamiento de poder, le permitió afianzar su liderazgo⁴⁸.

Su espíritu reformista le movió para persuadir al monarca, para que se llevaran a cabo varias reformas en Persia. Entre sus objetivos estaban: poner orden en los ministerios, centralizar el poder judicial, unificar la política fiscal y tener un ejército eficiente. Además, buscaba que el

⁴⁷ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 196; A. Amanat, *a.c.* (nota 42).

⁴⁸ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 273.

gobierno Qāyār estuviera abierto a los avances científicos, tecnológicos e industriales. Sin duda alguna, encontró oposiciones, las más duras por parte de los clérigos, pero también tuvo por parte de algunos funcionarios y gobernadores⁴⁹.

En julio de 1872, el ministro había convencido al Šāh para que le otorgara al Barón Julius de Reuter (1816-1899) una concesión para la construcción de un ferrocarril, pero también para poder desarrollar otros proyectos industriales y económicos⁵⁰. A cambio de esta adjudicación, el Šāh había recibido por adelantado una considerable suma de dinero. Ahora bien, ante las situaciones de hambruna que se habían dado en el país entre 1870 y 1871, pronto estalló la oposición popular a esta concesión. A estas protestas, se sumaron los líderes religiosos y las facciones burocráticas. Por supuesto, también estaba por detrás la presión rusa para que se rompiera este acuerdo. Todo esto empujó al Šāh, a que tuviera que cancelar el trato y a despedir a su primer ministro. Luego, para poder compensar a Reuter por su inversión, en 1889 le permitió poner en marcha el Banco Imperial de Persia⁵¹.

En 1879, el Šāh, con la ayuda de Rusia, creó la brigada de cosacos iraníes que la puso bajo la instrucción de oficiales rusos. Este cuerpo militar se convirtió en la empresa más moderna y disciplinada del ejército persa. Luego, en 1890, vino el momento de tener que satisfacer a los británicos. El Šāh, el 8 de marzo de 1890, había concedido al Mayor General Talbot las licencias por unos cincuenta años para tener el monopolio de la compraventa y la explotación del tabaco. A cambio, el Šāh, recibiría directamente una renta anual y el 25 % de las ganancias⁵².

⁴⁹ Cf. *Ibid.*, 273-276.

⁵⁰ La concesión era por 70 años, en la que también se le otorgaba una posición de privilegio respecto a carreteras, líneas telegráficas, administración aduanera, incursiones en la minería, etc. Por lo visto, estos acuerdos, ya se habían tratado un año antes, cuando el Šāh había visitado por primera vez Inglaterra. Mirfendereski nos habla de la «hipoteca de Persia» [1872-1896] (Cf. G. Mirfendereski, *A Diplomatic History of the Caspian Sea: Treaties, Diaries and Other Stories*, Palgrave Macmillan, New York 2001, 68).

⁵¹ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 197-198; A. Amanat, *o.c.* nota 1), 283-288, 300-304.

⁵² Cf. E. L. Daniel, *The History of Iran*, Greenwood Press, London 2001, 115. Para profundizar sobre este acuerdo y sus consecuencias ver: A. Lambton, «The Tobacco Regie: Preludio a la revolución I», *Studia Islamica* 22 (1965) 119-157.

Ante los privilegios y concesiones a los ingleses y ante los evidentes signos de occidentalización, el poder religioso de los *olamā* reaccionó en contra de todo esto. Concretamente a las protestas convocadas por algunos altos rangos del clero, se le unieron los mercaderes del bāzār y algunos disidentes. Todos ellos consideraban que la identidad persa estaba en peligro. No solo eso, sino que argumentaban que corrían el riesgo de dejar de ser una nación musulmana. Además, cada vez más, se acrecentaba la percepción por parte de la población de que sus gobernantes se encontraban en una situación de vulnerabilidad frente a las constantes injerencias de los europeos. De esta manera; las protestas populares, entre finales de 1890 y principios de 1892, desafiaron con éxito tanto el monopolio extranjero como la autoridad del estado Qāyār⁵³. No obstante, en este movimiento del tabaco había una razón más profunda para manifestarse: la lucha por la justicia y un grito en masa por un gobierno justo⁵⁴.

Así, desde una alianza entre dos distinguidos clérigos, uno de Shiraz (Mirzā Ḥasan Širāzi) y el otro de Teherán (Mirzā Ḥasan Āštiāni), se emitió un edicto que circuló rápidamente por todo el país gracias al telégrafo. Es por ello que lograron paralizar el consumo del tabaco, generar huelgas de trabajadores en las ciudades más importantes del país e interceptar los caminos a los ingleses para que no pudieran llegar a las fábricas. Al monarca, ante esta resistencia colectiva, no le quedó otra opción que retirar la concesión. Por otro lado, hay otra cuestión que no es menor, el clero lograba frenar la influencia de los «británicos cristianos», para evitar el contagio cultural y religioso de los que eran considerados infieles. De nuevo, ante la gran convocatoria que lograron los clérigos con su llamada a esta lucha, se abría la puerta a una mayor influencia e intervención de estos en la esfera política⁵⁵. Desde Iraq e Inglaterra comenzaron a influenciar en Persia ideas

⁵³ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 307.

⁵⁴ Cf. V. Martin, *o.c.*, 189.

⁵⁵ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 200; N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 25-29.

reformitas y de un ataque duro contra el monarca. Finalmente, en 1896 el Šāh fue asesinado y la sede vacante le correspondía a Mozaffaroddin.

Durante este largo reinado se persiguió con vehemencia a los babíes y bahá'ís y, mientras corrieron ríos de sangre, la nueva fe seguía floreciendo por distintos lugares de Persia y del Imperio Otomano. Quizás, también contribuyó a su crecimiento el valor que tenía el martirio. Los que dieron sus vidas eran ejemplos de hombres santos que iban a ser recompensados por Dios. Esto dignificaba a sus comunidades, donde los creyentes con la rectitud de vida y el coraje que les caracterizaba seguían estando dispuestos a dar sus vidas por la nueva fe. Así, desde el exilio, la religión bahá'í; con un espíritu reformita, y con profundos anhelos de justicia, apostaba por instaurar la paz y la unidad, haciendo un llamado a extirpar cualquier tentación de radicalismo violento y sed de venganza. Por último, queda por señalar que los escritos del profeta Bahā'ollāh se habían extendido por Persia, el Imperio Otomano y la India. Las palabras y las obras del líder bahá'í habían logrado fortalecer las comunidades existentes y alumbrar muchas nuevas. Sus enseñanzas arrojaban luz, más allá de las fronteras de la tierra que le vio nacer y de la tierra que fue testigo de su muerte.

1.4 Mozaffaroddin Šāh (ár.: Muẓaffar al-Dīn Šāh) [1896-1907].

El nuevo monarca entraba a la palestra del gobierno sabiendo que no solo había heredado la fortuna de su padre; sino que también había recibido un país convulso e inestable. Como su padre, se dedicará a una vida de lujo y a viajar por Europa, incluso solicitará préstamos a Rusia y a Gran Bretaña para poder cubrir los despilfarros de la corte. Como consecuencia, tuvo que otorgar nuevas concesiones a estas potencias extranjeras. Todo este proceder suyo hará que la gente comience a reclamar limitaciones del poder real para dar paso a un estado de derecho. Ante su negativa, se levantó una fuerte protesta urbana ya que consideraban que el monarca no se estaba comportando como un gobernante islámico, es decir, no estaba protegiendo al Islam ni a la

comunidad; sino que estaba favoreciendo a los extranjeros sin importarle la situación de sus súbditos⁵⁶.

Mientras se seguía hundiendo la economía del país; el primer ministro Mirzā Ali Jān (1844-1904), al ver que no se recaudaba lo suficiente del cobro de impuestos en las provincias y que urgía incrementar los ingresos del Estado, propuso una reforma aduanera en el marco de su proyecto de reformas presentado en 1897, como también solicitar en mayo de 1898 un nuevo préstamo al Banco Imperial Persa.⁵⁷ Así, en marzo de 1898, un grupo de expertos belgas llegaban al país para asumir la función de agentes aduaneros, sin embargo, antes de que estos comenzaran con su actividad, el control de las aduanas de Kermán y Bushehr dependían totalmente de los agentes del Banco Imperial Persa. Estos habían intentado subir las tasas a los comerciantes locales, pero gracias a las protestas de los comerciantes en Bushehr no prosperaron⁵⁸. Quienes sí lograron implementarlas fueron los belgas, que terminaron perjudicando a los comerciantes persas ante estas nuevas disposiciones, los comerciantes del bāzār y el clero se unieron para protestar. Por otra parte, los *olamā* tenían también otra motivación para hacerlo; se oponían a las nuevas escuelas porque les hacía perder el control tradicional sobre la educación⁵⁹. En cuanto a la petición del nuevo préstamo a los británicos, el ministro fracasó y por eso fue destituido⁶⁰. Quien ocupó su puesto fue Mirzā Ali-Aṣḡār (Amīn-al-soltān/ 1858-1907) que recibió el título de *Atābak-e A'zam*, un título de origen turco y persa, para significar que era un «gran señor».

A la masa pobre, cada día, se le hacía insostenible su vida; se veían privados de los derechos más elementales, como de los frutos de sus propias tierras, para poder llevar una mejor

⁵⁶ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota1), 324; V. Martin, *o.c.*, 190; V. Rashidvash, «The Qajar Dynasty in Iran: The Most Important Occurrence Evented in the Qajars Monarchy», *International Journal of Business and Social Science* 3 (2012), 183.

⁵⁷ Para comprender la política económica-financiera del primer ministro se puede ver: A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 323-326.

⁵⁸ Cf. R. M. Burrell, *Aspects of the reign of Muzaffar al-Din Shah of Persia 1896-1907* (Doctoral Thesis), School of Oriental and African Studies, University of London 1979, 97-101.

⁵⁹ Para ellos, el abrirse a una educación moderna, era dar paso a la corrupción moral y a la contaminación social.

⁶⁰ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 203.

calidad de vida. Esta parte de la sociedad, la más débil, luchaba por su supervivencia y derechos básicos. De ahí que se entiendan las continuas protestas y el levantamiento de la bandera por la justicia social. A estas demandas, se sumaron los que no lo pasaban tan mal, que llegaron a conformar grupos opositores al gobierno. Además, los clérigos influenciados por los británicos, para que se manifestaran en contra de los aranceles y préstamos de los rusos; llegaron a provocar disturbios en Isfahán y en Yazd. También se desató en estas mismas ciudades una ola de matanzas contra el bahaísmo; como ataques sorpresivos contra los judíos y cristianos⁶¹. En este momento, la comunidad bahá'í estaba liderada por 'Abbās Effendi, el hijo mayor de *Bahā'ollāh*; conocido como Abdol-Bahā (ár. 'Abd-al-Bahā') [1892-1921], que significa: «El Siervo del Bahā'».

Las protestas y el espíritu revolucionario surgirán con más fuerzas ante las concesiones del petróleo. Una vez descubierto el primer campo petrolífero al sudoeste de Irán en 1901, el Šāh cometió el grave error de conceder la exportación del oro negro a un empresario británico, a William Knok D'Arcy⁶². De esta manera, se abrió paso a la expansión de la firma británica y a su creciente enriquecimiento, mientras que el pueblo persa tenía que enfrentarse a la creciente inflación y pobreza, aunque más adelante, también tendrían que hacer frente a la hambruna y a una serie de epidemias que les convertirá en la masa más castigada del país⁶³. Ante esta situación interna de Persia, desde el seno de las clases más desfavorecidas surgirá una masa de trabajadores de corte marxista (Hemmat); que buscaban acabar con la dinastía Qāyār e instaurar la democracia en el país. Con esas protestas, más las movilizaciones de la triple alianza entre el bāzār, el clero y los señores feudales; se estaba gestando el espíritu que abriría la puerta a la Revolución Constitucional⁶⁴.

⁶¹ Cf. *Ibid.*, 203-204; N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 32-33.35. Sobre algunas referencias de los mártires de Yazd y aldeas cercanas ver: H. M. Balyuzi, *'Abdu'l-Bahá*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007², 93-96.

⁶² Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 204.

⁶³ Cf. *Ibid.*, 215-218.

⁶⁴ Cf. N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 35-37.

Entre 1905 y 1911, la dura situación económica del país, las políticas desequilibradas del gobierno, la defensa de los valores tradicionales y la incertidumbre, unieron a mercaderes y clérigos para exigir una Persia digna y justa. Una nación independientemente económica, libre de los poderes imperiales y de mayor participación popular. En esta proyección de nuevos horizontes se manifestaron importantes intelectuales reformistas que, en la línea de las protestas populares y de los comerciantes, demandaban justicia. Por lo tanto, la firme idea de corregir los males y establecer la justicia estaba activa en la conciencia de la comunidad chii⁶⁵.

Los primeros intelectuales reformadores que influyeron para que se diera la Revolución Constitucional fueron Mirzā Malkom Jān (1833-1908), Mirzā Āqā Jān Kermāni (1854-55 a 1896), y el poeta Mirzā Ḥabīb Eṣfahāni (1835-1893). Malkom, un reformista liberal que apostaba por un gobierno secular, la división de poderes y una asamblea nacional consultiva (*majles-e šurā-ye melli*). Kermāni, de inclinación socialista, también abogaba por un régimen constitucional y una cultura secular. Luego, varios activistas apoyaron a dos clérigos moderados: a Sayyed Mohammad Ṭabāṭabā'i (1842-1920) y Sayyed 'Abdallāh Behbahāni (1840-1910), quienes manifestaron ser liberales, y que querían un proceso de cambio en el cual se pudiera compaginar reforma política y patriotismo con una defensa del Islam⁶⁶. Estos dos últimos personajes no buscaban establecer una Constitución puramente secular, ante todo querían que se estableciera una Casa de Equidad o asamblea representativa, es decir, una asamblea nacional en la que todas las clases sociales de Persia se sintieran representadas. Así, cuestiones políticas, económicas y religiosas fueron las que

⁶⁵ Para conocer las distintas protestas, en las que se aunaron motivos religiosos y económicos, se puede ver: M. Axworthy, *o.c.*, 204-207.

⁶⁶ Cf. A. Amanat, «Constitutional Revolution I. i. Intellectual background», *Encyclopædia Iranica*, vol. vi: <http://www.iranicaonline.org/articles/constitutional-revolution-i> (accedido el 1 de marzo de 2019).

aunaron a comerciantes, clérigos, estudiantes de teología y otros para presentarles al monarca una serie de reclamaciones y para que se hiciera efectiva la Casa de Equidad⁶⁷.

En este mismo ambiente, los intelectuales disidentes, predicadores populares y activistas políticos comenzaron a proponer una Constitución, una Asamblea Nacional y las limitaciones del poder del Šāh. También influyeron en la opinión pública una serie de periódicos, folletos, y libros de filosofía política entre otros que se encargaban de inyectar en la conciencia colectiva persa las ideas constitucionales. Ahora bien, quienes más influencia tuvieron fueron los mercaderes del bāzār⁶⁸. Ellos fueron el bastión de movimientos de protesta política.

Recordemos que el bāzār era un ámbito de alianza con el poder religioso chií, donde la conciencia social y la influencia de las lecturas religiosas de los acontecimientos fueron fraguando la visión de la Persia que según ellos se merecían. Esta especie de lazos comunitarios e ideológicos, como el estilo de vida que llevaban, sirvieron para llevar a cabo manifestaciones exitosas contra las políticas fallidas del monarca y para frenar los abusos gubernamentales, y de esta manera darle un nuevo rumbo a Persia ya que en la conciencia colectiva estaba muy arraigada la idea de que Persia estaba atrasada⁶⁹.

Por lo tanto, la idea de un gobierno justo, las presiones masivas y ese famoso mes de huelga general (5 de agosto de 1906) condujeron a la aprobación por parte del Šāh, mediante un decreto, al establecimiento de una asamblea representativa⁷⁰. El 7 de octubre de 1906 se reunió el Primer Parlamento, conformado por una facción radical y la otra moderada. Finalmente, vino la Constitución en orden a una monarquía parlamentaria, pero los conflictos entre los partidarios y oponentes al constitucionalismo no permitían ni avanzar y ni que se dieran todos los frutos

⁶⁷ Cf. Id., *o.c.* (nota 1), 330-337; E. Abrahamian, *A History of Modern Iran*, 41-43.

⁶⁸ Cf. E. Abrahamian, *A History of Modern Iran*, 44.

⁶⁹ Cf. A. Ashraf, «Bazar III. Socioeconomic and Political Role», *Encyclopaedia Iranica*, vol. iv: <http://www.iranicaonline.org/articles/bazar-iii> (accedido el 26 de mayo de 2020).

⁷⁰ Los delegados de la Asamblea Constituyente eran comerciantes, clérigos, ancianos del gremio y notables liberales (Cf. E. Abrahamian, *A History of Modern Iran*, 45).

esperados. El Šāh, un mes después de haber firmado el decreto con el cual se reconocía la Constitución, murió a los 54 años de edad⁷¹.

Entre los grupos activistas disidentes estaban los babíes-azalíes que, valiéndose de la disimulación (*taqīya*), se hicieron pasar por islamistas. Estos buscaban influenciar más allá de sus círculos. Para lograrlo organizaron asambleas y sociedades con la idea de frenar el poder de los *olamā* y con la finalidad de destituir a la monarquía Qāyār⁷². En este mismo escenario estaba el bahaísmo, cuyas comunidades eran pacíficas y respetuosas de las autoridades. Ellos optaron por no involucrarse activamente en ningún disturbio público, y menos en la política, pero sí apoyaban al movimiento constitucional y anhelaban un cambio en el país⁷³.

1.5 Mohammad Ali Šāh (ár.: Muḥammad ‘Alī Šāh) [1907-1909]

El nuevo Šāh subió al trono el 8 de enero de 1907, tras la muerte repentina de su padre. Desde el principio supo ocultar su rechazo a la Constitución ya que era más autocrático que su padre. En su mente no cabía la idea de que su reinado le había sido otorgado por el pueblo de Persia. Ni mucho menos aceptaba tener que gobernar con unos límites establecidos por un Parlamento. A pesar de su oposición, el espíritu revolucionario constitucional había calado en las clases más desfavorecidas y, por más que él quisiera, ya no se podía dar marcha atrás a ese proceso⁷⁴.

Durante el año 1907 y a principios de 1908, el Parlamento había tomado medidas que no contentaron a los *olamā*, sobre todo aquellas referentes a la educación y a la administración de la justicia. Esto dio paso a que el Šaij Fazlollāh Nuri (ár. Šayj Faḍl Allāh) [1843-1909] comenzara a

⁷¹ Cf. N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 38-41.

⁷² Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 329-330.

⁷³ Una comunidad bahá'í de referencia es la de Sari, en Mazandarán. Cf. M. Momen, «The Baha'is and the Constitutional Revolution: The Case of Sari, Mazandarán, 1906–1913», *Iranian Studies* 41 (2008) 343-363.

⁷⁴ Cf. M. Axworthy, *o.c.* (nota 1), 210-211; N. Armanian-M. Zein, *o.c.* (nota 1), 42.

lanzar contra la asamblea la acusación de haber desvirtuado la ley sagrada y que era inaceptable dar el mismo trato ante la ley a los miembros de las minorías religiosas, es más, consideraba que los parlamentarios estaban contaminados por las costumbres e ideas de Occidente. Por eso, desde el santuario de Šāh Abdol-Azīm en el suburbio del sur de Teherán, lanzará con varios de sus seguidores los ataques contra los miembros del Parlamento. Además, selló su alianza con el Šāh para declarar como ilegítima la Asamblea. También aprovechó para acusar a los judíos, bahá'ís y zoroastrianos de haber tomado un rol exagerado en el movimiento constitucionalista. No solo eso, sino que también consideraba que el bahaísmo había contaminado el texto constitucional con conceptos como «consulta nacional», «libertad» e «igualdad» los cuales eran perjudiciales para el espíritu de la *šarī'a*. Incluso, directamente acusaba a los babíes, a los bahá'ís, y a los armenios de querer destruir el Islam. Para él, había un conjunto de ideas heréticas que no se podían admitir, como por ejemplo, el de la «igualdad religiosa». En síntesis, él personificó la lucha entre la religión y el secularismo en la política Iraní⁷⁵.

El Šāh, en julio de 1908 valiéndose de los cosacos rusos, mandó tomar el Parlamento. Ante la resistencia de los parlamentarios, se bombardeó el edificio y otros que estaban alrededor. Algunos representantes fueron detenidos y ejecutados, otros encarcelados, y los que pudieron huyeron al extranjero. Además, el Šāh, claramente pudo mantenerse en el poder gracias a que Rusia instrumentalizó la brigada de cosacos para reprimir violentamente en varias ciudades y controlar a los constitucionalistas⁷⁶.

El Šāh estaba convencido de que había triunfado, pero Sattār Jān (1868-1914) y Bāqer Jān (1327-1909) lograron formar un gran grupo de activistas armados para enfrentarse al monarca. Estos revoltosos (*lūṭīs*) ya habían defendido con firmeza Tabriz durante la Autocracia Menor

⁷⁵ Cf. V. Martin, «Nuri, Fazl-Allāh», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2014: <http://www.iranicaonline.org/articles/nuri-fazl-allah> (accedido el 26 de mayo de 2020); M. Axworthy, *o.c.*, 210-211; Cf. E. Abrahamian, *A History of Modern Iran*, 50-51.

⁷⁶ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 348-349.

(1908-1909); ahora marchaban hacia la capital del país, para restablecer el orden constitucional⁷⁷. Al fin lo lograron, entonces el Parlamento quedaba sometido a la šarī'a y el Šāh fue destituido. El monarca terminó marchándose a Rusia⁷⁸.

1.6 Ahmad Šāh (ár.: Aḥmad Šāh) [1909-1925].

Ahmad, con apenas doce años quedó como regente, y a principios de julio de 1914 será coronado como Šāh de Persia. Será el último monarca de la dinastía Qāyār. Le tocará gobernar en un país de sentimientos encontrados. Por un lado, entre los que apostaban por un gobierno liberal constitucionalista abierto a la modernidad; por otro lado, los que querían un régimen tradicional con la supremacía de la ley islámica sobre las seculares.

Mientras tanto, volvieron a la escena los problemas económicos y la corrupción política, algunos jefes tribales se alzaban con el poder en algunas regiones; el caos y el vandalismo estaban al orden del día. Tampoco cesaban los enfrentamientos entre las distintas líneas de parlamentarios y los clérigos más conservadores aprovecharon una vez más, para encender la mecha de la crispación. Acusaron a los representantes demócratas de ser cómplices de una conspiración bahá'í, logrando que fueran declarados herejes y traidores. Cabe destacar también que, debido a la influencia de estos clérigos, se desataron violentas persecuciones contra los judíos en Kermán (1909), y después en Shiraz (1910)⁷⁹.

En el Segundo Parlamento, después de 1909, las comunidades judías tenían sus representantes en la Asamblea. Además, cabe resaltar, que en lo referente a las minorías religiosas, un dignatario zoroastriano lograba ser elegido para representar a su comunidad, la cual también

⁷⁷ Cf. N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 46-47. Para conocer brevemente la vida y acciones de estos dos personajes ver: A. Pistor-Hatam, «Sattār Khan», *Encyclopaedia Iranica*, online edition, 2009: <http://www.iranicaonline.org/articles/sattar-khan-one-of-the-most-popular-heroes-from-tabriz-who-defended-the-town-during-the-lesser-autocracy-in-1908-09> (accedido el 26 de mayo de 2020); A. Amanat, «Bāqer Khan Sālār -e Mellī», *Encyclopaedia Iranica*, vol. iii: <http://www.iranicaonline.org/articles/baqer-khan-salar-melli> (accedido el 26 de mayo de 2020).

⁷⁸ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 212.

⁷⁹ Cf. *Ibid.*, 212-213.

había sido perseguida en Persia. Los cristianos también nombraron a sus representantes. Como era de esperar, ni los azalíes ni los bahá'ís tenían cabida ya que nunca fueron reconocidos como una minoría religiosa. Por el clero chií fueron etiquetados, y serán siempre considerados, una “herejía despreciable”⁸⁰.

En 1909, Ali Reza Jān (1847-1910)⁸¹, con la autoridad que le había dado el Parlamento para gobernar en nombre del pequeño heredero, llevó a cabo una subida de impuestos. Además, le concedía a los rusos e ingleses que se repartiesen el país de acuerdo a sus intereses económicos. Los rusos se quedaban con el norte del país; los ingleses con el sur. Después, en 1911, con autorización del Parlamento, puso al frente de las finanzas al estadounidense William Morgan Shuster (1877-1960). Este acontecimiento terminó enfureciendo mucho a los rusos, incluso llegaron a cercar el Parlamento. Al primer ministro no le quedó otra alternativa que obligar a los representantes a disolver el Parlamento, suspender la Constitución y destituir a Shuster⁸².

Aunque pareciera que con los acontecimientos de diciembre de 1911 culminaba la revolución iraní, no era así ya que los revolucionarios y el pueblo iraní no habían renunciado a los principios constitucionalistas. Prueba de ello es que el sentimiento nacionalista crecía por distintas regiones de Persia. Después, con el nombramiento del nuevo primer ministro, Mirzā Hasan Āštiāni (Mostowfi Mamalek); el 5 de diciembre de 1914, se lograba restablecer el Parlamento que comenzó a trabajar en enero de 1915. Pronto, vinieron nuevos pactos ocultos del Šāh con Rusia y Gran Bretaña. Por eso, cuando en 1919 el monarca recibía mucho dinero por la firma del acuerdo anglo-persa⁸³, el pueblo perdió la confianza en la dinastía Qāyār al enterarse de los sobornos y de las condiciones pactadas.

⁸⁰ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 339.

⁸¹ Cf. H. Maḥbūbī Ardakānī, «Azod-al-Molk, ‘Alī Rezā Khan», *Encyclopædia Iranica*, vol. iii: <http://www.iranicaonline.org/articles/azod-al-molk-ali-reza> (accedido el 26 de mayo de 2020).

⁸² Cf. M. Axworthy, *o.c.* (nota 1) 213-214; N. Armanian-M. Zein, *o.c.* (nota 1), 51-52.

⁸³ «Aquel convenio confería a Gran Bretaña el control de los pozos petrolíferos de todo el país, las fuerzas armadas, la hacienda pública, el sistema de transporte y la comunicación del país» [N. Armanian-M. Zein, *o.c.*, 55].

En definitiva; los nacionalistas, socialistas, tradicionalistas, seculares y religiosos se opusieron y condenaron el acuerdo. En Azerbaiyán, una masa se sublevaba, reclamando nuevamente la reivindicación de los principios democráticos constitucionalistas. El 16 de febrero de 1921, desde los cuarteles cercanos a Qazvin, el jefe militar Reza Jān, con un grupo numerosos de cosacos; se pondrán en camino hacia la capital de Persia para dar un golpe de estado contra el monarca. Luego; este, con su habilidad política, logró conformar el cuarto y el quinto Parlamento (1921 y 1923) donde encontró apoyo a sus propuestas de reforma y terminó siendo elegido primer ministro. Hasta que finalmente en 1925, el Šāh fue depuesto y se abolió la dinastía Qāyār. De esta manera, Rēza Jān asumirá como Šāh con el nombre de Pahlevi⁸⁴.

En el proceso para que Rēza Jān asumiera el control del país y subiera al trono el apoyo de los clérigos fue clave, lo que les llevó a una relación de dependencia mutua. Así, por ejemplo, para poder destituir al primer ministro, le acusó ante los clérigos de ser pro-británicos e introducir elementos no musulmanes. Entonces, la comunidad religiosa y los comerciantes del bazār se levantaron contra el primer ministro hasta que se logró su caída. A cambio de este apoyo, el Šāh premió a un reconocido clérigo (per. *ālem*) para que pudiera formar parte de la Asamblea Constituyente, y así le pudiera dar paso para acceder al trono⁸⁵.

La fe bahá'í bajo la dinastía Phalevi (1925-1979), al ver el afianzamiento del carácter laico de la política y la apertura a la modernidad, les dio cierta tranquilidad frente al clero chií. En oposición, cuando era políticamente conveniente, los monarcas pactaban con los clérigos y los bahá'ís eran sometidos a duras restricciones. Aunque, con el tiempo, llegarán olas de persecuciones contra ellos hasta el día de hoy. En realidad, jamás se les reconocieron sus derechos civiles y políticos porque no eran considerados una minoría religiosa, ni ciudadanos como los

⁸⁴ Cf. M. Axworthy, *o.c.*, 215-224. Para conocer con más detalle todo el proceso y el rol de Reza Jān, hasta asumir como Šāh se puede ver: A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 389- 445.

⁸⁵ Cf. M. H. Faghfoory, «The Ulama-State Relations in Iran: 1921-1941», *Journal of Middle East Studies* 19 (1987) 415.

demás. Con la instauración de la República Islámica la situación para ellos empeorará, serán considerados unos apóstatas, razón suficiente para merecer la muerte⁸⁶.

2 El dinamismo chií en Persia y sus consecuencias.

Ahora bien, para seguir profundizado en el contexto donde se originó la fe bahá'í, necesitamos comprender el otro pilar que propició el ambiente para ello, el islam chií en Persia. En pleno escenario del siglo XIX, mientras asistíamos a una etapa de oleada religiosa e intelectual, sobrevino un ambiente de expectativas mesiánicas en varios países, incluso en el mundo islámico. En el islam chií⁸⁷ (شِيعَة) estas expectativas tuvieron un carácter aún más milenarista. Tal era la envergadura que alcanzaron una mayor intensidad mil años después de la desaparición del Imām Oculto (año 1264 d.H./1844), dando paso al nacimiento de dos nuevas religiones: la bábí y la bahá'í⁸⁸. No obstante, hasta que esto se diera, hubo un efervescente debate entre distintas escuelas teológicas.

También hay que tener en cuenta que, en la historia del Islam en Persia, el mesianismo es un elemento potente, constante y duradero. Por eso, todas sus especulaciones trascendieron la esfera de la religión normativa, e incluso los anhelos mesiánicos movieron la conciencia colectiva de varios grupos populares. En lo que respecta al islam chií en Persia, este fue terreno y canal propicio para las expectativas mesiánicas. Así, con su firme creencia en el Mahdī y en su advenimiento, que forma parte de su narrativa apocalíptica, se esperaba una transformación de las condiciones políticas y sociales para dar lugar a una renovación cíclica⁸⁹.

⁸⁶ Cf. Y. Richard, *o.c.*, 99.

⁸⁷ Para tener una visión sintética y global del islam chií y sus divisiones, se puede consultar: M. Momen, *An Introduction to Shi'i Islam: The History and Doctrines of Twelver Shi'ism*, Yale University Press, New Haven-London 1985; N. Haider, *Shī'ī Islam : An Introduction*, Cambridge University Press, New York 2014.

⁸⁸ Cf. M. Sharon, «New Religions and Religious Movements the Common Heritage», in M. Sharon (ed.), *Studies in Modern Religions, Religious Movements and the Bābī -Bahā'ī Faiths*, Brill, Leiden- Boston 2004, 3-4.

⁸⁹ Cf. A. Amanat, «Islamic and Iran. Messianic Islam in Iran», *Encyclopaedia Iranica*, vol. xiv: <http://www.iranicaonline.org/articles/islam-in-iran-v-messianic-islam-in-iran> (accedido el 08 de enero de 2019).

Ahora, nuestra atención se centra en el chiismo duodecimano⁹⁰, que también esperaba el regreso definitivo del Duodécimo Imām, de aquel que estaba vivo pero oculto. El que un día retornaría como Mahdī para establecer un reino de paz y anunciar el día del Juicio Final. A continuación recordamos la línea de los imames duodecimanos:

1. ‘Alī ibn Abi Ṭālib
2. al-Ḥasan *ibn ‘Alī*
3. al-Ḥusayn *ibn ‘Alī*
4. ‘Alī Zayn al ‘Ābidīn *ibn al-Ḥusayn*, al-Saʿyād
5. Muḥammad *ibn ‘Alī*, al-Bāqir
6. ʿĀḥad *ibn Muḥammad*, al-Ṣādiq
7. Mūsā ibn ʿĀḥad, al-Kāzim
8. ‘Alī *ibn Mūsā*, al-Riḍā
9. Muḥammad *ibn ‘Alī*, al-ʿĀwḥād
10. ‘Alī *ibn Muḥammad*, al-Hādī
11. al-Ḥasan *ibn ‘Alī*, al-ʿAskarī
12. Muḥammad *ibn al-Ḥasan*, al-Mahdī

Para el chiismo duodecimano, el que retornará es el hijo de al-Ḥasan *ibn ‘Alī*, al-ʿAskarī (Undécimo Imām) quien desapareció milagrosamente. Él es el Imām Oculto, el esperado, el que surgirá (*al-Qā'im*). Sin embargo, con la importancia que le dan a la doctrina de la ocultación (*gayba*), el retorno del Mahdī se aplazará indefinidamente⁹¹.

Por eso, ante esa constante tensión, entre ocultación y retorno; mientras la comunidad peregrinaba por este mundo necesitada de luz y guía, traerá diferentes interpretaciones mesiánicas

⁹⁰ Estos constituyen el grupo más numeroso en Persia y son religión oficial desde 1501, con el advenimiento de la dinastía safavī, y se denominan así por su culto a los Doce Imames que para ellos sucedieron al Profeta (Cf. Y. Richard, *o.c.*, 15).

⁹¹ Cf. M. Momen, *o.c.*, 44-45, 161-171; D. Waines, *El islam*, Akal, Madrid 2008³, 204-210.

en las distintas escuelas teológicas con las respectivas consecuencias socio-políticas y religiosas. Esto es lo que a continuación abordaremos.

2.1 La pugna y debate entre la escuela uṣūlīya, ajbāriyya y šayjī.

Desde finales del siglo XVIII hasta principios del XIX, se dio un debate competencia y enfrentamiento entre dos significativas escuelas de jurisprudencia: la *uṣūlīya* y *ajbāriyya*, cuya disputa quedó zanjada a los inicios de la dinastía Qāṣār con la victoria de la primera sobre la segunda⁹². Ahora bien, los usulíes también demostraron ser muy intolerantes frente a cualquier pensamiento alternativo. Prueba de ello serán sus duros enfrentamientos con el sufismo y la escuela teológica *šayjī*⁹³.

El conflicto entre los usulíes y los ajabaríes giró en torno a la capacidad que tenía el *muṣṭahid* (per. moṣṭahed) para emitir juicios e interpretaciones nuevas e independientes en materia de práctica religiosa, y sobre la naturaleza de la autoridad religiosa en ausencia del Imām⁹⁴. Para los racionalistas, las fuentes de la ley chií son el Corán (*Qur'ān*), la tradición, el consenso de los juristas y la razón⁹⁵. En cambio, para los ajabaríes solo les basta la Tradición. De ahí que las tradiciones de los Imames eran auténticas, y constituían la principal fuente de conocimiento religioso⁹⁶.

Los racionalistas defendieron el tener que valerse de un jurista (*muṣṭahid*) para que con su razonamiento independiente (*iṭṭihād*) interpretara los principios de la teoría legal (*uṣūl al-fiqh*) y

⁹² Para conocer el debate entre ambas escuelas ver: H. Modarressi, «Rationalism and Traditionalism in Shi'i Jurisprudence: A Preliminary Survey», *Studia Islamica* 59 (1984) 141-158; J. Cole, «Shi'i Clerics in Iraq and Iran, 1722-1780: The Akhbari-Usuli Conflict Reconsidered», *Iranian Studies* 18 (1985) 3-34; Abbas Amanat, *o.c.* (nota 20), 33-47; D. Waines, *o.c.*, 249-251; D. M. MacEoin, *The Messiah of Shiraz: Studies in Early and Middle Babism*, Iran Studies, vol.3, Brill, Leiden-Boston 2009, 36-58; M. Axworthy, *o.c.*, 174-175; Y. Richard, *o.c.*, 92-94; R. Gleave, *Scripturalist Islam: The History and Doctrines of the Akhbārī Shī'ī School*, Brill, Leiden-Boston 2007.

⁹³ Para una aproximación a la escuela *šayjī* ver: A. Amanat, *o.c.* (nota 20), 48-69; Y. Richard, *o.c.*, 94-96; M. Cruz Hernández, *Historia del pensamiento en el mundo islámico. III. El pensamiento islámico desde Ibn Jaldun hasta nuestros días*, Alianza Editorial, Madrid 2012³, 94-100; D. M. MacEoin, *o.c.*, 59-137; D. Hermann, «Shaykhism», *Encyclopedia Iranica*, online edition, 2017: <http://www.iranicaonline.org/articles/shaykhism> (accedido el 18 de enero de 2019).

⁹⁴ Cf. D. Waines, *o.c.*, 250.

⁹⁵ Cf. H. Modarressi, *a.c.*, 141.

⁹⁶ Cf. *Ibid.*, 156.

de la doctrina. Por esa razón, los fieles tenían que dejarse guiar por ellos, acatar sus decisiones e imitarlos. Además, para estos juristas y teólogos, como el advenimiento del Imām Oculto no era inminente, exhortaban a sus fieles a esperar la liberación con mucha paciencia y piedad. Al sostener que ellos eran los representantes del Imām, se apropiaron de sus facultades y de esta manera podían emitir sentencias judiciales, dirigir las oraciones de los viernes, recaudar las tasas rituales o hacer el llamado a la *yihād*. En cambio, para los tradicionalistas, la única fuente de investigación jurídica eran los informes transmitidos o noticias (*ajbār*) de los Imames. Por lo tanto, se opusieron radicalmente a la intervención e interpretación de un jurista porque, para los ajabaríes, todos los creyentes podían conocer la doctrina de los Imames e imitarlos solo a ellos (*taqlīd*). Por eso, rechazaron la división entre juristas ejemplares y creyentes laicos⁹⁷. No solo eso, sino también, la figura del jurista como diputado del Imām Oculto; porque, para ellos, la «puerta del conocimiento» estaba abierta para todos los creyentes, que por experiencia intuitiva podían captar la presencia del Imām⁹⁸.

Cuando los usulíes vencieron a los ajabaríes, estos últimos comenzaban a desaparecer y emergía el movimiento *šayjī*. Su fundador, Šaij Ahmad Ahsā'i (ár. Šayj Aḥmad al-Aḥsā'ī) [1756-1825], abordó varios temas teosóficos y desarrolló argumentos esotéricos con el objetivo de reconciliarlos con la *šarī'a*. Planteó la existencia de un mundo intermedio (*Hūrqalyā*) que está situado entre la esfera espiritual y material, como una tierra de las imágenes celestes donde los cuerpos se espiritualizan y las almas de los creyentes aguardan la resurrección (*qeyāmat* /ár. *qiyāma*) en donde se proporciona una ubicación para el encuentro visionario con el Imām Oculto; que está en esta esfera, por eso, se hizo invisible para la humanidad⁹⁹.

⁹⁷ Cf. *Ibid.*, 250-251; Y. Richard, *o.c.*, 93; J. Cole, *a.c.* (nota 90), 13.

⁹⁸ Cf. A. Amanat. *o.c.* (nota 20), 45.

⁹⁹ Cf. *Ibid.*, 52-53; Id., *o.c.* (nota 1), 233-234; R. Foltz, *Religions of Iran: From Prehistory to the Present*, Oneworld, London 2013, 231-232.

Después, con su discípulo Sayyed Kāzem Raštī (ár. Sayyid Kāzim al-Raštī) [1793-1844], podemos decir que este movimiento se estableció como una escuela teológica. Siguieron con la interpretación alegórica del Corán, concibiendo a los doce imames como la razón de la existencia del universo, concretamente como los creadores y sostenedores del mismo¹⁰⁰. Además, sostenían que durante el ocultamiento del Imām siempre hay un mediador que permanece en contacto con él, a estos los denominaron *rokn-e rābe* (ár. *al-rukn al-rābi*'), «el cuarto pilar»¹⁰¹. Esto tiene que ver con la creencia de una élite perfecta, que desde la Gran Ocultación son la puerta del Duodécimo Imām, representantes que se ocultan y que no pueden ser conocidos públicamente. Además, Raštī puso mucho énfasis en proclamar que era inminente el regreso del Imām *Mahdī*; de ahí que él llegó a considerarse la persona más consciente del Imām y que le correspondía preparar los pasos preliminares para su regreso¹⁰². También, llegó a considerarse «la puerta preliminar» del próximo bāb, que pronto se haría pública¹⁰³.

La doctrina del cuarto pilar continuó con Ha'yī Mirzā Mohammad Karim Jān Kermāni (ár. al-Hā'yī Muḥammad Karīm Jān al-Kirmānī) [1810-1871] para quien implicaba la presencia en el mundo físico de un «chií»; que cumple la función de intermediario entre el Imām Oculto y el mundo. Después, el pensamiento de esta escuela evolucionó hacia la concepción del cuarto pilar como «una comunidad ideal y perfecta», la cual está conformada jerárquicamente, donde tiene cabida el cuerpo de los olamā (ár. 'ulamā') que también son diputados del Imām Oculto¹⁰⁴.

Esta escuela fue creando un ambiente de expectación y despertando en muchos un gran interés. A sus filas se sumaron mucha gente sencilla y austera, provenientes de diversos pueblos y de pequeñas ciudades. Fueron muy críticos con los clérigos de Persia a los que se los tachaba de

¹⁰⁰ Cf. D. M. MacEoin, «Cosmogony and cosmology in Shaikhism», *Encyclopaedia Iranica*, vol vi: <http://www.iranicaonline.org/articles/cosmogony-vii> (accedido el 20 de enero de 2019).

¹⁰¹ Cf. M. Abumalham, *El Islam. De religión de los árabes a religión universal*, Trotta, Madrid 2007, 58.

¹⁰² Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 234.

¹⁰³ Cf. Id., *o.c.* (nota 20), 172.

¹⁰⁴ Cf. M. Momen, *o.c.*, 228.

tener una mente estrecha, de ser muy legalistas y materialistas y que no estaban a la altura de los nuevos tiempos. Bajo el liderazgo de Kermāni se consideraba que la comunidad perfecta tenía la misión en cada generación de interpretar nuevos significados esotéricos y verdades que estaban ocultas en una revelación progresiva¹⁰⁵. Además, ellos se consideraban una comunidad mística con gran capacidad de desapego material; con una gran rectitud ética, por eso es que condenaban la corrupción y la avaricia¹⁰⁶. Es más, Kermāni les insistirá a los creyentes que permanecieran fieles a la tradición íntegra, pero que a la vez tiendan hacia una constante renovación.

Por esta época la escuela *šayṡī* estaba dividida en tres ramas: la *kermāni*, la *tabrizī*, la *hamadāni*. Mientras tanto, el jefe en funciones que sucedió a Rašti, un tal Mollā Mohammad Hosain Bošru'i (ár. Muhammad al-Husayn al-Bušrū'i) [1814-1849] salió a buscar al Prometido ya que su antecesor le había dicho que no tardaría en aparecer y que su venida sería mil años lunares (1.260 d. H) desde la desaparición del Imām Oculto. Así, para Mollā Hosain, la búsqueda culminó en Shiraz el 23 de mayo de 1844, cuando un joven comerciante persa llamado Sayyed Ali Mohammad Širāzi (1819-1850) le confesó ser el Bāb y el Prometido¹⁰⁷.

Con el surgimiento de sus primeros discípulos y la consolidación del movimiento bábí pasando por una etapa de persecuciones y de martirio después de la ejecución del Bāb, los creyentes que pudieron se exiliaron a Bagdad y de una gran parte de esa comunidad nacerá la fe bahá'í. Ese proceso, que va del babismo al bahaísmo, es lo que abordaremos en los dos próximos capítulos. Antes de pasar a ello, por medio de unas cuantas líneas, nos referiremos a la relación del gobierno otomano con la comunidad bábí exiliada y cuál fue su postura ante el surgimiento de la fe bahá'í. Será una referencia muy breve, puesto que cuando abordemos todos los capítulos de la era formativa del bahaísmo irán apareciendo necesariamente esas posturas de las autoridades otomanas.

¹⁰⁵ Cf. K. Armstrong, *o.c.*, 174-175.

¹⁰⁶ Cf. A. Amanat, *o.c.* (nota 1), 235.

¹⁰⁷ Cf. H. M. Balyuzi, *El Báb. El Herald de la nueva era*, Editorial Bahá'í, Terrassa 2000, 33-40; P. Smith, *An introduction to the Baha'i Faith*, Cambridge University Press, Cambridge-New York 2008, 6-7; R. Foltz, *o.c.*, 233.

3 El babismo exiliado y el bahaísmo en territorio otomano.

Antes de abordar la situación de la comunidad bábí y bahá'í en territorio otomano durante el siglo XIX, cabe traer a nuestra memoria el surgimiento, apogeo, y decadencia del Imperio Otomano. Tierras estas donde se dio esa especie de metamorfosis de gran parte de la comunidad bábí hasta identificarse como bahá'ís; donde esta última se proyectó sin reservas, testimoniando la fe, y logrando crecer trascendiendo muchas fronteras.

El Imperio otomano surge de un pequeño principado turco, de las antiguas tierras bizantinas del oeste de Anatolia (s. XIII) que, pasando por una serie de conquistas realizadas por la Europa balcánica y Asia Menor durante los siglos XIV y XV y, con la conquista de Constantinopla (1453) (que pasará a ser la nueva capital con el nombre de Estambul), le permitirá consolidarse como Imperio (1451-1512). Después vendrá su etapa de esplendor durante el siglo XVI, en la que el Imperio otomano es un gran Estado musulmán y una unidad política con vastos territorios que abarcan tres continentes (África, Asia y Europa) cuyos habitantes practican diferentes credos religiosos. Luego, pasando por una etapa de recesión en el siglo XVII, se convertirá en el siglo XVIII en un país satélite de las principales potencias europeas. Finalmente, moviéndose en una dinámica pendular entre los momentos de paz y de guerra con Persia y atravesando los enfrentamientos con Rusia, Austria y Gran Bretaña, se introducirá en un siglo XIX convulso y peligroso¹⁰⁸.

A principios del siglo XIX, a los otomanos les costaba mantener el ritmo de los avances tecnológicos, económicos y militares de los estados europeos. La corrupción se había filtrado en la estructura administrativa y, poco a poco, el poder del Sultán se iba diluyendo. Sin embargo, para sorpresa de los que esperaban que el imperio se derrumbara, pronto emergió una serie de sultanes

¹⁰⁸ Cf. M. A. de Bunes Ibarra, *El imperio otomano (1451-1807)*, Editorial Síntesis, Madrid 2015.

y de personas vinculadas al gobierno con un gran espíritu reformador. Estos trabajaron para establecer un Estado centralizado, con un ejército moderno y con un renovado sistema legal y administrativo que permitiera reconocer la igualdad de todos los ciudadanos.

Con Mahmud II (1808-1839), en 1826 se llevó a cabo la abolición de los cuerpos jenízaros, la modernización del ejército y la introducción de innovaciones técnicas, pero estos cambios no fueron suficientes para frenar el declive del imperio ni para hacer frente a la penetración europea¹⁰⁹. Los cambios más radicales vinieron con las reformas llevadas a cabo durante la era *Tanzimat* (Reorganización) que se implementaron desde 1839 a 1876. En este marco se moverá la comunidad bábí exiliada y la surgiente religión bahá'í, donde las autoridades otomanas por lo general tomarán una postura de respeto y tolerancia.

En el siglo XIX, el Iraq otomano acogía a numerosos persas; no solo a peregrinos que visitaban los santuarios del islam chií, sino también a estudiantes, comerciantes y refugiados. Entre estos últimos estaban los creyentes babíes a los que el gobierno les había dado asilo y facilidades para acceder a la nacionalidad. Con el edicto llamado *Hatt-i Şerifi-i Gülhane* de 1839 (El Noble edicto de la Estancia Rosa) sobrevinieron la reestructuración administrativa, militar, y considerables proyecciones sociales. Esto se dio bajo el sultan Abdül-Mecit I [Abdülmejid] (1839-1861) con la influencia del gran diplomático Mustafa Reşid Paşa (1800-1858) que ocupará luego el cargo de Gran Visir entre 1857 y 1858.

El edicto garantizaba para todos los habitantes del imperio la seguridad, la vida, el honor y la propiedad. También prometía un sistema regular para evaluar y recaudar impuestos, así como un sistema justo de reclutamiento y de adiestramiento militar. Además, consideraba tanto a musulmanes como a no musulmanes iguales entre sí; independientemente de la nacionalidad y

¹⁰⁹ Cf. K. Armstrong, *o.c.*, 164.

religión que sean¹¹⁰. Después, con la reforma del edicto de 1856, conocido como *Hatt-i-Hümayun*, se garantizaba a todas las comunidades no musulmanas la igualdad de oportunidades a nivel educativo y militar, la participación en el servicio gubernamental y la libertad religiosa¹¹¹.

En este contexto los babíes, con todos estos cambios aprovecharon para obtener la ciudadanía y tener la protección otomana para evitar ser extraditados ante las constantes demandas del gobierno persa. Los beneficios adquiridos por la comunidad bábí no fueron del agrado de las autoridades persas, sobre todo porque provocaron irritación al cónsul persa y a sus aliados. Estos no soportaban ver cómo la comunidad bábí se reanimaba, por eso comenzaron a ejercer presión ante el gobierno turco, para que fueran deportados a un lugar más lejano. Mientras tanto, la mayoría de los babíes aglutinados en torno a la carismática personalidad de Bahā'ollāh; poco a poco, se fue recuperando.

El gobierno otomano fue tolerante con ellos, incluso, algunas distinguidas personalidades se dejaron seducir por la forma de ser y sabiduría de Bahā'ollāh. Por lo tanto, las autoridades turcas no estaban preocupadas en que los babíes pudieran ser un factor de desestabilización en su territorio y de enfrentamiento con los sunitas. Al contrario, ellos veían que el nuevo guía de la comunidad, al ser una persona con un talante pacífico y muy tolerante con los creyentes de otras religiones y respetuoso hacia las autoridades, les estaba ayudando a cultivar esas virtudes, por lo tanto no había motivos para ser considerados peligrosos, tal como los presentaba la propaganda que lanzaba sobre ellos el embajador persa desde Estambul¹¹². Interiormente estos seguidores de Bahā'ollāh estaban conformando su nueva identidad religiosa.

¹¹⁰ Cf. M. Kia, *The Ottoman Empire*, Greenwood Press, Westport-London 2008, 115.

¹¹¹ Cf. H. J. Sharkey, *A History of Muslims, Christians, and Jews in the Middle East*, Cambridge University Press, New York 2017, 116.

¹¹² Cf. J. Walbridge, «The Bahá'í Faith in Turkey», in *Essays and Notes on Babi and Baha'i History*, H Bahai Digital Library, 2002: <https://www.h-net.org/~bahai/bhpapers/vol6/walless/chap4.htm> (accedido el 12 de junio de 2020); N.

Lo que sí les preocupaba a las autoridades otomanas era no complicar más las relaciones con Persia, que de hecho ya eran tensas; no solo por las guerras que se libraron entre ellos, sino también, por las diferentes versiones del islam que profesaban. No obstante, cuando la comunidad bábí hizo pública la escisión entre ellos en Edirne (aunque ya se había fraguado en Bagdad) habiendo quedado por un lado los azalíes y por otro los bahá'ís, las contiendas entre ellos descolocarían un poco a las autoridades otomanas. El cónsul persa, quizás haya aprovechado esta situación, para meter más presión a las autoridades otomanas, y lograr así los sucesivos exilios de Bahā'ollāh. Al fin, estos terminaron cediendo, los bahá'ís en 1868 fueron deportados a Acre y los azalíes a Chipre¹¹³. Esto ocurrió bajo el gobierno del sultán Abdül-Aziz [Abdülaziz] (1861-1876), con la influencia de sus principales ministros de Asuntos Exteriores, Fuad Paşa (1815- 1869), y Âli Paşa (1815-1871); quienes alternaron, entre ellos, este cargo y el de Gran Visir.

En 1876 los bahá'ís recuperarán relativamente su libertad, con la caída del Sultán, y la entrada en escena de los jóvenes reformistas otomanos donde reinará brevemente Murat V. Después, el movimiento constitucionalista puso en el poder al joven e inexperto Abdül-Hamitt II (1876-1909). Con la constitución de 1876 se declaraba que el islam era la religión del Estado, pero garantizaba para todas las personas del imperio la igualdad ante la ley sin prejuicio a la religión que pertenecieran. De hecho, con el impulso de Midhat Paşa (1822-1883), se constituirá el Primer Parlamento en 1877, que estuvo conformado por musulmanes, judíos y cristianos. Un año después fue disuelto por el sultán, pero en 1908 será obligado a restituirlo¹¹⁴.

La situación de la fe bahá'í no será dura sino que hubo tolerancia hacia ellos, aunque con el tiempo, sí fueron investigados ya que eran considerados sospechosos de contribuir con la

Alkan, *Ottoman Reforms Movements and the Bahā'ī Faith, 1860s-1920s*, in M. Sharon (ed.) *Studies in Modern Religions: Religious Movements and the Babi-Bahá'ī Faiths*, Brill, Leiden- Boston 2004, 253-274.

¹¹³ Para comprender mejor esta crisis se puede ver: J. R. Cole, *The Azālī-Bahā'ī Crisis of September 1867*, in M. Sharon, *o.c.*, 227-231.

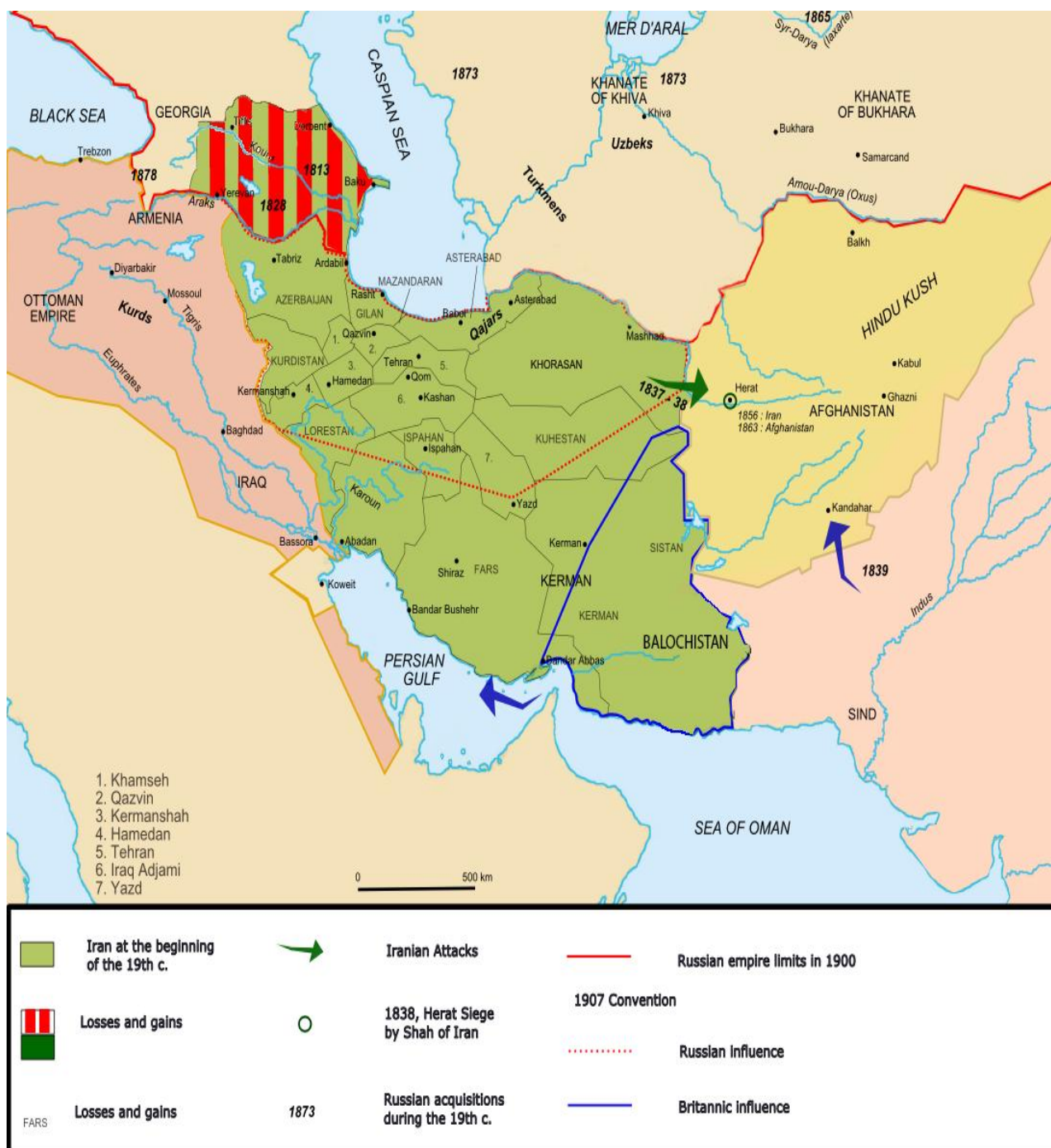
¹¹⁴ Cf. H. J. Sharkey, *o.c.*, 187-189.

revolución constitucional iraní, con los jóvenes revolucionarios turcos, y de cooperar con algunas potencias extranjeras que tenían muchos intereses en tierras otomanas. Sí podemos sostener que las ideas de Bahā' ollāh de reconocer la igualdad de todas las comunidades religiosas bajo el estado no estaban alejadas de las ideas de los reformadores de Estambul. Además, estaba por la labor de poner en práctica la «consulta» en el gobierno, y era partidario de instaurar una monarquía constitucional. Mientras tanto en Persia se daba un fenómeno sorprendente, los seguidores de la nueva religión eran aproximadamente unos 100.000 creyentes en una población de 9 millones. No solo eso, sino que tenían una amplia representación regional y de clase; y los escritos de Bahā' ollāh, con sus ideas reformistas y constitucionalistas, circularon entre ellos¹¹⁵.

En 1908, la constitución de 1876 fue restaurada gracias a la presión del movimiento revolucionario de los jóvenes turcos. Entonces, el nuevo líder de la religión bahá'í, Abdol-Bahā, fue puesto en libertad. A partir de aquí es cuando comenzará la expansión de la fe por Occidente, pero la comunidad bahá'í no dejará de ser vista con recelo por el gobierno turco. Mientras tanto, el Imperio Otomano se iba desmoronando para dar paso a la Turquía Moderna.

Pues, a continuación, toca indagar más a fondo el fenómeno del babismo. Una lectura que tendrá muy en cuenta la experiencia religiosa de su fundador, como la fuerza carismática del movimiento, de tal manera que podamos comprender a esta religión precursora del bahaísmo, también a la luz de los escritos del Bāb. Nos centraremos en la influencia de sus enseñanzas, en la autoconciencia de su posición, todo esto en medio de una sociedad que reclamaba justicia social. Así, nos adentramos, a los orígenes de la fe bahá'í.

¹¹⁵ Cf. J. R. Cole, «Iranian Millenarianism and Democratic Thought the 19th Century», *International Journal of Middle East Studies* 24 (1992) 1-14.



Mapa de Irán bajo la Dinastía Qāyār (Wikiwand)

CAPÍTULO II

LOS ORÍGENES DE LA FE BAHÁ'Í: LA RELIGIÓN BÁBÍ

En la línea de varios estudiosos, asumimos la idea de que para captar y comprender el fenómeno bahá'í, de ninguna manera podemos desentendernos de la comunidad bábí. Por lo tanto, nuestra aproximación histórica, irá en esta línea. Por eso, a continuación abordaremos la figura del Báb, y cómo se fue conformando el movimiento bábí, para culminar con la suerte que corrieron sus seguidores, tras el martirio del fundador.

Una serie de preguntas me surgen antes de adentrarme en este recorrido histórico: ¿Cómo explicar la autoconciencia del joven comerciante de Shiraz, que le llevó a autoproclamarse como Báb, y el Prometido esperado?, ¿qué decir sobre su manifestación de ser canal de una nueva revelación divina?, ¿qué fue realmente lo que sedujo a todas aquellas personas que se adhirieron al babismo?, ¿qué supuso para el poder político y religioso, el ver cómo fue creciendo este movimiento, y aún más cuando se declararon independientes del Islam?, ¿después del martirio del Báb, la religión bábí, realmente fracasó?, ¿qué función cumplió respecto a la fe bahá'í?

1 El Báb y el movimiento bábí.

La bella ciudad del sur de Persia, Shiraz, fue la tierra natal de Ali Mohammad Šīrāzī (1235/1819-1266/1850), que ha pasado a la historia con el nombre del Báb. Los que creyeron en su mensaje, poco a poco, fueron dando forma a lo que será el movimiento bábí. Pero, cuando asumieron una nueva Ley divina, consideraron que había nacido una nueva religión.

1.1 Un niño y adolescente muy peculiar.

Ali Mohammad, nació el 20 de octubre de 1819, el primer día de Muḥarram; en el seno de una famosa familia de comerciantes, y de descendientes directos del Profeta Muḥammad (Mahoma)¹¹⁶. Su padre se llamaba Sayyed Mohammad Reżā, y su madre, Fāṭimeh-Bagum. Siendo un niño, al fallecer su padre, la educación corrió a cargo de su tío Haṡyī Mirzā Sayyed Ali (ár. al-Ḥaṡyī Mīrzā Sayyid ‘Alī), quien lo puso bajo un tutor llamado Šayj ‘Ābid¹¹⁷. A la edad de 6 años inició la escuela de enseñanza elemental, en la que aprendió a leer y a escribir persa, algo de aritmética, y a recitar el Corán. Su maestro lo describe, como un niño con conocimiento sobrenatural, nobleza de carácter, silencioso y piadoso.

Un día este maestro quedó maravillado, porque fue testigo de cómo su pupilo, mientras presenciaba un debate teológico, de repente intervino con soltura, y expuso con facilidad el significado de Dios: como el Compasivo y el Misericordioso (ár. *Allāh, Raḥmān, Raḥīm*)¹¹⁸. Para ‘Ābid, con esta intervención, y trayendo a su memoria lo que le había contado el padre del Bāb; a cerca de una serie de predicciones y comentarios de sueños de su hijo, le bastó para reconocer que su pupilo era un ser muy especial¹¹⁹. Y, gracias a un reconocido teólogo chií, que era primo del padre del Bāb, llamado Haṡyī Sayyed Javād (ár. al-Ḥaṡyī Sayyid Jawād); por las visitas que hizo a

¹¹⁶ Cf. D. M. MacEoin, *The Messiah of Shiraz. Studies in Early and Middle Babism*, Brill, Leiden-Boston 2009, 155-156.

¹¹⁷ Cf. A. L. M. Nicolas, *Seyyèd Ali Mohammed dit le Bāb*, Dujarric & Cie, Paris 1905, 189; Nabil-i-A'zam, *Dawn-Breakers: Nabil's Narrative of the Early Days of the Baha'i Revelation* [1932], Shoghi Effendi (trans.), Bahá'í Publishing Trust, Willmette 1970, 72-75; H. M. Balyuzi, *El Báb. El heraldo de la nueva era*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2000, 49-50; A. Amanat, *Resurrection and Renewal, The Making of the Babi Movement in Iran, 1844-1850*, Cornell University Press, Ithaca-London 1989, 110-111.

¹¹⁸ Cf. S. Lambden, «An Episode in the Childhood of the Báb», in P. Smith (ed.), *In Iran: Studies in Bábí and Bahá'í History*, vol. 3, Kalimát Press, Los Angeles 1986, 3-4.

¹¹⁹ Para una descripción sobre otras intervenciones del Báb en su niñez se puede ver: Mirza Habibu'llāh Afnan, *The Genesis of the Bábí-Bahá'í Faiths in Shíráz and Fárs*, A. Rabbani (trans.), Brill, Leiden-Boston 2008, 6-10.

la casa del tío del Báb, sabemos que el niño tenía una voz dulce y melodiosa, y una excelente caligrafía¹²⁰.

Quizás, alguien pueda preguntar, ¿por qué remarcar los testimonios anteriores sobre las características de Ali Mohammad en su infancia? Y, habría que responderle, porque nos permitirá tener elementos para reforzar su posterior autoconciencia y la percepción que varios tenían, la de una especial conexión con lo divino. Sobre esto, el mismo Ali Mohammad, en su juventud, ya reconocía que desde su infancia tenía ese especial vínculo. El mismo nos dice:

Verdaderamente Dios Te ha inspirado con los versículos divinos y la sabiduría mientras eras todavía un niño, y Se ha dignado conferir Su favor a los pueblos del mundo a través de la influencia de Tu Más Grande Nombre.¹²¹

A esa peculiar dimensión espiritual, religiosa y sapiencial, que él manifestaba en su tierna edad; durante su adolescencia, se acrecentará su sabiduría teológica. Esta última brillará en sus finos y acertados comentarios en materia religiosa, cada vez que tenía ocasión de intervenir. Y, gracias al testimonio, de las personas de su entorno más cercano; también sabemos, que muchas veces le habían encontrado en un lugar apartado, meditando y orando¹²². Así, mientras Ali Mohammad, cultivaba su relación con Dios, y era atraído por los planteamientos teológicos; su tío había decidido que dejara la escuela, para que se fuera adiestrando en el negocio familiar.

¹²⁰ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 53.

¹²¹ Báb, *Pasajes del Qayyúmu'l-Asmá*, en *Selección de los Escritos del Báb*, Arca Editorial, Barcelona 2000, 85.

¹²² Cf. A. Amanat, *o.c.*, 113-114.

1.2 El joven mercader con inquietudes religiosas.

A los 15 años comenzó a trabajar en la empresa familiar, pero, un año después fue llevado a Bushehr¹²³. A partir de ese momento, se le dio una gran responsabilidad, el asumir la completa administración de una mercería. En ese nuevo escenario, el joven destacaba por su eficacia, honradez, y el buen trato hacia los demás. Era considerado, por la mayoría de los clientes, como un hombre íntegro y bueno para los negocios¹²⁴. Pero, al joven, no le gustaba este trabajo. Por eso trataba de sacar tiempo, para compensar su desencanto, dedicándose a la actividad intelectual, y al cultivo de su dimensión religiosa.

Según la aportación que nos hace Louis Alphonse Daniel Nicolas, el que fue Cónsul de Francia en Persia, y estudioso del babismo; el joven Sayyed Ali Mohammad escribió a sus 18 o 19 años una obra titulada “*le riṣālèh Feqqiyèh*” (*Risāle-ye Fiqhiyeh*)¹²⁵. Es más, nos dice, que en ella quedaba reflejada la notable sabiduría y piedad del joven mercader. Y, que desde su punto de vista, era una obra que en cierta medida, ya abría un nuevo horizonte y un futuro prometedor dentro de la ortodoxia chií¹²⁶. Sin embargo, para Denis Martin MacEoin, no existe un manuscrito de esta obra; pero, no niega, que haya podido escribir algunos breves textos de carácter teológico y devocional. Lo que sí sabemos, es que estaba familiarizado con la literatura chií, y uno de sus escritos más tempranos, antes de su declaración como Bāb será: *Risāla-fi 'l-sulūk* (Sobre la Travesía virtuosa)¹²⁷. Es una pequeña obra de carácter místico, ético y espiritual, en la que se destaca el amor como motor, para buscar y emprender el camino hacia Dios¹²⁸.

El joven mercader iba creciendo en erudición y expresando ideas esotéricas, y también cultivaba prácticas ascéticas; hasta que un día, al fin decidió dejar los negocios, para emprender

¹²³ Una ciudad iraní, con su puerto al Golfo Pérsico, al sur de Shiraz. Cf. Mirza Habibu'lláh Afnan, *o.c.*, 11-14; P. Smith, *An introduction to the Baha'i Faith*, Cambridge University Press, New York 2008, 6.

¹²⁴ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 55; A. Amanat, *o.c.*, 121-123.

¹²⁵ «Tratado sobre Derecho Islámico» (*al-Risāla al-Fiqhiyya*).

¹²⁶ Cf. A. L. M. Nicolas, *o.c.*, 189-190.

¹²⁷ Cf. D. M. MacEoin, *o.c.*, 156-157.

¹²⁸ Una traducción preliminar de este texto y el original en árabe se puede ver en: <https://www.h-net.org/~bahai/trans/vol2/suluk/suluktr.htm> (accedido el 11 de julio de 2020).

una andadura más espiritual. En 1840, se puso en camino hacia las ciudades santas de Iraq. Allí permaneció un año, visitó los santuarios de los Imames martirizados, particularmente Náýaf y Kerbala. Aprovechó el tiempo para orar, meditar y escuchar a los mejores teólogos. Su paso y estancia por esos lugares, no pasó desapercibida, ya que por su manera de ser y especial piedad, habían llamado la atención a varios estudiantes de la escuela *šayḡī*¹²⁹.

Un ejemplo de esa especie de atracción espiritual o magnetismo, que provocaba en los demás la personalidad de Ali Mohammad, lo podemos rescatar del testimonio que recoge Nabil de Šaij Hasan-e Zonūzi (ár. al-Ḥasan al-Zunūzī); un *šayḡī* que participó junto a Sayyid Kāzim al-Raštī, el líder de dicha escuela, cuando ambos tuvieron un encuentro con el joven de Shiraz. Allí se nos describe, a un joven de rostro luminoso y bondadoso, con un turbante verde, que les había impactado. Por un lado, se nos narra, que Ali Mohammad había logrado arrancar de Kāzim una profunda reverencia hacia él. Por otro lado, cómo su presencia y suave discurso, habían provocado en el interior de Kāzim y Ḥasan, serenidad y deleite. Hasta tal punto, que llegarán a decir, que todo era luz y misterio. Aún más, cuando el joven les había pasado una copa de plata con bebida, mientras recitaba las siguientes palabras del Corán 76: 21: «Su Señor les dará a beber una bebida pura»¹³⁰; ellos experimentaron una profunda paz y alegría interior, porque se sintieron penetrados por sus palabras sagradas que fueron recitadas con suavidad, dulzura y armonía. En definitiva, su sencillo gesto y sus palabras, les había anonadado y sumergido en la contemplación¹³¹.

La presencia de Ali Mohammad en Kerbala, que duró entre siete y ocho meses, le permitió conocer personalmente a Kāzim; como participar esporádicamente de sus lecciones, y entrar en contacto con varios de sus discípulos¹³². Algunos de ellos, más tarde, se convertirán en sus fieles

¹²⁹ Cf. P. Smith, *o.c.*, 6.

¹³⁰ «A drink of a pure beverage shall their Lord give them» (Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 27). La edición del Corán de Cortés dice: «Su Señor les servirá una bebida pura».

¹³¹ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 25-30.

¹³² Cf. A. Amanat, *o.c.*, 136-141, H. M. Balyuzi, *o.c.*, 56-57.

seguidores¹³³. Ahora bien, teniendo en cuenta el tiempo de la estadía de Ali Mohammad en Iraq, y su relación con algunos miembros de la escuela *šayjī*, no podemos negar que su contacto con ellos le sirvió para conocer algo de la doctrina de esta escuela. Pero, lo más llamativo, es la percepción que los estudiantes tenían de él. Algunos, le consideraban que estaba al nivel de su maestro, en otros despertaba con su sola actitud y palabras, una gran reverencia hacia su persona y generaba en ellos una curiosa conexión espiritual.

Abbas Amanat y Edward Granville Browne recogen el testimonio de un estudiante, que vio como Ali Mohammad realizaba el rito de su visita a una de las tumbas santas¹³⁴. Pero, Amanat, lo utiliza para justificar, que la forma ritual empleada por Ali Mohammad era la propia de los miembros de la escuela *šayjī*; y, le basta para sostener, que el joven mercader tenía inclinaciones hacia el pensamiento de dicha escuela. El testigo había quedado sorprendido, que Ali Mohamad rezara de pie a la puerta del santuario, y que no entrara en el recinto; ni siquiera para abrazar la tumba, tal como estaba mandado. Amanat, nos recuerda, que todo *šayjī* tenía la firme convicción de la presencia interior del Imām en ellos; por lo tanto, ese reconocimiento interior y la visita al santuario, se considerada como visita del propio Imām. Nosotros, lo que sí sabemos, según lo expuesto con anterioridad, es que Ali Mohammad apenas tuvo tiempo para familiarizarse con la tradición *šayjī*; por lo menos, para poder conocerla y comprenderla en su totalidad, de tal modo que le sirviera para adherirse a ellos. Si se hubiera dejado empapar por todas las enseñanzas de esta escuela y afiliarse a ellos, quizás no habría atentado contra el pensamiento, que ellos tenían sobre la figura del mediador entre la comunidad y el Imām Oculto; tal como lo hizo al proclamarse públicamente como *bāb* (puerta). Para comprender mejor esto, nos dejamos ilustrar por la siguiente explicación:

¹³³ Entre estos estaban: Šaij Hasan-e Zonūzi, Mollā Ū'a'far Qazvini, Mollā Sādeq Jorāsāni, Mollā Hosain Bošrū'ī, etc. (Cf. D. M. MacEoin, *o.c.*, 159-160).

¹³⁴ Cf. A. Amanat, *o.c.*, 137; E. G. Browne, «The Bábís of Persia. II. Their Literature and Doctrines», *Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland*, New Series, vol. 21, n. 4 (1889) 894-895.

El pensamiento šayjī rechaza cualquier intento de presentación pública como delegado o representante del imām; quien se postula como tal es un simple impostor y sólo busca mantener o desarrollar una organización petrificada e ignorante que impida el progreso espiritual. Sin embargo, lo que sí existe es un *nāṭiq al-wāḥid*, un porta voz único, pudiéramos decir; su función respecto al imāmismo es como la de la mecha respecto al fuego, o como el corazón para el cuerpo; pero nadie puede reconocerlo externamente. Por eso ningún šayjī se ha proclamado nunca *nāṭiq al-wāḥid*, rechazando tajantemente las posiciones bābīs y bahā'íes, aunque estos movimientos se hayan proclamado como procedentes de la enseñanza del šayj Aḥmad Ahsā'. Así, lo que intenta la escuela šayjī es el desarrollo y promoción de la presencia interior del imām como único maestro invisible en la conciencia de los fieles.¹³⁵

Ali Mohammad, después de haber recorrido algunas ciudades de Iraq, regresó a Persia. En agosto de 1842 se casó con Jadiyeh Bigum (Jadīya Bīgum) [1820-1882], con quien tuvo un hijo, Aḥmad, nacido en el año 1843 y que vivió solamente hasta los cinco años¹³⁶. Mientras tanto, el viejo maestro de Kerbala, Ḳāzim; cuando se sintió morir, comenzó a exhortar fervientemente a sus seguidores, a que no se cansaran de buscar al Prometido. Por eso, estos obedeciendo a dicho mandato, con prontitud comenzaron a buscarlo por distintos lugares. Todas nuestras fuentes coinciden en señalar que, algunos de esos buscadores, fueron atraídos por una fuerza interior hacia Shiraz; que pronto se convertirá en tierra bendita, porque allí reconocerán en la persona de Ali Mohammad, al Prometido.

¹³⁵ M. Cruz Hernández, *Historia del pensamiento en el mundo islámico. III. El pensamiento islámico desde Ibn Jaldun hasta nuestros días*, Alianza Editorial, Madrid 2012, 98-99.

¹³⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 60-61.

1.3 La manifestación de Ali Mohammad como Bāb y el primer creyente.

Un discípulo de Kāzim, Muḥammad al-Ḥusayn al-Buṣrū'ī (1814-1849), después de un largo recorrido con algunos de sus compañeros llegaron a Shiraz el 22 de mayo de 1844. Ese mismo día, al atardecer, Ḥusayn se encontró por casualidad con Ali Mohammad, quien le dio la bienvenida y amablemente le invitó a cenar a su casa. Ḥusayn, que estaba ansioso, porque tenía que encontrarse con sus compañeros; al fin se dejó convencer por el joven, que con su peculiar porte y actitud serena, le habían infundido en el interior de su ser mucha tranquilidad. Ambos marcharon hacia la vivienda, a la casa de Ali Mohammad, donde Ḥusayn quedará alucinado por las constantes muestras de hospitalidad, y de humilde servicio del joven hacia él. Es más, nos cuenta, que desde que entró en la casa, y el haber comenzado a compartir con su anfitrión, su ser estaba inundado de alegría. Después, entre ellos entablaron una larga y profunda conversación, hasta que el joven le preguntó al *mullā* (per. *mollā*) sobre las características distintivas del Prometido. Este le contestó, que se trataba de un joven de más de veinte años y menos de treinta, de linaje puro e ilustre descendencia, con sabiduría innata, sin vicios y con una reconocible belleza espiritual y corporal. Entonces, tras haber escuchado atentamente las referencias, ambos se pusieron a orar; después de un profundo silencio, el joven que había encandilado totalmente a su huésped, le había dicho que era él a quien estaban buscando¹³⁷.

Ante tal afirmación, Ḥusayn, lo puso a prueba con delicadeza y respeto. Para ello, le planteó que descifrara los misterios de un tratado de su autoría que llevaba consigo, en el que recogía las principales enseñanzas de su escuela. Sus respuestas, que fueron más allá de lo demandado, le bastaron a Ḥusayn para percatarse de los bastos conocimientos que tenía el joven¹³⁸. Es más, a Ḥusayn, en medio de esa reunión; le llamó la atención un escrito que estaba en

¹³⁷ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 52-57; A. Amanat, *o.c.*, 167-169.

¹³⁸ H. M. Balyuzi, *o.c.*, 38-39.

una estantería. Se trataba de *Tafsīr Sūrat al-Baqara* (Comentario sobre la Sura de la Vaca)¹³⁹. Entonces, Ḥusayn, le preguntó a su anfitrión por la autoría del mismo; este le dio a entender, que era de un joven principiante¹⁴⁰. Sin embargo, sabemos que era de Ali Mohammad, y que fue escrito en 1843 en Shiraz. En ese texto encontramos una referencia a la Voluntad Divina (poder creativo preexistente), y a Sus diversas manifestaciones, a modo de Pilares de distintos colores¹⁴¹.

El joven de Shiraz, pronto daba una clara señal de que era el Prometido, tal como lo había previsto Kāẓim. De una manera espontánea, le dijo a Ḥusayn, que había llegado el momento de escribir en árabe un comentario sobre el «Sura de José» (*Sūrat Yūsuf*); también llamada *Qayyūm al-Asmā'*¹⁴². A partir de ese preciso momento, para Ḥusayn, al ver cómo el joven escribía con rapidez y la entonaba con suave voz; pasó a estar totalmente convencido, que por medio de Sayyed Ali Moḥammad nacía una nueva revelación. Después, vino una experiencia más potente, que será recordada por Ḥusayn como un instante de alimento espiritual, se trataba de aquel preciso momento en que el anfitrión le manifestó ser la «Verdad» anunciada por Kāẓim, «el canal de un nuevo derramamiento de Gracia Divina», en definitiva el «Bāb» (Puerta)¹⁴³.

Nabil, para referirse a ese trascendental acontecimiento, cuando el joven declaró ser Bāb; lo hace por medio de un texto, que pone en boca del joven mercader dirigiéndose a Ḥusayn:

O thou who art the first to believe in Me! Verily I say, I am the Bab, the Gate of God, and thou art the Babu'l-Bab, the gate of that Gate. Eighteen souls must, in the beginning, spontaneously and of their own accord, accept Me and recognise the truth of My Revelation. Unwarned and uninvited, each of these must seek independently to find Me. And when their number is complete, one of

¹³⁹ Este texto se encuentra digitalizado en: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/bab/S-Z/tafbaq/baqarah.htm>.

¹⁴⁰ A. Amanat, *o.c.*, 169.

¹⁴¹ Cf. N. Saiedi, *La Puerta del Corazón. Aproximación a los escritos del Báb*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2015, 53.

¹⁴² Se refiere a un comentario sobre la Sura 12 del Corán. Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 38-39; A. Amanat, *o.c.*, 171-173; P. Smith, *o.c.*, 7.

¹⁴³ Cf. E. G. Browne, *Babism*, in AA.VV, *Religious Systems of the World: A Contribution to the Study of Comparative Religion*, Swann Sonnenschein & Co. Ltd, London 1905, 336 (recuperado de: <https://www.indianculture.gov.in/flipbook/27141>); M. Momen, *An introduction to Shi'i Islam: The History and Doctrines of Twelver Shi'ism*, Yale University Press, New Haven-London 1985, 231.

them must needs be chosen to accompany Me on My pilgrimage to Mecca and Medina. There I shall deliver the Message of God to the Sharif of Mecca.¹⁴⁴

Pero, tenemos un texto del *Qayyūm al-Asmā'*, donde ya se autodenomina como Bāb:

¡Oh Qurratu'l-Ayn! En verdad, hemos dilatado Tu corazón en esta Revelación, la cual permanece ciertamente única entre todas las cosas creadas, y hemos exaltado Tu nombre mediante la manifestación del Báb, de modo que los hombres puedan cobrar conciencia de Nuestro poder trascendente, y reconocer que Dios está inmensamente santificado por encima de la alabanza de todos los hombres. Él es en verdad independiente de la creación entera.

¡Oh Qurratu'l-'Ayn!: En verdad Yo soy «la Puerta de Dios» y Te doy a beber, con el permiso de Dios, la Verdad soberana, de las aguas puras y cristalinas de Su Revelación que manan de la fuente incorruptible situada sobre el Monte Santo. A aquellos que se esfuerzan en pos del Dios único y verdadero, déjales entonces que se esfuercen por alcanzar esta Puerta (...).¹⁴⁵

Ante esta confesión, Mullā Ḥusayn, dio por concluída la búsqueda del Prometido. Al día siguiente, el 23 de mayo de 1844, él abandonó todos los honores para consagrarse a la nueva causa. Por eso, en las páginas de la historia del babismo, será recordado como el primer creyente. El mismo Bāb le había dedicado una Tabla para honrarlo como la primera Letra de los Vivientes:

Esta es una epístola procedente de la letra «Thá» dirigida a quien es el Primer Creyente. Atestigua que en verdad Él es Yo mismo, el Soberano, el Omnipotente. Él es Quien decreta la vida y la muerte y a Él regresarán todos.¹⁴⁶

Por lo tanto, Ḥusayn, se convertirá en el receptáculo de la iluminación del Bāb; y, en un interlocutor válido, para que por medio de su pensamiento crítico, éste pudiera explicar a los demás la revelación del joven profeta, y los convirtiera en seguidores de su causa¹⁴⁷.

¹⁴⁴ Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 63: « ¡Oh tú quien eres el primero en creer en Mí! En verdad digo: Yo soy el Báb, la Puerta de Dios, y tú eres el Bábu'l-Bá, la puerta de esa Puerta. Al principio, dieciocho almas deben reconocer, espontáneamente y por su propia cuenta, la verdad de mi Revelación. Sin que nadie les advierta o invite, cada uno de ellos debe buscar independientemente para encontrarme. Una vez que esté completo su número, uno de ellos debe ser elegido para acompañarme en Mi peregrinaje a La Meca y Medina. Allí entregaré el Mensaje de Dios al Sharíf de Meca».

¹⁴⁵ Báb, *Pasajes del Qayyūmu'l-Asmá'*, 70.

¹⁴⁶ Báb, *Tabla dirigida a la Primera Letra del Viviente*, en *Selección de los Escritos del Báb*, 25.

1.4 Los discípulos del Bāb y la misión encomendada.

Tal como lo había profetizado el Bāb, comenzaron a llegar a su presencia, varios hombres con vocación clerical. Cada uno de ellos, individualmente, le reconocerán como al Mensajero Prometido. Estos serán llamados por el Bāb, las “Letras del Viviente” o “Cartas de la Vida” (ár. *Hurūf al-Hayy*), y pasarán a ser sus apóstoles. Los ministros de la nueva fe, y los difusores del mensaje luminoso del Bāb¹⁴⁷. Ellos no sólo acogieron e interiorizaron, que estaban ante la «Puerta» que conduce al Duodécimo Imām (oculto), sino ante el mismísimo *Qā'im*. Es más, llegaron a considerarlo, un nuevo profeta de Dios. Por lo tanto, el Bāb, también era el receptáculo de una nueva revelación. Así, el pequeño grupo de seguidores, para poder justificar la posición del líder, y darle fuerza a su discurso presentándolo como una nueva Causa de Dios; lo harán desde una constante referencia y tensión, entre el «Día del Retorno» (Revelación del *Qā'im*) y el «Día de la Resurrección», al que el Bāb también le llama: «Día de la aparición del Árbol de la Realidad divina»¹⁴⁹.

El «Día de la Resurrección», es considerado un día glorioso, es cuando Dios se manifiesta en una época, y en una persona concreta; tal como ocurrió en la persona del Bāb, y en los anteriores profetas. Entonces, el que quiera salvarse debe pertenecer a la comunidad que reconoce al Bāb como «Mensajero de Dios», y que se comprometa a trabajar para extender su mensaje¹⁵⁰. El mismo Bāb, nos explica su concepción de resurrección, en la que podemos percatarnos que la revelación es progresiva; y que con la aparición de una nueva manifestación, se perfecciona la etapa anterior:

¹⁴⁷ Cf. J. E. Ruiz-Dòmenec- A. Arjomandi, *El Báb o la Puerta a un mundo mejor*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2019, 22.

¹⁴⁸ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 69. A continuación reproducimos la lista sobre los primeros seguidores del Báb, tal como está en inglés desde la obra de Nabil: «Mulla Husayn-i-Bushru'i, Muhammad-Hasan (his brother), Muhammad-Baqir (his nephew), Mulla Aliy-i-Bastami, Mulla Khuda-Bakhsh-i-Quchani (later named Mulla Ali), Mulla Hasan-i-Bajistani, Siyyid Husayn-i-Yazdi, Mirza Muhammad Rawdih-Khan-i-Yazdi, Sa'id-i-Hindi, Mulla Mahmud-i-Khu'i, Mulla Jalil-i-Urumi, Mulla Ahmad-i-Ibdal-i-Maraghi'i, Mulla Baqir-i-Tabrizi, Mulla Yusif-i-Ardibili, Mirza Hadi (son of Mulla Abdu'l-Vahhab-i-Qazvini), Mirza Muhammad-'Aliy-i-Qazvini, Tahirih, Quddus» (*Ibid.*, 80-81).

¹⁴⁹ Báb, *Pasajes del Bayán Persa*, en *Selección de los escritos del Báb*, 129.

¹⁵⁰ Cf. R. Foltz, *Religions of Iran: From Prehistory to the Present*, Oneworld, London 2013, 235.

Por ejemplo, la Resurrección de Moisés duró desde el comienzo de la misión de Jesús-que la paz descanse sobre Él-hasta el día de Su ascensión. Pues durante ese periodo la Revelación de Dios brilló mediante la aparición de aquella Realidad divina, la Cual recompensó con Su Palabra a quienquiera que creyó en Moisés, castigó por Su Palabra a todo aquel que no creyó, puesto que el Testimonio de Dios para este Día fue el que había afirmado Él solemnemente en el Evangelio. Y la Resurrección de Jesús duró desde el comienzo de la Revelación del Apóstol de Dios-que las bendiciones de Dios descansen sobre Él-hasta el día de Su ascensión,-que la paz descanse sobre Él-cuando apareció el Árbol de la Realidad divina en la persona de Muḥammad, el Cual recompensó mediante Su Palabra a todo aquel que fue creyente en Jesús, y castigó por Su Palabra a quienquiera que no fue creyente en Él. Y la Resurrección del Apóstol de Dios durará desde el momento en el que el Árbol del Bayán apareció hasta que desaparezca, tal como se predijo divinamente en el Corán, el comienzo de la cual tuvo lugar transcurridas dos horas y once minutos de la víspera del quinto día de Jamádíyu'l-Avval 1260 d.h, que es el año 1270 de la Declaración de la Misión de Muḥammad. Éste fue el comienzo del Día de la Resurrección del Corán y hasta la desaparición del Árbol de la Realidad divina es la Resurrección del Corán. La etapa de perfección de toda cosa se alcanza cuando tiene lugar la resurrección (...) La Resurrección del Bayán ocurrirá en la época de la aparición de Aquel a Quien Dios hará manifestó.¹⁵¹

Por otro lado, hay que saber que, el Bāb consideró a sus discípulos como hombres perfectos y santos; ya que en ellos, se daba el regreso del Profeta Mahoma, de los Imames, de los cuatro representantes del Duodécimo Imām¹⁵². Todos ellos, junto al Bāb, conformarán una especie de pequeña «comunidad de luz»; una «unidad» o *vāhed* (ár. *wahid*), que tiene un profundo significado para los babíes, y que dan sentido a varios elementos de la religión. Por eso, para poder entenderlo mejor, cabe en este momento traer aquí la explicación que un bábí le dio a Browne:

¹⁵¹ Bāb, *Pasajes del Bayán Persa*, 130-131.

¹⁵² Cf. A. Amanat, *o.c.*, 193-196.

Cada uno de los profetas es la “manifestación” de uno de los Nombres (o Atributos) de Dios. El nombre manifestado en el Báb era el más elevado de todos: *Wáhid*, el Uno. De ahí que el 19 sea entre los babíes el número sagrado según el cuál todo está organizado: los meses del año, los días del mes, los capítulos del *Bayán*, las sanciones que se imponen a ciertas trasgresiones y muchas otras cosas (...) Este número sagrado se manifestó ya en la primera aparición del Báb, pues 18 de sus compañeros creyeron enseguida en él. Estos 18 se llaman las «Letras del Viviente» (*Hurúfát-i-Hayy*), porque eran los elementos formadores que el Báb empleó para otorgar una nueva vida al mundo, y porque el valor numérico de la palabra *Hayy* es 18. Todos ellos estaban inspirados e impregnados por el Báb, el Uno (*Wáhid*), y junto con él constituyen la Unidad (*Wáhid*) manifestada de 19. Así, la Iglesia visible sobre la Tierra era un transuto del Dios Único, Uno en Esencia, pero revelado a través de los Nombres, sólo mediante los cuales se puede comprender la Esencia. Pero esto no es todo. Cada uno de los 19 miembros de la «Unidad» convirtió a otros 19, así que la Iglesia primitiva comprendía 361 personas en total, lo que se denomina «número de todas las cosas» (*‘adad-i-kulli shey*), pues 361 es el cuadrado de 19 y su desarrollo ulterior, y también es el equivalente numérico de las palabras *kulli shey*, que significan «todas las cosas». Ésa es la razón de que el año babí, igual que el *Bayán*, esté dividido en 19 meses de 19 días. Pero el año babí es solar y consta de 366 días. Estos cinco días adicionales se añaden al principio del último mes, que es el del ayuno, y en esos días hay que invitar a los amigos y a los pobres (...).¹⁵³

Y el relato prosigue diciendo:

Inmediatamente después del mes del ayuno llega la gran fiesta de *Nawrúz*, que inaugura un nuevo año. El hecho de que los babíes adoptasen esta antigua fiesta nacional, que señala el periodo en el que el sol recupera su vigor tras la oscuridad y el frío del invierno y la tierra se viste de nuevo de verde, es otra de las muchas señales de la impronta persa que caracteriza a la nueva fe.¹⁵⁴

En el grupo de los discípulos sobresalieron dos personajes, que serán de gran influencia en la comunidad babí. Por un lado, la poetisa Tāhereh (ár. al-Ṭāhira=la Pura), también conocida

¹⁵³ E. G. Browne, *Un año entre los persas*, El Cobre, Barcelona 2004, 309.

¹⁵⁴ *Ibid.*, 310.

como Qorratol'ain (ár. Qurrat al-‘Ayn o Qurratu-l-‘Ayn = Solaz de los Ojos)¹⁵⁵. Una mujer con grandes dotes intelectuales, que adquirió conocimientos islámicos en Qazvin y en Iraq, quien después de convertirse en discípula del Bāb enseñará la fe en Bagdad, Kermanshah, Qazvin, Teherán y Mazandarán. Hasta que en 1848, será sometida al encarcelamiento, y en 1852 martirizada en Teherán. Esta creyente fue una pionera en la lucha por la emancipación de las mujeres, ella alzó la voz sin titubear, demandando la igualdad entre hombres y mujeres¹⁵⁶. Por otro lado, tenemos al joven discípulo de Kāẓim, a Mohammadali Bārforuši (1822-1849) [ár. Quddūs Muḥammad-‘Alī al-Bārfurūšī]. Fue el último en reconocer al Bāb, con apenas 22 años de edad, además su maestro lo honrará con el título de *Quddūs* («El Más Santo»)¹⁵⁷. Luego, tuvo el privilegio de acompañarlo a La Meca, y será testigo de la proclamación pública del Bāb como Mahdī y *al-Qā'im*¹⁵⁸.

Los discípulos del Bāb, serán enviados a testimoniar la nueva fe, a Persia, Iraq y la India. El objetivo principal era concientizar a la población de la presencia del Bāb entre ellos, para que se prepararan para acoger su mensaje, y se sumaran a su causa. Pero, el anuncio de la “Puerta”, sobre todo implicaba para la conciencia colectiva, de tan arraigadas tradiciones sobre la figura del *Qā'im*; el estar preparados para el día de su levantamiento, y tener la disponibilidad de unirse a él. Por el momento, a los discípulos del Bāb, se les prohibía que revelaran su identidad; cuestión que estaba pensada para poder hacerlo, cuando éste terminara su peregrinación. Parece ser, que se les pidió que registraran los nombres de los que aceptaban el mensaje, como también el instruirlos y movilizarlos hacia Kerbala, porque allí iba a aparecer el Imām Oculto¹⁵⁹.

¹⁵⁵ Nació en Qazvin en 1817-18.

¹⁵⁶ Cf. S. Afaqi (ed.), *Táhirih in History: Perspectives on Qurratu'l-'Ayn from East and West*, Kalimát Press, Los Angeles 2004, 23-24.

¹⁵⁷ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 71-72.

¹⁵⁸ Cf. *Ibid.*, 136; H. M. Balyuzi, *o.c.*, 87-89.

¹⁵⁹ Cf. M. Momen, «The trial of Mullá ‘Alī Bastāmī: A combined Sunni-Shī‘I fatwa against the Báb», *Journal of the British Institute for Persian Studies* 20 (1982), 115: http://www.microsofttranslator.com/bv.aspx?ref=SERP&br=ro&mkt=esAR&dl=es&lp=EN_ES&a=http%3a%2f%2fwww.momen.org%2frelstud%2fmullaali.htm (accedido el 08 de Junio de 2020).

Nuestras fuentes nos permiten completar, en qué consistía la primera etapa de la tarea misionera, como el grado de implicación, y la fuerza carismática de este pequeño grupo. A estos discípulos, después de un breve período de instrucción por parte del Bāb, a cada uno se les entregaba unas copias de los escritos, que hasta el momento el líder había revelado para que los dieran a conocer. Con certeza sabemos que circulaban: *Qayyūm al-Asmā'* y, *Tafsīr Sūrat al-Baqara*. A la vez descubrimos, que los discípulos del Bāb eran unos auténticos líderes (jefes), y esto podrían haberse dado recelos entre ellos. Pero, sus esfuerzos, sobre todo debían ponerlos en anunciar, que la «Puerta» del Imām había aparecido. Este mensaje, primero se difundió por los círculos del movimiento šayjī, después en el corazón del chiismo (en los lugares santos), que fue encabezado por Mollā Ali Bestāmi¹⁶⁰.

En Náyaf y en Kerbala, el anuncio del Prometido, había causado una gran conmoción. Pero, pronto se desvaneció, cuando Mollā Ali Bestāmi fue condenado por blasfemo y hereje, al decir que había sido enviado por el Bāb con un nuevo texto revelado. Además, este anuncio despertó en varios jóvenes, que ya había llegado la hora para unirse al Mahdī en su lucha, y que por fin se implementará un orden más justo. De hecho, algunos babíes en Kufa y en Náyaf, ya estaban armados para librar la *yihād*. Quien fue testigo del clima que se había generado, y de la suerte que corrió Mollā Alī Bestāmi, fue el diplomático británico desde Bagdad; el entonces agente político, Henry Rawlinson (1810-1895). Por él sabemos, que el mensajero bābī fue arrestado y llevado a juicio a Bagdad, siendo condenado a trabajos forzados en Estambul¹⁶¹. Luego, poco se sabe del cómo y cuando murió, pero será considerado por la comunidad bābī como el primer mártir de la fe.

Mullā Ḥusayn, ya convertido en bábí, se dirigió a Teherán, donde entregó cartas del Bāb a Mohammad Ali Šāh y a Ḥāȳyi Mirzā Āqāsi. En ellas pedía a los destinatarios, que abrazaran la

¹⁶⁰ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 46-48.

¹⁶¹ Cf. M. Momen (ed.), *The Babi and Baha'i Religions 1844-1944. Some Contemporary Western Accounts*, George Ronald Publisher, Oxford 1981, 83-89; Id., «Millennialist Narrative and Apocalyptic Violence: The Case of the Babis of Iran», *Journal of the British Association for the Study of Religions* 20 (2018), 4-5; D. M. MacEoin, *o.c.*, 206-209.

causa de la nueva fe, ya que era el camino para una auténtica salvación, que fue revelado para el tiempo presente y futuro. Es más, por el contenido de algunas de esas cartas, tenemos la información de que el Báb, le había mandado un Libro al Šāh. Pero, Āqāsi, se encargaba de interceptarlas. También encontramos algunos de los reproches dirigidos al monarca, por el trato que le habían dado a él y a los suyos. Valga como referencia, el siguiente estrato, de una de esas cartas, dirigida al monarca:

(...) Yo soy unos de los pilares que sostienen la Palabra Primordial de Dios. Quienquiera Me haya reconocido, ha conocido todo lo que es verdadero y recto, y ha alcanzado todo lo que es bueno y conveniente; y quienquiera que no Me reconozca, se ha separado de todo lo que es verdadero y recto y ha sucumbido a todo lo que es malvado e indigno (...) te envié un mensajero y un libro donde ti, para que pudieras obrar conforme a la Causa de Aquel Que es el Testimonio de Dios como corresponde al estado de tu libertad (...) el libro no te fue entregado, por causa de la intervención de quienes se consideraban valedores del gobierno (...) Mientras me hallaba en Shíráz, las indignidades que Me acontecieron a manos de su malvado y depravado Gobernador cobraron tan grave cariz que si te informaras siquiera de un adarme suyo, le tratarías con Tu justicia vengadora. Pues, como consecuencia de esta opresión implacable, la corte real se ha convertido, hasta el Día de la Resurrección, en el objeto de la cólera de Dios (...) ¡Juro por la verdad de Dios! Si supieras lo que Yo sé, renunciarías a la soberanía de este mundo y del venidero, para poder obtener Mi beneplácito, mediante tu obediencia al Verdadero (...) Si rehusaras, el Señor del mundo alzaría a alguien que exaltase Su Causa, y el Mandamiento de Dios, ciertamente se cumplirá (...).¹⁶²

Ḥusayn, con gran tenacidad, siguió expandiendo el mensaje; su principal centro de predicación fue Mashhad, donde tuvo un gran apoyo por parte de varios clérigos de la escuela šayjī¹⁶³. Sin duda alguna, donde mejores frutos había dado el anuncio bábí, fue en Kerbala. El mensaje despertó en la comunidad šayjī diferentes posturas, y causó división entre ellos, hasta tal

¹⁶² Báb, *Pasajes de una Epístola dirigida a Muḥammad Sháh*, en *Selección de los Escritos del Báb*, 29-35.

¹⁶³ Cf. D.M. MacEoin, *o.c.*, 204.

punto que algunos miembros de ella, se convirtieron en seguidores del Bāb. Por lo tanto, la escuela *šayyī* se debilitaba, y el liderazgo de al-Ḥāȳy Muḥammad Karīm Jān al-Kirmānī era cuestionado.

Uno de los principales motivos de las conversiones, como ya lo dijimos anteriormente, es que el anuncio de la presencia del Bāb, quizás colmaba las expectativas del cambio social que anhelaban sobre todo los más jóvenes; que se sentían oprimidos por el poder político y religioso, y que ante los aires de la modernidad anhelaban ser parte de un mundo mejor. Además, el Bāb, no solo era una «conexión con Dios», sino que daba a entender que era una «Manifestación divina»; que ha venido para darles de beber una nueva revelación, que ha sido escrita «por la mano de Dios, el Señor de lo visible y de lo invisible»¹⁶⁴. Así, les ofrecía una nueva espiritualidad, y otra manera de entender la religión, en la que los hombres no sintieran el peso de la ley islámica, sino el gozo interior de experimentar el amor de Dios para retornar a Él, y el llamado a una vida de mayor perfección moral. Después, como veremos, serán sus propuestas económicas y sociales plasmadas en el Bayān, las que seducirán aún más. Además, los simpatizantes y los conversos que pertenecían a la masa popular, y otras personalidades distinguidas; también compartieron las críticas que lanzaba el Bāb y sus seguidores al clero chiíta: no toleraban las prácticas corruptas de estos, no aprobaban las cadenas de enriquecimiento que habían creado, la estrechez de mente para abrirse a las innovaciones, etc.

Ante estas críticas, los clérigos comenzaron con sus conspiraciones, primero en contra de la persona del Bāb, generando una imagen de un líder peligroso, enemigo del Estado, y contrario a la ley religiosa. Luego, al ver el aumento de los adeptos al babismo, se desatarán las persecuciones contra todos los creyentes.

¹⁶⁴ Bāb, *Pasajes del Qayyūmu'l-Asmá*, 79.

1.5 La proclamación pública del Bāb.

El Bāb proclamó públicamente su posición, el 20 de diciembre de 1844, estando de peregrino en La Meca. Primero cumplió con los rituales de la peregrinación (ár. *ḥāḡy*)¹⁶⁵, en el décimo día denominado *ʿĪd al-Aḏḥā* (La Fiesta del Sacrificio) ofreciendo la carne sacrificada de nueve corderos¹⁶⁶. Después, estando de pie y con la mano apoyada en la aldaba de la *Kaʿba* (Kaaba), con elocuencia ante todos los peregrinos proclamó públicamente ser el *Qāʾim*¹⁶⁷.

Estos acontecimientos cargados de un profundo simbolismo, quizás emocionaron, y hasta convencieron a varios de los peregrinos que estaban alrededor del Bāb. Los que habían presenciado tales acontecimientos, se encargaron de difundir lo ocurrido, hacia círculos más amplios. De esta manera comenzaba el Bāb su misión estrictamente pública, por el momento, sin romper con la observancia de la ley islámica chií y ni las costumbres. Una de las pruebas de que él quería perfeccionar el Islam, y no romper con su religión madre, quedó reflejada por ejemplo, en el siguiente pasaje del *Qayyūm al-Asmāʾ*:

A todos los pueblos les hemos enviado el Libro en su propia lengua (Corán: 14:4). Este Libro, en verdad, lo hemos revelado en el idioma de Nuestra Rememoración, lengua ciertamente maravillosa. Él es, ciertamente, la eterna Verdad venida de Dios, y dada de acuerdo con el juicio divino en el Libro Madre. Él es el más distinguido de entre los escritores del árabe y Su verbo es elocuentísimo. Él es en verdad el Talismán Supremo y está dotado de poderes sobrenaturales, según establece el Libro Madre (...). ¡Oh pueblo de la ciudad! No has creído en Tu Señor. Si eres en verdad fiel a Muḥammad, el Apóstol de Dios y el Sello de los Profetas, y si sigues Su Libro, el Corán, que está libre de error; he aquí su igual, este libro, el cual, en verdad hemos hecho descender; con el permiso de Dios, a Nuestro Siervo. Si no crees en Él, entonces tu fe en Muḥammad y Su Libro, el

¹⁶⁵ Es el peregrinaje anual a La Meca durante la segunda semana de *Dū l-ḥiḡya*, el último mes del calendario lunar islámico.

¹⁶⁶ Cf. A. Amanat, *o.c.*, 243-244.

¹⁶⁷ Además dirigió una «tabla» o carta especial al *Šarīf* de La Meca, guardián de los santuarios, en la que hacía la misma afirmación. (Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 86-87).

cual fue revelado en el pasado, será tratada de cierto como impostura a los ojos de Dios. Si Le negáis, el hecho de haber negado a Muḥammad y Su Libro en verdad se hará evidente con absoluta certeza para vosotros mismos.¹⁶⁸

El Bāb estando en La Meca tuvo un encuentro con Mullā Muḥammad Ḥusayn Muḥṭ Kirmānī, miembro de la escuela šayṭī, que ostentaba ocupar el puesto de Kāzim. El Bāb tomándole la mano, le exhortó a que le reconociera como la «Puerta que lleva al conocimiento de Dios», a aceptar la verdad de su misión. El joven, al quedar turbado y un poco confuso, le exhortó al Bāb que le ofreciera más evidencias teológicas. Ambos decidieron recurrir al arbitraje divino, que es irrevocable, denominado *mubāhala*. A pesar de ello, Muḥṭ seguía con muchas dudas, por eso el Bāb le dio la oportunidad a que le hiciera todas las preguntas que quisiera. Las respuestas del Bāb a todos los cuestionamientos de Muḥṭ, quedaron reflejadas en *Šaḥīfat bayna-l-Ḥaramayn* (La Epístola entre los Dos Santuarios)¹⁶⁹, en donde el Bāb ya se autodenomina como «recuerdo» (*ḍikr*) de Dios. Según Saiedi, cuando el Bāb hace alusión a *ḍikr* «constituye en última instancia una referencia al Logos, la Palabra de Dios, la Voluntad Primordial y la esencia de todos los profetas de Dios»¹⁷⁰. A pesar de todas las aclaraciones del Bāb, su interlocutor no se convirtió, ni siquiera llegó a ser un líder de la escuela šayṭī¹⁷¹.

El Bāb en La Meca tenía otro cometido, hacer llegar al *Šarīf* una Tabla, que contenía la proclamación de su advenimiento y mandato divino. La misma fue entregada por uno de sus discípulos, pero ante las grandes ocupaciones de esta autoridad, la misma fue leída por él mucho más tarde. Por eso el Bāb, cuando ya había revelado el Bayān, le envió una carta diciéndole:

¹⁶⁸ Bāb, *Pasajes del Qayyūmu al-Asmā'*, 66-67.

¹⁶⁹ Es decir, entre La Meca y Medina.

¹⁷⁰ N. Saiedi, *o.c.*, 139-140.

¹⁷¹ Cf. A. Amanat, *o.c.*, 245-247; H. M. Balyuzi, *o.c.*, 88-89.

¡Oh jerife!....Toda tu vida Nos has rendido adoración, mas cuando Nos manifestamos ante ti, cesaste de rendir testimonio de Nuestro Recuerdo, y de afirmar que Él es de cierto el Más Excelso, la Verdad Soberana, el Todoglorioso. Así es como tu Señor te ha puesto a prueba en el Día de la Resurrección (...) Si regresaras a Nosotros mientras la revelación todavía continúa a través de Nosotros, transformaremos Tu fuego en luz. En verdad, somos poderosos sobre todas las cosas. Pero si fracasas en el empeño, no encontrarás ninguna vía abierta que no sea la de abrazar la Causa de Dios e implorar que el asunto de tu fidelidad sea trasladado a la atención de Aquel a Quien Dios hará manifiesto, para que Él te permita graciosamente prosperar y haga que tu fuego sea transformado en luz. Esto es lo que nos ha sido enviado (...).¹⁷²

Las autoridades del Islam suní (*sunni*), no le dieron mucha importancia a las declaraciones del Báb, pero, para el clero musulmán chií constituía una amenaza a los fundamentos del Islam. Sobre todo, cuando se dieron cuenta de la posición que éste reclamaba, por medio de sus primeros escritos. Y, aún más, se pusieron muy furiosos; porque interpretaron que el Báb, quería sustituir el Corán por otro Libro, que tuviera el mismo rango de sagrado, y que fuera asumido como la nueva Ley de Dios. La verdad sea dicha, por el momento, según el texto que veremos a continuación, esto aún no estaba en su mente. Así, al inicio de *Qayyūm al-Asmā'*, nos dice:

Toda la alabanza sea para Dios, Quien, mediante el poder de la Verdad, ha hecho descender este Libro a Su siervo, para que sirva de luz resplandeciente a toda la humanidad (...). Ciertamente ésta no es sino la Verdad soberana; es el Sendero que Dios ha trazado para cuantos se hallan en el cielo y en la tierra. Dejad a quien lo desee que adopte para sí el recto sendero que lleva hacia su Señor. En verdad, esta es la Fe verdadera de Dios, y Dios y quienes están dotados del conocimiento del Libro son testigos suficientes. En verdad, ésta es la Verdad eterna que Dios, el Antiguo de los Días, ha revelado para Su Palabra omnipotente, Quien ha sido alzado de en medio de la Zarza Ardiente. Éste es el Misterio que ha quedado oculto a cuantos habitan en el cielo y en la tierra, y en esta

¹⁷² Báb, *Pasajes de una Tabla que contiene palabras dirigidas al Jerife de la Meca*, en *Selección de los Escritos del Báb*, 49-50.

maravillosa Revelación, a decir verdad, ha sido consignado en el Libro Madre por la mano de Dios, el Excelso (...).¹⁷³

Ante el nerviosismo de los clérigos chiítas, que ya habían dado el veredicto, que estaban ante una auténtica herejía, y que el Bāb por ser blasfemo debería tener su castigo, como todos aquellos que le seguían y confesaban públicamente esta fe. El Bāb trató de apaciguarles, y liberarlos de sus temores más íntimos diciéndoles:

¡Oh concurso de los shí'íes! No temáis a Dios y a Nuestra Causa, la Cual atañe a Aquel Que es la Más Grande Rememoración de Dios. Pues grande es Su fuego, tal como se decreta en el Libro Madre.¹⁷⁴

A pesar de este intento, los clérigos comenzaron por toda Persia, a lanzar una campaña de confabulación hacia la persona del Bāb, en la que también participaron algunas autoridades políticas. Shogui Effendi, quien será el «Guardián» de la fe bahá'í, en su obra titulada *Dios pasa*, nos explica cómo eran y quiénes eran los verdaderos enemigos del Bāb, y los cómplices que se unieron a ellos. Además, podemos extraer de su narración, cuáles eran las razones más profundas que les movían a querer extirpar esa nueva fe:

El archienemigo que repudió Su título, desafió Su autoridad, persiguió Su Causa, casi logró apagar Su luz y quien en su momento quedó desintegrado bajo el impacto de Su Revelación fue el sacerdocio shí'í. Fogosamente fanáticos, corruptos hasta lo indecible, señores de un ascendiente ilimitado sobre las masas, celosos de su posición, irreconciliablemente opuestos a todas las ideas liberales, los miembros de esta casta habían invocado durante mil años el nombre del Imam oculto; sus pechos ardían ante la expectativa de Su advenimiento, sus pulpitos vibraban con loores a Su dominio, el cual habría de conquistar el mundo, sus labios todavía musitaban devota y

¹⁷³ Bāb, *Pasajes del Qayyūmu al-Asmā'*, 61.

¹⁷⁴ *Ibid.*, 76.

perpetuamente oraciones por la prontitud de Su llegada. Los instrumentos voluntarios que prostituyeron su alto rango para el logro de los fines de este enemigo fueron nada menos que los soberanos de la dinastía Qájár; en primer lugar, el fanático, enfermizo y vacilante Muḥammad Sháh, quien, en el último momento, canceló la visita inminente del Báb a la capital y, en segundo lugar, el joven e inexperto Ná iri`d-Dín Sháh, quien dio su consentimiento a la sentencia de muerte de su Cautivo. Los villanos que unieron esfuerzos con los principales instigadores de tamaña conspiración fueron dos grandes visires, Hájí Mírzá Áqásí, el idolatrado tutor de Muḥammad Sháh, un vulgar intrigante, falsario y débil mental, y el arbitrario, sanguinario y temerario Amír-Nizám, Mírzá Taqí Khán, el primero de los cuales envió al Báb al exilio en las retiradas montañas de Ádhirbáyján, y el segundo decretó Su muerte en Tabríz. Cómplice de estos y otros odiosos crímenes fue un gobierno agigantado por una masa de príncipes y gobernadores ociosos, parásitos, corruptos e incompetentes que se aferraban tenazmente a sus mal ganados privilegios y se mostraban devotamente subordinados a un estamento clerical hartado degradado.¹⁷⁵

El Báb, aún sabiendo del enfado y de la campaña sucia desplegada por parte de los chiítas, decidió seguir propagando su mensaje. El 10 de enero de 1845, llegaba a Medina, para visitar la tumba del Profeta Muḥammad. Luego, se dirigirá al puerto de Bushehr, con la idea de retornar a su tierra natal¹⁷⁶. Su proclamación pública tuvo eco en la prensa internacional, en un artículo del *Times* londinense, del 1 de noviembre de 1845, bajo el sencillo titular «*Persia*». De esta manera, se daba a conocer en Occidente, que un joven mercader había dado a luz una «nueva secta» en esas tierras. Señalando, que tras haber estado de peregrino en La Meca, se empeñó en demostrar que él era uno de los sucesores del Profeta Mahoma. Además, el periódico destaca, que este «impostor» tenía un buen número de seguidores que le ayudaban en secreto a difundir sus ideas. También, recoge la noticia de un acontecimiento ocurrido en Shiraz: cuatro de sus fieles seguidores, al proclamar la nueva profesión de fe, fueron arrestados, juzgados, declarados

¹⁷⁵ Shogui Effendi, *Dios Pasa*, Editorial Bahá'í de España, Terrasa 2008², 40-41.

¹⁷⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 90.

culpables de blasfemia y torturados por los verudgos. En las últimas líneas, hace referencia a que los clérigos de Shiraz mandaron a buscar al Bāb para ser sometido a un juicio. Y, cómo este, estando frente a los acusadores había logrado librarse de los cargos de apostasía¹⁷⁷.

1.6 El arresto del Bāb y la radicalización del movimiento.

Cuando el Bāb regresaba de las ciudades santas, hacia su tierra natal, por el camino fue arrestado por unos agentes bajo las órdenes del gobernador de Shiraz. A partir de ese momento, su actividad será restringida, pero la misión seguirá adelante por medio de sus seguidores más notables. En Borujerd, Kurdistán, Teherán, Qazvin, Isfahán, Qom, y en otros lugares; el anuncio fue encabezado por Sayyed Yaḥyā Dārabi. En Teherán y, más tarde, Zanyán, por Mollā Mohammad Ali Zanjāni; en Qazvin, por Mollā Jalil Orūmi. Y, quizás, el centro más importante fue el de Kerbala; bajo la dirección de Qorratol'ain (ár. Qurrat al-‘Ayn)¹⁷⁸. Por lo tanto, a partir de este momento, el movimiento cobrará fuerza por medio de un liderazgo colectivo (los discípulos). Lo hará con una gran carga de radicalidad, sin temor a dar la vida por ello, e incluso estando dispuestos a romper con la religión madre. Quien más se atrevió a proponer esta ruptura fue Qorratol'ain, la mujer que desafió a los más ortodoxos, dentro y fuera de su movimiento, al quitarse el velo como signo de emancipación de la mujer. Y, este tema será una constante demanda, tanto por la religión bábí, como por la fe bahá'í.

El Bāb permaneció en arresto domiciliario en Shiraz, desde el verano de 1845, hasta septiembre de 1846. El Šāh aprovechó para enviar a uno de los teólogos más brillantes e influyentes, muy cercano a los círculos de la realeza, a *Sayyid Yaḥyā al-Dārābī*. Este tenía que averiguar, cuáles eran las verdaderas pretensiones del Bāb. El encuentro se llevó a cabo bajo el

¹⁷⁷ «Persia», *The Times*, London, 1 de noviembre de 1845, p. 5, col. 5. newspaper.com/clip/20214/first_known_mention_of_babibahai/ (accedido en julio de 2018); «Persia», *El Clamor Público*, Madrid, 7 de noviembre de 1850, p. 3, col. 3: <http://hemerotecadigital.bne.es/issue.vm?id=0002713116&search=&lang=es> (accedido en julio de 2018).

¹⁷⁸ Cf. D. M. MacEoin, *o.c.*, 227-228.

visto bueno del gobernador, después de un largo interrogante y exposiciones teológicas por parte de *Yahyā*, el Bāb le reveló un comentario de la Sura n° 108: *Sūrat al-Kawthar* (Sura de la Abundancia)¹⁷⁹. La belleza de su estilo y la dulzura de su entonación, llegaron a tocar lo más hondo del corazón del teólogo, que terminó convirtiéndose a la nueva fe¹⁸⁰. Este nuevo seguidor recibirá por parte del Bāb, el nombre de Vaḥed (el Único), quien también abrazará el martirio¹⁸¹.

El Bāb huyó hacia Isfahán¹⁸², allí estuvo bajo la protección del gobernador, de Manūčehr Khan Mo‘tamad-al-Dawla. Desde aquí aprovechó el tiempo para seguir escribiendo y, para reencontrarse con sus discípulos. A pedido del gobernador escribió, un tratado sobre la posición y misión del Profeta Mahoma: *Nobuvveh-e Jāsseh* (ár. *al-Nubuwwat al-Jāssa*= El Profetismo particular).¹⁸³ Luego, por encargo del Imām-Jum‘a redactó un comentario sobre la Sura n° 103: *Sūrat al-‘Aṣr* (Sura de la Tarde).¹⁸⁴ Durante su estancia en esta ciudad, el Bāb, fue sometido a algunos debates con los más destacados eruditos y teólogos del lugar. Los clérigos determinaron un veredicto, el de sentencia de muerte. Pero, en este círculo, algunos teólogos manifestaron que no se sumaban a dicha sentencia. Así lo expresaron, por ejemplo, Haýýi Sayyed Asado’llāh Rašti y Mohammad Ja‘far Ābādi¹⁸⁵.

A pesar de la maniobra de desacreditación hacia el Bāb, por parte del clero, tanto el Imām como el gobernador del lugar permitieron que la gente acudiera a su encuentro, y que pudieran charlar con él. Así, poco a poco, con su talento teológico y profundidad espiritual, como con su

¹⁷⁹ El manuscrito está digitalizado en: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/bab/S-Z/tafkaw/tafkawthar.htm> También se puede ver algunas partes de su traducción y comentario en: <https://hurqalya.ucmerced.edu/node/821> (accedido en agosto de 2018).

¹⁸⁰ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 107-110 ; Nabil-i-A‘zam, *o.c.*, 173-176

¹⁸¹ Cf. *Ibidem*.

¹⁸² En Shiraz hubo un fuerte brote de cólera en ese momento.

¹⁸³ “Aduce el Báb que nada queda al azar con respecto a la realidad de las Manifestaciones de Dios, incluyendo el Profeta Muḥammad. De este modo, además del *Corán*, que es el testimonio supremo y suficiente de Su verdad, todos los aspectos de la vida del Profeta (incluyendo los nombres de Sus padres, el lugar y fecha de Su nacimiento, y demás particulares) poseen significados espirituales y ofrecen signos preclaros para el buscador de la verdad”. (N. Saiedi, *o.c.*, 59)

¹⁸⁴ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 124-125. El texto está digitalizado en: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/bab/S-Z/sharhasr/asr.htm> (accedido en agosto de 2018).

¹⁸⁵ Cf. *Ibid.*, 126-127.

luminosidad mística y equilibrio ético; su fama se fue extendiendo, hasta tal punto, que logró conquistar a varias personas de la escuela šayjī, y a comerciantes de la población urbana. Su causa se extendía ahora entre las clases de los comerciantes, en el ejército, y en la clase media de terratenientes. De hecho, el gobernador, se convirtió porque sentía una gran admiración por el Bāb. Éste, le donó sus riquezas y bienes, para ponerlos a su servicio y del movimiento. De esta manera, el gobernador, quería poner a salvo al Bāb y a sus seguidores; los cuales intentaban llegar al encuentro directo del Šāh, para dar las debidas explicaciones sobre lo que implica ser un bábí¹⁸⁶. Al morir el gobernador, en febrero de 1847, el monarca ordenó que llevaran al Bāb a Teherán, para interrogarlo él mismo. Ante su futuro incierto, el Bāb encargó a tres de sus seguidores, que transcribieran y custodiaran sus escritos. Estos eran: Mollā Abdol Karim Qazvini, Šaij Hasan-e Zonūzi, Sayyed Hosain Yazdi. A la vez, les había pedido, que se encargaran de guiar al resto de los creyentes hacia las ciudades de Kashan, Qom y Teherán.

El primer ministro, temeroso de que el monarca se convirtiera a la nueva fe, o que le pudiera sacar de su puesto para dárselo al Bāb, ya que éste estaba muy bien valorado por su reconocida sabiduría y elocuencia; se las arregló para que llevaran al Bāb en secreto, a la fortaleza de *Māku*, ubicada en la provincia septentrional de Azerbaiyán, junto a la frontera rusa¹⁸⁷. Inevitablemente, para trasladarlo tenían que pasar por Tabriz, donde había varios babíes y muchos simpatizantes. La noticia se extendió, entonces, una vez que el Bāb estaba ya en *Māku* comenzó a darse una ola de peregrinos¹⁸⁸.

Tanto el visir, como el ministro ruso, al tener noticias de que iba creciendo el número de devotos y de visitantes, y con temor a que se dieran disturbios públicos decidieron trasladarlo a un

¹⁸⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 127-130.

¹⁸⁷ Cf. P. Smith, *o.c.*, 10.

¹⁸⁸ En este contexto, se habían dado dos nuevas conversiones, se trataba de dos personalidades que estaban bajo las órdenes del visir. La primera, era el jefe de los jinetes, Mohammad Big, que tenía la misión de escoltar al Bāb hacia Tabriz. Pero, el grupo de los jinetes, también terminaron creyendo en su anuncio. La segunda persona, era el rudo carcelero del castillo de *Mākū*, el kurdo Ali Jān. Estas conversiones facilitaron que los babistas y simpatizantes pudieran visitar al Bāb (Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 137-144).

lugar más tétrico: a la cárcel de *Čahrīq*. Un castillo-fortaleza, ubicado en la parte noreste de Azerbaiyán. Pero, antes de que esto ocurriera, el Bāb ya había dado a luz dos nuevos escritos: *Dalā'el-e Sab'eh* (Las siete pruebas), y parte del *Ketāb-e Bayān* (Libro-Persa- de la Exposición)¹⁸⁹.

El Bāb, en una carta dirigida al monarca, ha dejado plasmada su dura experiencia en *Māku*. Teniendo en cuenta el contenido de la misma, podemos captar su profundo dolor, y da a entender que al monarca se le había ocultado la real situación en la él se encontraba. Baste como ejemplo el siguiente fragmento:

¡Juro por el Señor, el Más Grande! Si te fuera referido dónde habité, tú mismo serías la primera persona en compadecerte de Mí. En el corazón de una de las montañas se halla la fortaleza [Makú] (...) cuyos moradores se reducen a dos guardas y cuatro perros. Figúrate entonces, Mi postración (...) ¡Juro por la verdad de Dios! Si quien deseó tratarme de tal manera conociera Quien es Aquel a Quien así trató, en verdad, nunca viviría feliz en esta vida. Antes bien,-realmente, te pongo a corriente de la verdad del asunto-es como si hubiera encarcelado a todos los Profetas y a todos los hombres de la verdad y a todos los escogidos (...).

Cuando Me fue dado a conocer este decreto, Me dirigí por escrito a quien administra los asuntos del reino, diciéndole: «Dame muerte, te conmino por Dios, y envía Mi cabeza a donde te plazca. Pues sin duda una persona inocente como Yo no puede reconciliarse con el hecho de haber sido consignada a un lugar reservado para criminales y permitir que su vida continúe». Mi petición no obtuvo respuesta. Evidentemente Su Excelencia, el Hājí, no es plenamente consciente de la verdad de nuestra Causa. Un acto, cual es entristecer los corazones de los fieles, hombres o mujeres, sería con diferencia más odioso que entristecer la Casa sagrada de Dios.¹⁹⁰

La estrategia de encerrar al Bāb en *Čahrīq*, tampoco sirvió de nada, porque también se congregaron cerca de la «montaña doliente» (llamada así por el mismo Bāb), algunos de sus discípulos, y varias personas que venían de diferentes lugares. Es más, notables personajes de la

¹⁸⁹ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 249-251.

¹⁹⁰ Bāb, *Pasajes de una Epístola dirigida a Muḥammad Shāh*, en *Selección de los escritos del Bāb*, 33.

ciudad de Khoy, entre los cuales había teólogos y oficiales, que también terminaron abrazando la fe bábí¹⁹¹.

A continuación, vale la pena exponer algunos párrafos muy significativos de *Las siete pruebas*, porque en ellos por un lado encontramos como un resumen de lo que él venía predicando; por otro lado, nos anuncia una nueva Exposición: *el Bayān*. A partir de ese momento y por lo que dice el Bāb, éste dará un giro definitivo respecto al Islam y un paso más respecto a su posición.

(...) Debes saber que el asiento primero y principalísimo de la religión es el conocimiento de Dios. Éste logra su consumación con el reconocimiento de Su divina unidad, el cual a su vez se ve colmado al proclamar que Su Santuario sagrado y exaltado, la Sede de Su majestad trascendente, está santificado de todos los atributos. Y sabe que en este mundo del ser el conocimiento de Dios nunca puede alcanzarse salvo por el conocimiento de Aquel Que es la Alborada de la divina Realidad.”¹⁹²

“Asimismo pondera la Dispensación del Apóstol de Dios, la cual duró mil doscientos setenta años hasta el amanecer del Bayán. Él les encareció a todos a que aguardasen el advenimiento del Qá’im prometido. Todos los hechos que en la Dispensación islámica comenzaron con Muḥammad debían encontrar su consumación mediante la aparición del Qá’im (...).¹⁹³

Considera los múltiples favores dispensados por el único Prometido, y las efusiones de Su merced que han anegado el concurso de los seguidores del islam para permitirles que alcanzasen la salvación. En verdad, observa cómo Aquel Que representa el origen de la creación, Quien es el Expositor del versículo «Yo soy, en verdad, Dios», Se identificó como la Puerta [Báb] para el advenimiento del Prometido de Qá’im, descendiente de Muḥammad, y en Su primer Libro intimó a la observancia de las leyes del Corán, de modo que las gentes no se conturbasen ante un nuevo

¹⁹¹ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 147.

¹⁹² Báb, *Pasajes del Dala’il-i-Sab’ih*, en *Selección de los Escritos del Báb*, 139.

¹⁹³ *Ibid.*, 140.

Libro y una nueva Revelación, y así pudieran considerar Esta Fe similar a la suya, para que acaso no dieran la espalda a la Verdad ni pasaran por alto aquello para lo que fueron llamados a existir.¹⁹⁴

Mientras el Bāb estaba cautivo, entre junio y julio de 1848, se llevó a cabo una importante y trascendente reunión de los babíes en Badasht. El objetivo de la misma era discernir comunitariamente sobre la dirección que debería tomar el movimiento de cara a fortalecerlo en el futuro inmediato. Pero, a la vez, les preocupaba enormemente el destino del Bāb. Todos ellos eran conscientes que la situación estaba muy complicada, no solo para su líder religioso, sino también para ellos. La voz cantante en esta asamblea, la llevó Tāhereh, que fue respaldada por el carismático Mirzā Hosayn Ali Nuri (Bahā'ollāh). Ellos, teniendo en cuenta el nuevo Libro sagrado (Bayān) marcaron una línea y una dirección muy clara, que después de largas discusiones salió ganando y llevándose a cabo: de que el babismo era un movimiento religioso independiente del Islam, que se debían a la nueva revelación, por lo tanto quedaba abrogado el ciclo islámico y la Ahkām-e Eslām (per. *šari'eh*). La otra facción, que no quería romper con el Islam, fue liderada por *Quddūs* (*El más Santo*), quien consideraba que la misión del Bāb era dar cumplimiento a las profecías chías¹⁹⁵. A pesar de estas dos posturas, las discrepancias entre ellos fue superada, gracias a la serena y sabia intervención de Bahā'ollāh, que ratificaba que ya era el momento de proclamar la nueva identidad religiosa con sus propios elementos y bajo la nueva Ley (Bayān)¹⁹⁶.

De esa famosa reunión podemos subrayar, que el babismo fue el primer movimiento religioso que a partir de su etapa más radical, se atrevió a romper totalmente con el Islam. Por un lado, ya estaba interiorizada esta intensión en la mente del fundador mientras escribía el Bayān, y cuyo texto pasaría a ser la nueva Ley. Los discípulos, lo leyeron y acogieron como texto sagrado, esto hizo que colectivamente dieran el paso definitivo hacia un nuevo sistema religioso. Pero, a la

¹⁹⁴ *Ibid.*, 142.

¹⁹⁵ Cf. A. L. M. Nicolas, *o.c.*, 280-284.

¹⁹⁶ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 293-297; A. Amanat, *Iran. A Modern History*, Yale University Press, New Haven & London 2017, 242.

luz de la nueva Ley, ellos tenían la misión de preparar una nueva era, que implica el advenimiento de otro profeta.

El *Bayān persa* es el «Libro Madre», y constituye una unidad con el *Bayān árabe*, conformando así el nuevo «Decreto Divino» revelado por Dios al Bāb. El texto en árabe es más escueto, conciso, con un lenguaje más legislativo¹⁹⁷. Encambio, el Bayān persa, tiene un carácter más filosófico y teológico, un estilo más místico, ético y espiritual¹⁹⁸. El Bayān está destinado para que todas las almas reconozcan a la nueva manifestación divina (*mazhar ilāhī*), que es el Bāb. Para que por medio de sus versículos, alcancen la presencia de aquel que es reflejo de Dios, y creyendo en las palabras divinas puedan emprender un camino de «amor y compasión, no de fuerza y coacción»¹⁹⁹. Y, así queden adornados interiormente y exteriormente, de la «pureza»²⁰⁰. Por lo tanto, el Bāb, es el «Expositor»²⁰¹ de la revelación de Dios. Y, los que acogen sus mandatos, son considerados «pueblo del Bayān»²⁰². Por medio de este Libro divino, se les preparará, para reconocer, y unirse a la próxima manifestación de Dios: «*Aquel a Quien Dios hará manifiesto*»²⁰³ (ár. *man yuzhiru-hu Allāh*).

¹⁹⁷ Versión en árabe ver: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/bab/A-F/b/bayana/bayana.htm>. Y, la traducción al inglés del francés de Nicolas: <https://www.h-net.org/~bahai/diglib/books/K-O/N/nba/beyana.htm> (accedido en agosto de 2018).

¹⁹⁸ Versión en persa ver: https://www.h-net.org/~bahai/areprint/bab/A-F/bayanfmss/Bayan-i_Farsi_UCLA.pdf. Y, la traducción realizada por Nicolas, está en 4 tomos: <https://www.h-net.org/~bahai/diglib/books/K-O/N/nbp/beyanp.htm> (accedido en agosto de 2018).

¹⁹⁹ Bāb, *Pasajes del Bayán Persa*, en *Selección de los escritos del Bāb*, 99.

²⁰⁰ *Ibid.*, 102.

²⁰¹ *Ibid.*, 103-104.

²⁰² *Ibid.*, 107.

²⁰³ *Ibid.*, 109, 115, 120.

1.7 La ejecución del Bāb y los ataques a la religión bábí.

En el verano de 1848, el Bāb, fue trasladado a la ciudad de Tabriz. Ahí fue juzgado ante un tribunal eclesiástico, pero, la sentencia fue simplemente someterlo a un castigo corporal: al «bastinado»²⁰⁴. Mientras que el Bāb permanecía preso, moría el Šāh, y se generó un ambiente de convulsión política. Había que resolver la cuestión de la sucesión. Hasta que al fin subió al trono, Nāseroddin Šāh, un joven inexperto de 17 años.

El clero chiíta, no tardó en recurrir al nuevo monarca, para convencerle que el babismo era un movimiento desestabilizador de la paz social, y que tenían intenciones de instaurar un nuevo gobierno. El Šāh fue convencido, entonces los clérigos sedujeron al nuevo visir (Mirzā Mohammad Taqi Jān Farāhāni “Amir-Kabir”), para que con sus fuerzas armadas librarán la *yihād* contra los babíes.

El primer foco de ataque fue en la provincia de Mazandarán (Tabarsi), donde resistieron de octubre de 1848 a mayo de 1849, hasta que fueron engañados con la falsa promesa de no ser castigados si se rendían. Al fin decidieron deponer las armas y salir del refugio, una vez que lo hicieron, todos fueron torturados y luego asesinados. Quddūs, que era el jefe de este campamento, fue martirizado en Babol (Bārforuš), el 16 de mayo de 1849²⁰⁵. En 1850 fueron aniquilados los babíes del campamento de Neiriz y Zanyán. Uno de los mártires de Neiriz fue Sayyed Yahyā Dārabi, al que el Bāb le había dado el título de Vahēd (el Unico).²⁰⁶ Entre febrero y marzo de 1850, numerosos creyentes fueron apresados en Teherán y, siete importantes seguidores del Bāb abrazaron el martirio²⁰⁷. Ante las duras resistencias de los babíes en Zanyán, el visir propuso a su consejo ejecutar públicamente al Bāb, porque estaba convencido que era la única manera de

²⁰⁴ Una serie de azotes en las plantas de los pies.

²⁰⁵ Para profundizar en este acontecimiento ver: M. Momen (ed.), *o.c.* (nota 47), 91-99; H. M. Balyuzi, *o.c.*, 179-184.

²⁰⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 185-189; 191-193.

²⁰⁷ Ofrecemos la lista de los mártires, tal como nos la ofrece Momen: «Haji Mirza Siyyid'Ali, the uncle of the Bab, a merchant. Haji Mulla Isma'il-i-Qumi, a learned divine. Mirza Qurban-'Ali, a darvish. Aqa Siyyid Husayn-i-Turshizi, a mujtahid. Haji Muhammad-Taqi-i-Kirmani, a merchant. Siyyid Murtida, a merchant of Zanzan. Muhammad-Husayn-i-Maraghi'i, a government official». [M. Momen, *o.c.* (nota 47), 100].

recuperar el orden y la paz social²⁰⁸. Finalmente, el 9 de julio de 1850, fue fusilado en la ciudad de Tabriz²⁰⁹.

Después del martirio del Bāb, en 1852, dos jóvenes babíes intentaron matar al Šāh. Este hecho encrudeció la postura del monarca, por eso el Šāh, dio órdenes de activar por toda Persia una nueva oleada de persecuciones contra los babíes. Algunos creyentes de esta religión, lograron emigrar hacia Iraq, otros abjuraron y no pocos decidieron disimular su fe. Los babíes consideraban que su nuevo líder era Mirzā Yahyà Šobḥ-e Azal (la mañana de la eternidad); que era hermanastro de Mirzā Hosayn Ali (Bahā'ollāh). Azal estaba enceguecido por el anhelo de poder y se consideraba el líder natural de la comunidad, porque así lo había dado a entender el Bāb. Este bábí que estaba lleno de rencor hacia los enemigos de la fe, proyectó en sus seguidores, una línea dura y violenta. Y, cada uno se reconocía como un *azalī*, es decir: un fiel seguidor de Šobḥ-e Azal. Pero, con el tiempo, la mayoría de los exiliados, por la inoperancia de Azal, se refugiaron bajo la persona de Bahā'ollāh. Este era un hombre pacífico, que no aceptaba ningún tipo de violencia, es más apelaba a respetar a todas las autoridades políticas, y a ser tolerantes con los creyentes de otras confesiones religiosas. Después de un paciente proceso, no exento de dificultades, gracias a la personalidad, paciencia y santidad de Bahā'ollāh, nacerá el bahaísmo, la fe bahá'í.

²⁰⁸ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 502.

²⁰⁹ Cf. *Ibid.*, 517.

2 La autoconciencia del Báb y su mensaje.

En *Qayyūmu al-Asmā'*, ya aparecen algunos de los primeros títulos, que utiliza Ali Mohammad para reflejar su posición. Podemos decir, que estamos ante su autoconciencia, en la que se concibe como «Puerta Suprema»²¹⁰, «Puerta de Dios»²¹¹, y «Recuerdo» (*Dikr-Zekr*) de Dios. Pero, a este último título, le da más fuerza. Él mismo se denomina como el «Más Grande Recuerdo»²¹² o «Rememoración de Dios»²¹³, para vincularlo con la «Palabra omnipotente»²¹⁴.

Él es también, la «Palabra potente»²¹⁵, «Palabra más exaltada»²¹⁶, la «Santa Voz de Dios»²¹⁷. Es decir, la «Palabra Suprema de Dios»²¹⁸, el Logos. Así, con el título *Dikr*, puede estar haciendo referencia, tanto a la palabra escrita, como a la palabra expuesta (oral). Por lo tanto, por medio de él (Mensajero), y su Libro es Dios mismo el que habla. De esta manera da a entender, que ha sido elegido por Dios, y está revestido de la autoridad divina²¹⁹. Además, también se considera «Prueba suprema»²²⁰ y, el «Punto Focal»²²¹.

Todo esto nos lleva a confirmar, que él ya se concebía no solo como «Puerta», sino también, como «Palabra de Dios» y «Punto Primordial»; desde donde se originan todas las cosas. Ya tenía la autoconciencia de esa doble dimensión, de ser una «manifestación divina»: «siervo de Dios y Su Palabra» (dimensión humana y divina)²²². Por lo tanto, como lo expresa en el *Qayyūmu al-Asmā'*, por medio de él Dios le ha revelado este Libro, para perfeccionar el Islam. Todas sus

²¹⁰ Báb, *Pasajes del Qayyūmu al-Asmā'*, 67.

²¹¹ *Ibid.*, 68. También como «Puerta Santa de Dios» (*Ibid.*, 69).

²¹² *Ibid.*, 62. 64.

²¹³ *Ibid.*, 63.65.67

²¹⁴ *Ibid.*, 61.

²¹⁵ *Ibid.*, 74-75.

²¹⁶ *Ibid.*, 73.

²¹⁷ *Ibid.*, 71.

²¹⁸ *Ibid.*, 76.

²¹⁹ Cf. B. Todd Lawson, «The Terms Remembrance (*dhikr*) and Gate (*bab*) in the Bab's Commentary on the Sura of Joseph», in M. Momen (ed.) *Babi and Baha'i Studies in Honour of H.M. Balyuzi*, Kalimat Press, Los Angeles 1989, 2.14.

²²⁰ Báb, *Pasajes del Qayyūmu al-Asmā'*, 81.

²²¹ *Ibid.*, 71.

²²² *Ibid.*, 82.

enseñanzas pertenecen a esta religión, a la fe de Mahoma, pero él es el «Gran Anuncio» al que se refiere el Libro Madre²²³. Con esto, nos damos cuenta, que en su primera etapa aún no tenía intención de romper con el Islam. Pero, al considerarse como «Recuerdo de Dios», quedaba abierta la posibilidad de que se revelara una nueva Ley. De hecho, así ocurrirá, con la revelación del Bayān.

Si revisamos algunos pasajes de *Dalā'el-e Sab'eh* (*Las siete pruebas*) y *Qayyūm al-Asmā'* (*Lo Eterno de los Nombres [Divinos]*), podemos darnos cuenta del valor que le da el Bāb, al sentido interior de la nueva fe. El deja claro, que por esta fe, se puede comprender lo esencial de la religión: el conocimiento de Dios y el reconocimiento de su Unicidad divina, a través de su manifestación (Bāb)²²⁴. Pero, para lograrlo, él apela a la apertura y pureza de corazón²²⁵.

Ahora bien, intentando resumir lo esencial de algunos pasajes del Bayān persa (ár. *Kitāb al-Bayān al-Fārsī*), podemos encontrar las mismas categorías antes mencionadas, que dan sentido a la dimensión moral y espiritual del hombre; para aquellos que se adhieren al camino de la fe bábí: los que tienen un corazón puro, podrán adherirse a la nueva fe, para servir y adorar a Dios. Y, para reconocerle, por medio de la «Manifestación divina». Esta última, es el canal por medio del cual, se manifiesta la Voluntad Primordial de Dios, que es Palabra creadora. Además, los mandatos divinos, leyes y prescripciones, que fueron revelados por Dios al Bāb; todo, está orientado a liberar al creyente del legalismo y de la coacción, para que comprendiendo la Fuente de la Revelación, y volviéndose hacia esa Fuente, puedan permanecer bajo la sombra del «Árbol de la Unidad divina». Y, así, puedan ser beneficiados de la misericordia de Dios. También señala que, con la «Dispensación del Bayān», se prepara a los creyentes para el «Día de la Resurrección»; donde todos serán juzgados, y será el día en que aparecerá otro Mensajero de

²²³ Cf. *Ibid.*, 93-96.

²²⁴ Cf. Bāb, *Pasajes del Dalā'il-i-Sab'ih*, en *Selección de los escritos del Bāb*, 139.

²²⁵ Cf. Id., *Pasajes del Kitāb-i-Asmā'*, en *Selección de los escritos del Bāb*, 157. 171. 173.

Dios: «Aquel a Quien Dios hará manifiesto». De esta manera queda expuesta, la creencia de que la revelación es progresiva²²⁶.

Para terminar ofrecemos una síntesis doctrinal, teniendo en cuenta la traducción del Bayān persa y árabe, al francés de Nicolas. Un aspecto central de su doctrina, es la creencia en la Esencia divina, la cual es eterna, inaccesible e incognoscible. Ante todo, de Dios se afirma: su Unicidad divina, su Soberanía en su dominio, que es el Más Santo, y el creador de todas las cosas. En el Prefacio del Bayān, tanto del árabe como del persa, se sostiene que todas las cosas creadas por Dios, no se parecen a Él ni son Él²²⁷; pero, todas ellas (la creación y la idea), son de su propiedad²²⁸. Que todo es traído a la existencia por su Palabra, o sea, la Voluntad Divina²²⁹. Incluso, los versos del Bayān²³⁰.

Respecto a las manifestaciones divinas, enseña que Dios envía para cada época, una de ellas (Mensajero, Profeta); que es escogida de entre los hombres del mundo, para que el hombre por medio de ella, pueda relacionarse con Dios, y obedecer sus mandatos²³¹. Y, a la vez, el creyente pueda dar testimonio de esa Manifestación²³². Cada una de las Manifestaciones divinas, son las exponentes de la única y verdadera religión, que van apareciendo progresivamente en el mundo, pero hay que estar bajo la guía de la última que haya aparecido²³³, porque es la que mejor se acomoda a al época actual. Si bien, cada una de ellas tiene una apariencia distinta, en realidad son una como el sol. Son reflejos (espejos) de este sol²³⁴.

²²⁶ Cf. Id., *Pasajes del Bayān Persa*, 97-136.

²²⁷ Cf. Bâb, *Le Báyân Persan*, T.I, A. L. M. Nicolas (trad.), Librairie Paul Geuthner, Paris 1911, 1-2; Id., *Le Báyân Arabe*, A. L. M. Nicolas (trad.), Ernest Leroux Editeur, Paris 1905, 88-89.

²²⁸ Cf. Id., *Le Báyân Persan*, T. II, A. L. M. Nicolas (trad.), Librairie Paul Geuthner, Paris 1913, 3:1 (pp.12-13).

²²⁹ Cf. *Ibid.*, T.I, Préface, 10.

²³⁰ Cf. *Ibid.*, 2:3 (p. 61).

²³¹ Cf. Bâb, *Le Báyân Arabe*, 7:5 (p. 161).

²³² Cf. Id., *Le Báyân Persan*, T.I, 2:8 (pp. 95-96).

²³³ Cf. *Ibid.*, 3:4 (pp. 112-113); T.II., 3:4-13 (pp. 23-59).

²³⁴ Cf. *Ibid.*, T.II, 3:12 (pp. 44-51).

Quizás, lo que más repercusión tuvo, fueron las siguientes disposiciones: que los hombres no se preocuparan ni escandalizaran, si las mujeres, no usaban el velo²³⁵. Es más, el Báb, reclamó un trato de igualdad entre los hombres y mujeres. Como por ejemplo, que se les facilitara peregrinar a la Casa de Dios, como el poder sentarse en las sillas, que estaban destinadas a los 19 sirvientes (varones); para que una vez, que hayan alabado a Dios (al que las creó), pudieran regresar a sus hogares²³⁶. Que era legal conversar los hombres con las mujeres, de distintas familias relacionadas entre sí, pero sin malgastar las palabras, y sin ser esclavos de las pasiones; tratando que por medio de esa conversación, se pueda agradar a Dios²³⁷. De esta manera, luchó por la igualdad entre los hombres y las mujeres, una igualdad espiritual y en derechos para erradicar el sometimiento que tenían las mujeres. Este espíritu de reconocer la igualdad de condición y de luchar por la emancipación de las mujeres fue lo que caracterizó al movimiento bábí. Incluso, se vale de una imagen femenina concreta para referirse a la realidad espiritual suprema, al Espíritu Santo o Voluntad Primera: «yo soy la Doncella del Cielo engendrada por el Espíritu de Bahá'»²³⁸.

También dio más libertad para las actividades comerciales, por eso dispuso, que todos podían comprar y vender; pero, siempre, movidos por la justicia. Esto implicaba, que ambas partes tenían que quedar contentas del trato realizado, como ponerse de acuerdo para determinar el precio y forma de pago de lo que se comerciaba, y contemplar la posibilidad de reducir el precio si se pagaba en efectivo²³⁹.

En cuanto a la oración, el Báb abrogó todas las oraciones (en el Islam hay 5 al día), excepto la 19 *rak'at* que se debe realizar entre el mediodía y el ocaso. Esta consiste en doblar el cuerpo por la cintura, poner las manos sobre las rodillas, seguida de dos postraciones²⁴⁰. Con ella, se debe

²³⁵ Cf. Báb, *Le Béyân Arabe*, 8:7 (p. 171).

²³⁶ Cf. *Ibid.*, 4:18-19 (p. 131). El Báb cambió La Meca por su casa (Shiraz), como lugar de peregrinación.

²³⁷ Cf. *Ibid.*, 8:9 (pp. 172-173).

²³⁸ Báb, *Pasajes del Qayyūmu al-Asmā'*, 75.

²³⁹ Cf. Báb, *Le Béyân Arabe*, 5:18 (p. 142).

²⁴⁰ Cf. *Ibid.*, 7:19 (p. 167); *Le Béyân Persan*, T.IV, A. L. M. Nicolas (trad.), Librairie Paul Geuthner, Paris 1914, 7:19 (p. 61).

confesar de Dios, su Unicidad en esencia, en actos y atributos. Ya que Él es el Único Dios, al que hay que adorar²⁴¹. Esta oración tiene que hacerse con alegría, para que con ella, se experimente la misericordia de Dios²⁴². La única oración comunitaria que se permitió, fue la que se debe hacer por los difuntos, en la que cada uno debe hacerla por separado, a pesar de estar congregados²⁴³. Además, el Bāb, estipuló a erigir «mezquitas de las Letras Vivientes»²⁴⁴.

Otras leyes versan sobre el ayuno de 19 días, que se debe realizar al final de año, en el mes de Allāh. Los que deben cumplirlo, son las personas entre 11 a 42 años de edad, desde el amanecer al atardecer²⁴⁵. El Bāb sustituyó el calendario lunar por uno solar, que tiene 19 meses, con 19 días cada uno, y con 4 o 5 días intercalares. El primer mes comienza con el equinoccio vernal (21 de marzo), es el mes de *Bahā*²⁴⁶. También pidió a los creyentes, que no acumularan riquezas, que compartieran los bienes con los más necesitados, que contribuyeran para la propagación de la fe²⁴⁷, que cumplieran con la limosna²⁴⁸. Luego, si bien le da mucha importancia a la pureza espiritual, hay una serie de pautas concretas de purificación corporal; donde algunas van acompañadas con una glorificación a Dios, para que de esta manera, el creyente recordara que el cuerpo es templo del espíritu²⁴⁹. Por último destacaría, el derecho a la propiedad privada y, la abolición de la pena de muerte²⁵⁰.

²⁴¹ Cf. *Ibid.*, T.IV, 7:19 (p. 67).

²⁴² Cf. *Ibidem* (p.70).

²⁴³ Cf. *Ibid.*, 9:9 (pp. 187-188).

²⁴⁴ Cf. Bāb, *Le Béyân Arabe*, 5:2 (p. 133).

²⁴⁵ Cf. *Ibid.*, 8:18 (p. 186); *Le Béyân Persan*, T. IV, 8:18 (pp. 148-153).

²⁴⁶ Cf. *Ibid.*, T.III, 5:13 (p. 10).

²⁴⁷ Cf. Bāb, *Le Béyân Arabe*, 5:6 (pp. 134-136).

²⁴⁸ Cf. Bāb, *Le Béyân Persan*, T. IV, 8:16-17 (pp. 135-140).

²⁴⁹ Cf. *Ibid.*, 8:10 (pp.173-176).

²⁵⁰ Cf. Bāb, *Le Béyân Persan*, T.II, 4:5 (p.109).

3 Balance

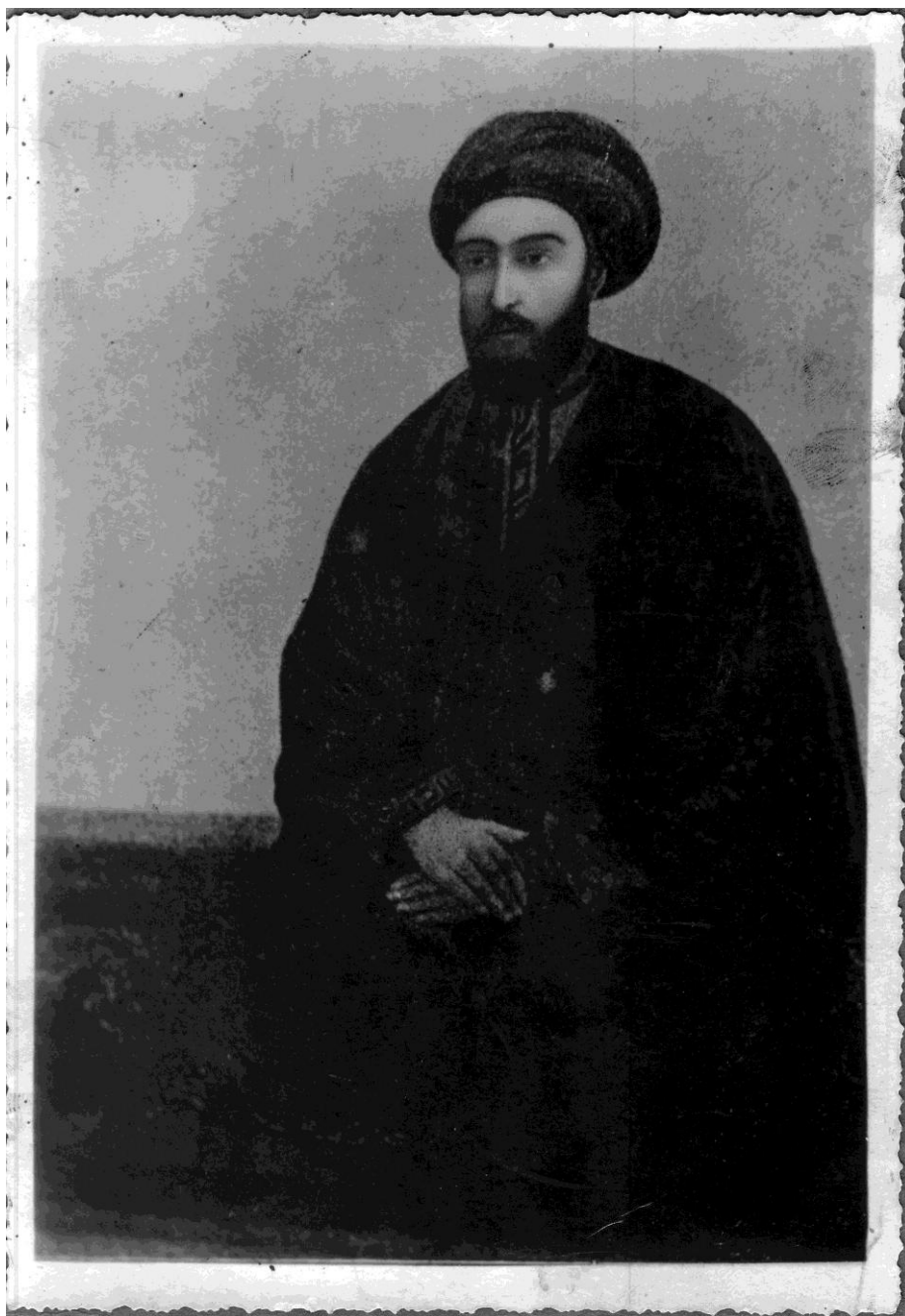
Lo que nos queda claro, es que el Bāb lanzó un anuncio mesiánico y místico-espiritual, que llegó al corazón de muchos. Que con el tiempo, fue acompañado con leyes económicas, sociales y religiosas, que aliviarán la vida de la gente, que quería liberarse de un orden clericalista, machista, legalista, y de cualquier tipo de opresión. Los que se adhirieron eran personas con una gran sed de autonomía y de justicia, a las que se les abrió un nuevo horizonte de encaminarse hacia un nuevo orden social y espiritual, desde un equilibrio entre razón y espíritu. Existían muchos jóvenes de las distintos estamentos sociales, que anhelaban un reordenamiento social e instauración de la justicia, esto mismo condujo a que varios que se convirtieran al babismo llevaran a cabo algunas revueltas, que como bien sabemos pronto fueron aplastadas.

El Bāb también les proponía un camino de perfección moral y de pureza interior, para ayudarles a comprender que lo esencial de una auténtica religión, no estaba en las prácticas externas, sino en las realidades internas. Por eso lo importante era tener esa luz interior y piedad, para vivir en constante tensión de agradar y amar a Dios, de reconocerse servidores y siervos de un Dios misericordioso, para poder vivir en armonía y en paz; y prepararse para el advenimiento de la próxima manifestación divina. Su propuesta daba lugar a la libertad de culto, a que cada uno pudiera interiorizar su relación con Dios, de cultivar una espiritualidad y a descubrir el valor de la dimensión ética y mística de la religión de Dios: Luego el Bāb, al fin terminó llendo contra la posición ortodoxa del Islam, con su concepción de revelación progresía. Por lo tanto, el Corán no será la culminación de todas las revelaciones anteriores, porque la revelación de Dios sigue su curso, tratando de responder a las necesidades de cada tiempo, y manifestándose bajo distintas formas.

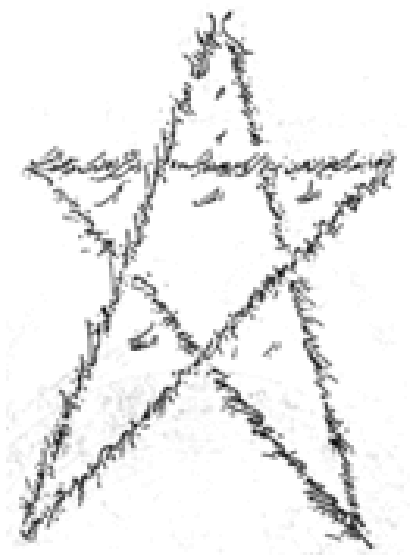
Pero luego el Bāb y sus seguidores se radicalizaron, pasaron de ese compromiso por mantener la fe de Dios y una religión pura, a incorporar elementos de innovación y de politización del discurso, con un potente mensaje de que el mundo será renovado y se superarán todas las

injusticias; eso conllevó a que lo percibieran como a un mesías. Sin embargo, su proyecto se truncó con su muerte, ni siquiera ese nuevo mundo llegó. Es más, si es que había alguna posibilidad, no pudo seguir adelante, por las duras persecuciones que sufrió el movimiento, y el derramamiento de sangre de muchos creyentes. Pero, ante la sensación de total fracaso, una parte de la comunidad bábí que se acogió bajo la guía de Bahā'ollāh; todos ellos bajo su guía y enseñanzas explotarán al máximo, la promesa del Bayān: la aparición de otra manifestación divina. Y, la esperanza siempre latente, de un nuevo orden de justicia, de progreso y de paz.

Lo que hará Bahā'ollāh, es tomar la bandera social que había enarbolado el babismo, con las revisiones y supresión de algunas pautas, pero las llevará a niveles más altos, e incluso superará la visión nacionalista y local del mensaje. Él expondrá orientaciones para el progreso social y el surgimiento de una nueva civilización divina. Además, el impulso milenario bábí, se proyectó a un futuro más lejano, donde la restauración de la sociedad ya no se hará con el regreso del Imām; sino, con el gobierno de Dios: el día de la «Paz Mayor» o «Nuevo Orden Mundial». Lo más atractivo, para los nuevos seguidores, como iremos viendo es que su mensaje es más global. Incluso, abierto a los creyentes de todas las religiones, culturas y etnias; porque el propósito de Dios es la unidad toda la humanidad, bajo una sola fe que proviene de la única Fuente: de Dios.



Ali Mohammad Širāzī (foto de Wikipedia. org)



Estrella de cinco puntas: *haykal* (templo) que fue realizada por el Bāb, varias de sus tablillas se escribieron en esta forma.



Tāhereh Qorratol'ain (al-Ṭāhira –la Pura-, Qurrat al-‘Ayn o Qurratu-l-‘Ayn = Solaz de los Ojos)

CAPÍTULO III

EL NACIMIENTO Y DIFUSIÓN DE LA FE BAHÁ'Í

El testimonio de un bábí nos recuerda que el babismo residual en el exilio (Bagdad) había reconocido como sucesor del Báb a Mirzā Yahyà «Şobḥ-e Azal», el hermanastro de Bahā'ollāh. Sin embargo, aclara que fue más bien un reconocimiento nominal ya que Bahā'ollāh fue ganando terreno y asumiendo responsabilidades que le correspondían al supuesto líder²⁵¹. Algunas cuestiones que él asumió quizás fueron por encargo del mismo Mirzā Yahyà ya que le gustaba pasar más desapercibido de cara al público por temor a ser atacado por su fe. Otras, simplemente, porque Azal las había descuidado. Su temor a ser reconocido como bábí llevó una dinámica de aislamiento, esto había conllevado a una falta de organización en la comunidad; y la percepción colectiva era de estar abandonados.

Bahā'ollāh fue posicionándose como un referente clave para los babíes, quienes demandaban un acompañamiento y orientaciones para sus vidas. Entonces, Bahā'ollāh intentó dar respuesta a las necesidades de la comunidad. Con el tiempo, la gran mayoría de los creyentes se volvieron seguidores de Bahā'ollāh. Esa identidad como bahá'í se fue afianzando cuando Bahā'ollāh fue progresivamente exponiendo a sus seguidores que él era el anunciado por el Báb; y la manifestación divina, con la cual se inauguraba una nueva época. La mejor prueba que tenía para sostener que él era una manifestación de Dios fue la revelación de sus numerosos textos, que serán considerados por sus seguidores como sagrados, los cuales se leerán en todas las comunidades babíes y serán difundidos en Persia, Iraq, Egipto, la India, etc. En esta dinámica, se irán dando las conversiones a la fe bahá'í, que irá creciendo considerablemente.

Para conocer y comprender ese proceso que ha llevado al nacimiento de la fe bahá'í, necesitamos ir tras las huellas de Bahā'ollāh, abordar su vida y pensamiento, su etapa como

²⁵¹ Cf. E. G. Browne, *Un año entre los persas*, El Cobre, Barcelona 2004, 311.

activista bábí hasta que Dios le reveló su misión. Más allá cuando este, motivado por la obediencia y el amor a Dios, fue desplegando unas enseñanzas y espíritu que caracterizará al bahaísmo. Concluiremos, cuando le llegó la muerte al profeta-fundador de la religión bahá'í, momento en el que la fe continuó su rumbo con la idea de ser más universal.

1 Bahā'ollāh (ár. Bahā' Allāh): desde su infancia al activismo bábí.

Mirzā Hosayn Ali (1817-1892) nació el 12 de noviembre de 1817 en Teherán. Era el tercer hijo del matrimonio entre Mirzā Abbās Nuri (ár. Mīrzā ‘Abbās al-Nūrī) y Jādīyeh Jānum. Su familia era muy adinerada y distinguida, varios de sus miembros habían ocupado importantes puestos en el Gobierno, como su padre que fue gobernador de Mazandarán²⁵². En su infancia ya destacaba por tener una mente despierta, ser muy inteligente, con un espíritu compasivo y benevolente. En su adolescencia ya dominaba las técnicas de la argumentación; tal era su destreza, que intervino en algunas conversaciones teológicas y consiguió dejar muy sorprendidos por sus respuestas a varios intérpretes de la ley islámica (*moýtahedun*)²⁵³.

Al fallecer su padre, en 1839 tuvo que hacerse cargo de sus hermanos, y administrar los bienes familiares con apenas 22 años de edad. El primer ministro, Ḥāȳyī Mirzā Āqāsi, le había ofrecido al joven ocupar el puesto de visir, pero se negó a ello²⁵⁴. El joven no estaba interesado en el mundo de la política, sino más bien en las cuestiones religiosas, espirituales y en seguir ayudando a los más pobres. Luego, se casó con Āsīyeh Jānum, conocida como Navvāb (ár. *Nawwāb*: Alteza), con la que tuvo tres hijos: Abdol-Bahā (El Siervo del Bahā'), a quien su padre

²⁵² Cf. H. M. Balyuzi, *Bahá'u'lláh. El Rey de la Gloria*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1993, 29-32. Mirzā Abbās Nuri, conocido como Mirzā Bozorg, trabajó en la corte de Fath Ali Šāh, y prestó sus servicios hasta los días de Mohammad Šāh.

²⁵³ Cf. *Ibid.*, o.c., 43-46.

²⁵⁴ Cf. J. E. Esslemont, *Bahá'u'lláh and the New Era*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1980, 24.

también llamó «La Rama Más Grande»; Bahā'īyyeh Jānum, considerada «La Hoja Más Sagrada»; y Mirzā Mihdī, que por ser el menor de todos le llamó «La Rama Más Pura»²⁵⁵.

A finales de 1844, llegó a su poder unos escritos del Bāb por medio de un teólogo llamado Mollā Mohammad Mo'allēm Nuri, un šayjī que se había convertido al babismo cuando Mollā Mohammad Hosain Bošru'i llegó a Teherán para difundir la fe bábí. Se trataba concretamente del *Qayyūm al-Asmā'*. Entonces, Mirzā Hosayn Ali, después de haber leído el contenido de esos escritos, decidió abrazar la nueva fe. Al contenido del texto lo consideró de origen divino y que tenía el mismo poder regenerador del Corán. Por eso, dejando a un lado su interés personal y renunciando al prestigio social, se dispuso servir a la causa del Bāb y difundir la fe bábí²⁵⁶.

Con mucho empeño y fervor comenzó por Mazandarán, desde el distrito de Nur, donde se encontraba la casa de sus ancestros. Allí logró tocar el corazón de muchos de sus conciudadanos y de algunos de sus familiares. Con la ayuda de estos conversos extendieron la fe bábí hacia otras provincias de Persia. Sin duda alguna, el motor y el éxito de las conversiones se debían al talante y a la capacidad que tenía Mirzā Hosayn Ali para llegar a los demás. Lo hacía con numerosas muestras de bondad, la finura de su elocuencia, y con la profundidad espiritual y teológica que caracterizaban a sus argumentos²⁵⁷.

De ahora en adelante, el compromiso de Mirzā Hosayn Ali con el babismo será fundamental en su proyecto de vida. Pasará a ser un bábí relevante, por un lado, porque animaba las actividades de los discípulos del Bāb; por otro lado, por la influencia que tuvo en la Conferencia de Badasht (1848). En esa reunión, dio a conocer su espíritu reformador y rupturista con el pasado para aceptar la nueva Ley divina revelada por el Bāb: el Bayān²⁵⁸. Además, en esa

²⁵⁵ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 38.

²⁵⁶ Cf. Nabil-i-A'zam, *Dawn-Breakers: Nabil's Narrative of the Early Days of the Baha'i Revelation* [1932], Shoghi Effendi (trans.), Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1970, 104-107; G. Townshend, *Christ and Bahá'u'lláh*, George Ronald, Oxford 1966, 71.

²⁵⁷ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 109-118. Por ejemplo, convirtió a un joven derviche y poeta, llamado Muṣṭafā Big de Kordestān (Kurdistán) [Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 70-72]

²⁵⁸ Cf. Shoghi Effendi, *Dios Pasa*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2008², 75-76.

reunión, mientras iba reconociendo las cualidades de sus compañeros, se dedicó a otorgarles nombres teofánicos. Él asumirá el nombre de Bahā'ollāh (La Gloria de Dios) y su hermanastro que luego se convertirá en su rival, el de Šubḥ-e Azal (la mañana de la eternidad).

Su liderazgo era notable a la vista de los demás babíes, pero también de cara a las autoridades gubernamentales y religiosas. Por parte de estas últimas, no tardarán en lloverle falsas acusaciones, pero sabrá defenderse con humildad, sabiduría, y plena confianza en Dios. La primera acusación, que le llevó a un breve encarcelamiento, se dio en Teherán cuando fue culpado de haber ayudado a escapar de la cárcel a un asesino²⁵⁹. En diciembre de 1848, será arrestado bajo sospechas de ser el agitador del levantamiento bábí en Tabarsi. Bahā'ollāh y varios compañeros simplemente se habían dirigido desde Nur hacia la fortaleza que estaba sitiada, con la intención de ayudar a sus compañeros que fueron acorralados, para llevarles provisiones y agua. La acusación no prosperó, ya que fue liberado por orden del gobernador Abbās-Quli Jān, quien conocía muy bien y estimaba a toda la familia de Mirzā Abbās Nuri²⁶⁰.

Entre 1849 y 1850, Bahā'ollāh, fue testigo de los crueles acontecimientos de Mazandarán, Nayriz y Zanyán. La sangre derramada de tantos babíes quedó en su memoria, como por ejemplo la de sus compañeros en Mazandarán:

En Mázindarán, un gran número de los siervos de Dios fueron exterminados. El gobernador, bajo la influencia de los calumniadores, robó la mayor parte de todo cuanto poseían. Entre los cargos que les imputó se hallaba el de que ellos habían estado acumulando armas, mientras que, al realizarse una investigación, se descubrió que no tenían nada, salvo un rifle descargado. ¡Dios Munífico! Esta gente no necesita armas de destrucción, puesto que se han aprestado a reconstruir el mundo. Sus huestes son las huestes de las buenas acciones y sus armas son las armas de una conducta recta y su

²⁵⁹ La cuestión fue que, cuatro sospechosos habían sido detenidos por el asesinato del tío de Tāhereh, un moýtahed reconocido de Qazvin. Bahā'ollāh, al interesarse por lo sucedido, pidió visitar a los detenidos. Luego, el que había confesado el crimen, había logrado huir. Como las acusaciones contra Bahā'ollāh, no se sostenían, al fin fue liberado (Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 73-75).

²⁶⁰ Cf. *Ibid.*, 97-104.

comandante es el temor de Dios. Bendito sea el que juzgue con imparcialidad. ¡Por la rectitud de Dios! Tal ha sido la paciencia, la calma, la resignación y la complacencia de esta gente que se han convertido en los exponentes de la justicia, y tan grande ha sido su indulgencia que prefirieron morir antes que matar, y esto a pesar de que aquellos a quienes el mundo agravió han soportado tribulaciones cuyo igual la historia del mundo jamás ha registrado, ni los ojos de nación alguna han presenciado.²⁶¹

Una cuestión que llama la atención en esta historia es que, mientras ocurría el martirio del Bāb (1850), Bahā'ollāh había recibido los sellos, tablillas y varios efectos personales del mártir. Parece ser que el Bāb ya había manifestado antes esta petición. De esta manera, Bahā'ollāh pasó a convertirse en custodio de los escritos del Bāb²⁶². Quizás, a este detalle no se le da mucha importancia, pero nos plantea un interrogante: ¿este gesto del Bāb hacia Bahā'ollāh fue porque lo consideraba, desde su foro más interno, como la figura profética a la que se refería en sus escritos? (Aquel a Quien Dios hará manifiesto). No obstante, también es llamativo que el Bāb en ningún momento le hubiera nombrado como su sucesor.

En junio de 1851, el primer ministro Amir Kabir se había reunido con Bahā'ollāh. En ese encuentro, Kabir le reprochó ser el principal responsable que motivó a sus compañeros a resistir en Mazandarán, Nayriz y Zanyán, aunque también le confesó, que no tenía las pruebas suficientes para implicarlo. Después, Kabir le había ofrecido el puesto de Jefe de la Corte, pero Mirzā Hosayn Ali, con mucho respeto, rechazó la oferta. En contra, sí aprovechó para manifestarle que quería visitar las ciudades santas de Iraq²⁶³.

El 28 de agosto de 1851 llegó a Kerbala, donde se puso en contacto con algunos babíes que ya estaban afincados en la ciudad, los cuales acudieron a su encuentro. Estos,

²⁶¹ Bahá'u'lláh, *Epístola al Hijo del Lobo*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1995, 70.

²⁶² Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 504-505.

²⁶³ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 113-114.

por lo que habían percibido en él u por otros motivos, no tardaron en confesarle que se volvían partidarios de él. Pero, ¿qué pasaba entonces con la autoridad de Azal? Lo que sí podemos entender es que los que ya vivían fuera de Persia necesitaban urgentemente un guía, sobre todo para que les ayudara a avivar la fe. Además, seguro que estaban con muchos interrogantes sin resolver, que giraban en torno al futuro de la religión. Después, en un día de octubre de 1851, Bahā'ollāh se encontró con un fiel servidor del Bāb, con Šaij Hasan-e Zonūzi. A este, que andaba ansioso buscando al Prometido, le confesó que era él al que estaban esperando y que pronto lo haría público. Zonūzi se llenó de gozo, pero Bahā'ollāh le pidió que se contuviera y que no dijera nada a nadie²⁶⁴.

Ante lo sucedido, cabe otro interrogante: ¿por qué Bahā'ollāh no dejó que Zonūzi propagara este anuncio? Aunque lo podría haber dejado, ya que algunos babíes, le habían manifestado ser sus seguidores, quizás Bahā'ollāh aún necesitaba tiempo para tomar mayor conciencia de ser el Prometido o se dio cuenta que aún necesitaba tener un mayor apoyo colectivo. Sin embargo, para los babíes era una persona con una gran capacidad de escucha, diálogo, discernimiento, paciencia y decisión. Es más, su personalidad les era atractiva por su hondura espiritual, sabiduría teológica y autoridad moral. Por eso, muchos otros alcanzaron su presencia, y se volvieron muy devotos de él.

Con el ascenso de Āqā Jān Nuri (1807-1865), como primer ministro bajo la bendición de Nāseroddin Šāh, existía todo un terreno favorable para cambiar la suerte de los babíes. Āqā Jān Nuri, que era primo de Bahā'ollāh y quería un acercamiento con su pariente, le solicitó por medio de una correspondencia que regresara a Teherán. Este, le obedeció y se hospedó en casa del hermano del Gran Visir en una residencia de verano que estaba cerca de la capital en Lavasan

²⁶⁴ Cf. Nabil-i-A'zam, *o.c.*, 593-594.

(Lavāsān), donde en calidad de huésped de honor disfrutó de una gran tranquilidad. Después llegó el día en que el Gran Visir le mandó a informar que hubo un intento de asesinato del Šāh²⁶⁵.

El 15 de agosto de 1852, unos jóvenes fanáticos babíes atacaron al monarca, cuando salía de su casa de verano Niavarán (Niyāvarān) en el distrito de Shemirán (Šemrān). Estos querían vengar la sangre derramada de sus compañeros, pero fallaron y fueron atrapados, siendo sometidos a crueles torturas hasta darles muerte²⁶⁶. Sin duda alguna, la noticia del atentado indignó mucho a Bahā'ollāh, puesto que no era partidario de la venganza ni de actos violentos. Como consecuencia de este hecho, y debido en gran medida a la furia de la madre del Šāh, se llevaron a cabo nuevas persecuciones contra los babíes y se creó un ambiente de alboroto en la capital. Tāhereh fue ejecutada, Bahā'ollāh y otros fueron encerrados en la prisión de Siyāh-Čāh (Negro Pozo), una tétrica mazmorra en Teherán.

El mismo Bahā'ollāh, nos describe este sitio, y las condiciones en la que ellos se encontraban:

Fuimos consignados durante cuatro meses a un lugar pestilente más allá de toda comparación. Era preferible un angosto y oscuro foso a la mazmorra en que este Agraviado y otros agraviados en forma similar fueron encerrados. A Nuestra llegada, fuimos conducidos primero a lo largo de un corredor oscuro como la boca de un lobo, desde donde descendimos tres empinados tramos de escalera hasta el lugar de confinamiento que Nos había sido asignado. El calabozo estaba envuelto en profunda oscuridad y el número de Nuestros compañeros de prisión llegaba casi a ciento cincuenta personas: ladrones, asesinos y salteadores de caminos. Atestado como estaba, no tenía otra salida que el pasaje por el que entramos. No hay pluma que pueda describir aquel lugar, ni lengua alguna expresar su repugnante hedor. La mayoría de aquellos hombres no tenía vestimenta

²⁶⁵ Cf. *Ibid.*, 598-600.

²⁶⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 124-126.

ni ropa de cama, ni colchón donde acostarse. ¡Sólo Dios sabe lo que Nos aconteció en aquel hediondo y tenebroso lugar!²⁶⁷

El Gran Visir había manifestado ante la corte que el arresto de su primo era injusto, pero para evitar que el monarca también lo implicara a él por defender a su familiar, no dudó en hacer del castigo de los babíes; todo un espectáculo sangriento ante el pueblo. Además, las noticias del arresto de Bahā'ollāh habían llegado a oídos de varios representantes de las embajadas occidentales. Algunos manifestaron su malestar porque le tenían mucha estima y sabían que era un hombre de bien. También expresaron sus repulsas, ante las salvajes actuaciones de los hombres del Šāh contra los babíes, las que consideraban inhumanas, desproporcionadas y repugnantes. Se referían a los cruentos métodos para infligir sufrimiento en la carne de los hombres, mujeres y niños, que fueron expuestos a los ojos de los habitantes de Teherán cuando eran conducidos por las calles de la ciudad hacia el lugar de la ejecución. Unos ochenta creyentes fueron martirizados, esto fue un auténtico holocausto que jamás podrá ser borrado de las páginas de la historia de Persia; ni mucho menos, de la memoria colectiva bábí y bahá'í²⁶⁸.

2 Los primeros signos de la revelación divina y destierro a Iraq.

En Siyāh-Čāh, Bahā'ollāh, a sus 35 años de edad, comenzó a tener unas intensas experiencias místicas. Ahora bien, esas experiencias, ¿pueden ser consideradas señales divinas?, ¿él mismo las consideró como tal? Lo primero que tenemos a nuestro alcance es la propia narración que él nos hace, desde la cual intentaremos leer ese fenómeno.

Cierta noche, en un sueño, se escucharon por doquier estas exaltadas palabras: «Verdaderamente, Nosotros Te haremos victorioso por Ti Mismo y por Tu Pluma. No Te aflijas por lo que Te ha acontecido ni temas porque Tú estás a salvo. Dentro de poco, Dios hará surgir los tesoros de la

²⁶⁷ Bahá'u'lláh, *o.c.*, 22.

²⁶⁸ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 139-152.

tierra –hombres que Te ayudarán por Ti Mismo y por Tu Nombre, para lo cual Dios ha hecho revivir los corazones de aquellos que Le han reconocido».²⁶⁹

Lo primero que podemos rescatar de este relato es que existe una especie de comunicación divina, que se da por medio de un «sueño»²⁷⁰. Además, la voz de ese «otro» (presencia trascendente), le promete que estará a salvo y que su victoria será por medio de su «propia persona» y de su «pluma». Si el que le habla es Dios, que parece serlo, por medio del sueño le está confirmando su condición de manifestación divina. Como tal, será intermediario para transmitir la revelación de Dios y portador privilegiado de la misma, donde una de las principales pruebas de su condición será su prolífera revelación de textos. Esto se entiende mejor cuando en el sueño se le hace saber que habrá hombres que le reconocerán como tal por su nombre («Gloria de Dios») y, por eso, esos hombres serán considerados «tesoros en este mundo» que se sumarán a su causa.

Entonces podemos decir que, con esta experiencia mística, a Bahā'ollāh se le abrió la puerta a un nuevo conocimiento y contacto: la esfera divina; pero también al autoconocimiento de su naturaleza y doble posición: de ser reflejo y portavoz de Dios. Un intermediario entre Dios y los hombres, que con sus escritos que son consideradas palabras que provienen de la Voluntad Divina, él iluminará el corazón de muchos hombres que se convertirán en creyentes y formarán parte de la nueva comunidad de fe: del pueblo de Bahā'.

Bahā'ollāh también nos narra, sobre las potentes sensaciones corporales y espirituales (éxtasis), que ocurrían en su persona; dando a entender que, por la fuerza de esa experiencia, brotaban de él palabras de otra naturaleza. A pesar de su situación de sufrimiento y privación de libertad, él sentía como corría una fuerza poderosa sobre el interior de su ser, que avivaba cada

²⁶⁹ Bahá'u'lláh, *o.c.*, 22-23.

²⁷⁰ Bien sabemos que el sueño suele ser un estado propiciatorio para la experiencia oracular. Cf. J. Melloni, *La incandescencia de lo sagrado en la experiencia de la revelación*, en X. Morlans i Molina (ed.), *Revelación y Religiones*, Herder, Barcelona 2016, 278.

parte de su cuerpo e hizo irrumpir de su boca palabras que venían de lo alto. Concretamente en su relato nos dice:

Durante los días que pasé en la prisión de Teherán, a pesar de que el mortificante peso de las cadenas y la atmósfera hedionda Me permitían sólo un poco de sueño, aun en aquellos infrecuentes momentos de adormecimiento, sentía como si desde la corona de mi cabeza fluyera algo sobre Mi pecho, como un poderoso torrente que se precipitara sobre la tierra desde la cumbre de una gran montaña. A consecuencia de ello, cada miembro de Mi cuerpo se encendía. En esos momentos, Mi lengua recitaba lo que ningún hombre soportaría oír.²⁷¹

Para Adib Taherzadeh, teniendo en los anteriores relatos, ya encontramos los signos del descenso de las primeras comunicaciones divinas sobre Bahā'ollāh. Con ellas, comenzó a tomar conciencia de su rango de «Suprema Manifestación de Dios»²⁷². Es decir que, bajo esas duras circunstancias, se iniciaba el descenso del «Espíritu de Dios» sobre su persona; al que Bahā'ollāh denominó «Gran Espíritu». Para Juan Ricardo Cole, en ese mismo escenario y bajo esa experiencia de éxtasis, es donde surgió su primer poema místico que fue escrito en persa, al estilo del lenguaje de la mística sufí: *Rašḥ-e Amā'* (Filtración desde las Nubes)²⁷³. En el poema el autor describe que, estando en éxtasis, descendió la humedad de la esencia desconocida de Dios sobre él. Por eso, se sirve del término «nube», para referirse a lo más profundo y desconocido de la esencia absoluta de Dios²⁷⁴. Es importante destacar que, al descender esa humedad sobre él, le hace partícipe del ámbito divino.

²⁷¹ Bahá'u'lláh, *o.c.*, 23.

²⁷² A. Taherzadeh, *La Revelación de Bahá'u'lláh I. Bagdad 1853-1863*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2001, 34.

²⁷³ Una traducción realizada por Stephen Lambden la podemos ver en: <https://hurqalya.ucmerced.edu/node/390/> (accedido el 10 de julio de 2019).

²⁷⁴ Cf. J. R. Cole, *Baha'u'llah and the Naqshbandi Sufis in Iraq, 1854-1856*, in J. R. Cole-M. Momen (eds.), *From Iran East and West: Studies in Bábí and Bahá'í History*, vol. 2, Kalimát Press, Los Angeles 1984, 10-12.

Por el momento, podemos decir que nos encontramos en una etapa sigilosa de la revelación de Bahā'ollāh. Se puede entender como un tiempo de anticipación de lo que Dios hará por medio de su persona, como por medio de la fuerza y belleza de las palabras. Hasta que, poco a poco, será introducido en un camino de preparación para su gran anuncio público: de ser el Prometido del Bayān, un nuevo profeta de Dios, para iniciar un cambio de época y una nueva revelación.

A principio de 1853, se comprobó que Bahā'ollāh no estaba involucrado en el atentado contra Nāseroddin Šāh. Entonces, el monarca dio la orden de que lo liberaran y lo desterraran hacia Iraq. Sin embargo, su liberación fue agilizada gracias a la intervención del ministro ruso en Persia, el príncipe Dimitri Dolgorouki; que ejerció como tal entre 1845 a 1854. Este representante diplomático admiraba y apreciaba mucho a Bahā'ollāh, por eso le había ofrecido su protección y ser refugiado en Rusia. Bahā'ollāh no aceptó la propuesta, prefirió partir a Iraq. Sobre esta opción suya existe la teoría que él, al ver el odio que había hacia el babismo y que para él le era difícil mostrarse como el líder del movimiento, no le quedó otra opción que disimular ser un chiita y pedir permiso al monarca para ir a los lugares santos de Iraq. Aunque, parece ser que en su mente aún persistía la idea de fundar un nuevo sistema religioso. Por lo tanto, la mejor opción que tenía para lograrlo era hacerlo fuera de Persia²⁷⁵.

El 12 de enero de 1853, él y su familia, como algunos de sus seguidores partieron hacia Bagdad²⁷⁶. Todos llegaron a su destino el 8 de abril de 1853 después de un duro camino. Bahā'ollāh fue recibido por el Cónsul de Persia, Mirzā Ebrāhim Jān, quien fue a presentarle sus respetos. Ahora, su nuevo hogar era un lugar estratégico para él. Por un lado, porque estaba cerca de la frontera persa, lo que le permitiría seguir en contacto con los babíes, que vivían allí bajo apariencia chií. Por otro lado, porque en Bagdad estaban instalados varios creyentes, que aún

²⁷⁵ Cf. S. A. Q. Niyāz, *The bābī and bahā'ī religion*, Islam International Publications Ltd, London 2004, 41-42. Texto completo: <https://www.alislam.org/library/books/babi-and-bahai.pdf> (accedido en julio de 2019).

²⁷⁶ Cf. Shoghi Effendi, *o.c.*, 164-168; P. Smith, *An introduction to the Baha'i faith*, Cambridge University Press, New York 2008, 16.

estaban desmoralizados por el fracaso del proyecto bábí. Por eso, al poco tiempo de llegar, no tardó en entrar en contacto con ellos. Su hermanastro, Mirzā Yahyà, también estaba instalado en esas tierras, pero por miedo ocultaba su identidad. Esto hizo que la comunidad bábí experimentara el abandono por parte de su líder y comenzara a aglutinarse alrededor de Bahā'ollāh²⁷⁷.

A partir de ese momento, Bahā'ollāh comenzó a desafiar implícitamente la autoridad de su hermanastro, involucrándose profundamente con la comunidad bábí, y al poco tiempo asumió el papel de encargado de relaciones públicas²⁷⁸. Luego, puso todo su empeño para avivar la fe y estrechar los vínculos entre los babíes de Iraq y de Persia. Por eso, bajo su supervisión, los babíes de Persia viajarán a Bagdad bajo el disfraz de peregrinos chiitas. Estos le traerán cartas y preguntas, tanto de babíes como de otros creyentes. Además, era una oportunidad única para que los peregrinos pudieran escucharle y pedirle consejos. También existía un grupo de mensajeros, nombrados expresamente por Bahā'ollāh, a quienes les asignaba específicamente hacia dónde tenían que emprender el viaje, con el objetivo de visitar varias comunidades que de hecho estaban muy dispersas²⁷⁹. Creemos que, con esta manera de proceder, se logró animar a los creyentes, y tener claros informes de las reales condiciones en las que se encontraban. Todas estas iniciativas dieron buenos frutos, sobre todo ayudaron a fortalecer los lazos comunitarios y la pertenencia a una fe común. Así, su liderazgo se hizo indiscutible.

Según la narración de Ostād Mohammad Ali Salmani, un barbero bábí que tuvo encuentros con Bahā'ollāh, señala que: las grandes personalidades de Bagdad, 'ulamā', magistrados acudían a la cafetería que casi a diario frecuentaba Bahā'ollāh para que este les ayudara a solucionar algunos problemas y les diera respuestas a diversos planteamientos²⁸⁰. Además, por su comprensión

²⁷⁷ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 174-175.

²⁷⁸ Cf. D. M. MacEoin, *The Messiah of Shiraz: Studies in Early Middle Babism*, Brill, Leiden-Boston 2009, 498.

²⁷⁹ Cf. B. Ma'sumíán, «Baha'u'llah's Seclusion in Kurdistan», *Deepen*, 1 (1993), 20: https://bahai-library.com/pdf/m/masumian_bahaullah_kurdistan.pdf (accedido el 10 de julio de 2019).

²⁸⁰ Cf. Ustād Muḥammad-'Alī-y-i Salmānī, *My Memories of Bahá'u'lláh*, M. Gail (trans.), Kalimát Press, Los Ángeles 1982, 17.

intuitiva del Corán y la profundidad de sus respuestas, atrajo a muchos estudiantes musulmanes de Kerbala y Náyaf²⁸¹.

Un día, un joven bábí que era nieto del famoso clérigo chiíta Mollā Ahmad Naraqi (1771-1829) fue al encuentro de Bahā'ollāh para pedirle un comentario sobre un verso coránico que reza: «Todo alimento era lícito para los Hijos de Israel, salvo lo que Israel se había vedado a sí mismo» (Corán 3:93). Había acudido porque estaba insatisfecho con la respuesta dada por Mirzā Yahyà, quien se la había dado de mala gana. La respuesta de Bahā'ollāh, fue la *Lauh-e Kullo-tta'ām* [ár. *Lawḥ Kull al-Ṭa'ām*] (Tabla «Todo el Alimento»)²⁸², su belleza y hondura terminaron transformando el alma del joven y este reconociendo desde su interior a un mensajero de Dios.

En esta tabla, le confirma al joven que le habla bajo la gracia y el poder de Dios²⁸³. A continuación, pasa a explicarle los distintos significados de la palabra «alimento». Primero, aborda el significado místico sobre los reinos metafísicos propios del sufismo teosófico²⁸⁴: *hāhūt* (Reino de la Esencia Divina)²⁸⁵, *lāhūt* (Reino de la Teofanía divina)²⁸⁶, *jabarūt* (Reino de los Decretos divinos)²⁸⁷, *malakūt* (Reino Celestial)²⁸⁸ y *nāsūt* (Reino de la creación)²⁸⁹. Después, le ofrece los significados más espirituales-teológicos como ser: la «esencia del conocimiento»²⁹⁰, el «Portador de la Causa»²⁹¹, el «océano de lo invisible que está oculto» y, el «beber del agua de la

²⁸¹ Cf. G. Townshend, *o.c.*, 76.

²⁸² Este texto se puede consultar según la reproducción hecha a partir del Archivo Nacional Bahá'í de Irán: https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/inbmc_36_l-kull_al-taam.pdf. También tenemos en línea una traducción realizada por Stephen N. Lambden: <https://hurqalya.ucmerced.edu/node/99> (accedido el 17 de julio de 2019). Esta traducción fue publicada por primera vez en: *Bahá'í Studies Bulletin* 3 (1984), 4- 67.

²⁸³ Cf. Bahá'u'lláh, *The Tablet of All Food*, VII-VIII.

²⁸⁴ Para tener una visión más amplia de estos mundos se puede ver: J-Marc Lepain, «The Tablet of All Food: The Hierarchy of the Spiritual Worlds and the Metaphoric Nature of Physical Reality», *Bahá'í Studies Review* 16 (2010) 43-60.

²⁸⁵ Cf. Bahá'u'lláh, *The Tablet of All Food*, IX.

²⁸⁶ Cf. *Ibid.*, X.

²⁸⁷ Cf. *Ibid.*, XI.

²⁸⁸ Cf. *Ibid.*, XII.

²⁸⁹ Cf. *Ibid.*, XIII.

²⁹⁰ Cf. *Ibid.*, XV.

²⁹¹ Cf. *Ibid.*, XVI.

manifestación»²⁹². Sobre los dos últimos, el primero quizás se refiera a su propia revelación, que por el momento está velada; el segundo hace referencia a que el creyente al beber de esa agua reconocerá a la manifestación divina²⁹³. O sea, a él. Además, también explica algunos significados sobre «Israel» y los «hijos de Israel». Teniendo en cuenta que, uno de esos significados es la relación entre la manifestación divina (Israel) para estos días y los hijos del Bayān (hijos de Israel)²⁹⁴. Con estos elementos ya podemos sostener que él tenía más clara esa autoconciencia de ser una «Manifestación de Dios» y esperaba despertar en el interior de los que iban a su encuentro esa capacidad para ser reconocido como tal.

Mientras tanto, la veneración hacia la persona de Bahā'ollāh iba creciendo. Esto despertó celos y envidia en Azal, hasta tal punto que desplegó una campaña de desprestigio y difamación contra su hermanastro, pero quien le respaldaba en esta campaña fue un célebre bábí, Sayyed Mohammad Esfahāni²⁹⁵. Este se había convertido en el principal agitador contra la unidad de la comunidad, manipulando constantemente a Mirzā Yahyā. Bahā'ollāh, para evitar duros enfrentamientos y la división en la comunidad, tomó la decisión de retirarse a unas montañas próximas a Solimania (Solaimāniyeh) en el vecino Kurdistán²⁹⁶. Esto ocurrió el 10 de abril de 1854. Los motivos quedaron después bien reflejados, en su *Libro de la Certeza*:

Abrigamos la esperanza de que sea iluminado el pueblo del Bayān, se remonte al reino del espíritu y habite en él, distinga la Verdad y reconozca la falsedad disimulada con el ojo de la perspicacia. Sin embargo, se ha esparcido en estos días tal olor de celos, que -lo juro por el Educador de todos los seres, visibles e invisibles- desde el principio de la fundación del mundo -aunque no tiene principio- hasta este día no ha surgido jamás tal malevolencia, envidia ni odio, ni se presenciara cosa semejante en el futuro. Por cuanto algunos hombres, que nunca han aspirado el perfume de la justicia, han alzado el estandarte de la sedición, aliándose en contra de Nosotros. En todas partes

²⁹² Cf. *Ibid.*, XXI.

²⁹³ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, 98-99.

²⁹⁴ Cf. Bahā'u'llāh, *The Tablet of All Food*, XXI.

²⁹⁵ Cf. Shoghi Effendi, *o.c.*, 179-180; H. M. Balyuzi, *o.c.*, 182-183.

²⁹⁶ Una región con una población aproximadamente de 6.000 habitantes, donde la mayoría eran sunnís.

distinguimos sus lanzas amenazantes y por todos lados vemos volar sus flechas. Y esto a pesar de que nunca Nos hemos gloriado de nada, ni hemos buscado tener preferencia por encima de ninguna alma. Para todos hemos sido un amable compañero y un paciente y cariñoso amigo. En compañía de los pobres hemos buscado su amistad, y hemos sido sumisos y resignados en medio de los eminentes e ilustrados. Juro por Dios -¡por el Dios único y verdadero!- que aunque dolorosas han sido las aflicciones y sufrimientos que Nos han causado las manos del enemigo y el pueblo del Libro, éstas no son nada, comparadas con lo que Nos ha sucedido de manos de quienes dicen ser Nuestros amigos.

¿Qué más podemos decir? ¡El universo, si mirase con el ojo de la justicia, sería incapaz de cargar el peso de estas palabras! En los primeros días de Nuestra llegada a este país, al ver las señales de acontecimientos inminentes, decidimos retirarnos antes de que éstos se desataran. Nos fuimos al desierto, y allí, solo y apartado, llevamos durante dos años una vida de completa soledad.²⁹⁷

Bahā'ollāh, en medio de las montañas, vivía bajo la apariencia de un pobre derviche llevando una vida de ascetismo. Allí entró en contacto con diversos místicos sufíes con los que mantuvo un diálogo fluid, y fueron los encargados de difundir la fama de su sabiduría por la región. La gente que iba a su encuentro fue percibiendo el amor que brotaba de él y valoraban mucho su constante disponibilidad, como su gran capacidad para escrutar los misterios de la religión islámica y todo aquello que se le preguntaba. Es posible que, desde ese momento, esa masa de simpatizantes también le considerara un profeta.

Desde ese escenario y contexto, tuvo notables intercambios de correspondencia con varios místicos pertenecientes a la Orden Naqshbandi²⁹⁸. Sin embargo, un hecho de gran trascendencia fue el regalo que él le hizo a la gente del pueblo. Les reveló públicamente un poema en árabe,

²⁹⁷ Bahá'u'lláh, *El Kitáb-i-Íqán (El Libro de la Certeza)*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2010², II, 277-278 (pp.194-196).

²⁹⁸ Cf. H. Algar, «The Naqshbandi Order: A Preliminary Survey of Its History and Significance», *Studia Islamica* 44 (1976) 123-152; J. R. Cole, «Baha'u'llah and the Naqshbandi Sufis in Iraq, 1854-1856», 5.

titulado: *al-Qaṣīdat al-Warqā'iyya* (Oda de la Paloma)²⁹⁹. El poema es un canto de alabanza y de glorificación por parte de la «Paloma» (Bahā'ollāh), al «Espíritu de Dios» que ha descendido sobre él en forma de una «Doncella Celestial». Bahā'ollāh le confiesa su amor y anhelante deseo de unirse a Dios, estando dispuesto a más sacrificios con tal de conseguirlo. La Doncella le da la posibilidad de que se esfuerce, que cultive un amor sincero, para que pueda aprender los secretos divinos y tener una relación más íntima con Ella³⁰⁰.

En ese tiempo en que vivió como un ermitaño, quizás también le sirvió para meditar sobre los pasos que tendría que dar de ahora en adelante, con respecto a su misión. Sin embargo, ese aislamiento de dos años también le provocó angustia, por verse privado de compartir la vida con su comunidad de fe. Mientras tanto, cada día era más evidente la incapacidad de Azal para estar al frente de la comunidad bábí. Por eso, algunos miembros de la misma comenzaron a buscarlo, hasta que dieron con él. El 19 de marzo de 1856, se puso de nuevo en camino hacia Bagdad para ocuparse de los suyos³⁰¹.

2.1 Rehabilitación de la comunidad bábí y primeros pasos hacia la identidad bahá'í

A partir de ahora, Bahā'ollāh irá preparando la mentalidad de sus partidarios. Lo primero que hizo fue darle nueva vida a la comunidad reconstruyéndola gradualmente, reanimando su autoestima y dándole un mejor nivel espiritual y moral³⁰². Sus enseñanzas eran de carácter ético y espiritual, también con algunos elementos de devoción sufí y un evidente sello de milenarismo bábí. Sobre todo, serán sus textos escritos el principal alimento espiritual para los creyentes³⁰³. Su fama seguía creciendo, tanto en Persia como en Bagdad. Algunos de los que acudían a su encuentro se convertirán a la fe bábí, otros serán simplemente unos devotos de él. Entre estos

²⁹⁹ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 192. El texto original se puede ver en: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/baha/M-R/Q/qasidah.htm> (accedido el 19 de julio de 2019); Bahá'u'lláh, *Ode of the Dove*, J. R. Cole (trans.), 1997: https://bahai-library.com/bahauallah_ode_dove_cole. Y, otras versiones en: <https://hurqalya.ucmerced.edu/node/92> (accedido el 19 de julio de 2019).

³⁰⁰ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, 101-102.

³⁰¹ Cf. P. Smith, *o.c.*, 17.

³⁰² Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 202.

³⁰³ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, 109-110.

devotos, había numerosos príncipes persas exiliados, clérigos, eruditos y personas con diversas responsabilidades públicas³⁰⁴. También llegaron a Bagdad hombres de mucha esperanza, que jamás habían perdido la fe de restaurar la causa del Bāb. Estos eran: Mollā Mohammad Zarandī (Nabīl-e A‘zam), Āqā Mohammad Karim, Ha‘yī Mohammad Taqī, que será honrado por Bahā‘ollāh con el título de Ayyūb (Job)³⁰⁵. Todos estos, luego, pasarán a ser bahá‘ís.

De 1856 a 1863, se dieron a conocer en Persia y en Bagdad sus bellas y potentes escrituras místicas y algunos tratados doctrinales. Los escritos con los cuales muchos se convirtieron en sus fieles seguidores fueron: *Kalemāt-e Maknūneh*- Palabras ocultas (ár. *al-Kalimāt al-Maknūna*)³⁰⁶, redactada una parte en árabe y otra en persa; *Haft Vādi*-Siete Valles (ár. *al-Awdiyyat al-Sab‘a*); *Čahār Vādi* -Cuatro Valles (ár. *al-Awdiyyat al-Arba‘a*)³⁰⁷, escritos en persa; y , *Ketāb-e Iqān* - Libro de la Certeza (ár. *Kitāb al-Īqān*)³⁰⁸, parte en persa y en árabe.

Las Palabras ocultas es un texto ético-espiritual en el que Bahā‘ollāh habla con la voz de Dios. Se dirige al hombre para ofrecerle una especie de guía con la que pueda purificar su alma y edificar una buena conducta. De esta manera, busca que dispongan el corazón para acoger su revelación, en orden a fortalecer y crecer en el espíritu de fe, como en experimentar el amor de Dios y poder reorientarse hacia Él³⁰⁹. Al comienzo de este libro, les hace saber a sus destinatarios que:

Esto es lo que ha descendido del reino de gloria, proferido por la lengua de la fuerza y del poder y revelado a los Profetas del pasado. Hemos tomado su esencia íntima y la hemos ataviado con la vestidura de la brevedad, como muestra de gracia para los justos, a fin de que sean fieles al convenio de Dios, cumplan Su encomienda en sus vidas y obtengan en el reino del espíritu la joya de la virtud divina.³¹⁰

³⁰⁴ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 202-203.

³⁰⁵ Cf. *Ibid.*, 207-210.

³⁰⁶ Cf. Bahá‘u‘llāh, *Las Palabras Ocultas*, Editorial Bahá‘í de España, Terrassa 2009.

³⁰⁷ Cf. Id., *Los Siete Valles y Los Cuatro Valles*, Editorial Bahá‘í de España, Terrassa 2008.

³⁰⁸ Se puede ver una edición de 1882 en: <https://archive.org/details/Kitab-i- iqan1882Edition/page/n7/mode/2up>.

Versión en castellano: Bahá‘u‘llāh, *o.c.* (nota 47).

³⁰⁹ Para profundizar en esta obra ver: D. Maani, *A Treasure House of Mysteries: Studies by the author on The Hidden Words of Bahá‘u‘llāh*, Fundación Nehal, Madrid 2017.

³¹⁰ Bahá‘u‘llāh, *Las Palabras Ocultas*, I, Introducción, 26.

Los Siete Valles y *Los Cuatro valles* son dos obras de carácter netamente místico con las que pretende demostrar que él posee conocimiento divino. La primera obra nos describe las siete etapas por la que un auténtico buscador debe transitar para aproximarse a Dios y contemplarle. No obstante, esto solo es posible por mediación de la manifestación divina. Esas etapas son: la Búsqueda, el Amor, el Conocimiento, la Unidad, el Contento, el Asombro, la Verdadera Pobreza y la Nada Absoluta. La segunda obra nos expone los tipos de viajeros y sus cualidades, dependiendo hacia dónde se dirijan en su travesía espiritual. Están los buscadores que movidos por la voluntad tienen como meta la *maqsūd* (la pretendida), los que gracias a la razón logran habitar la morada del *maḥmūd* (digno de alabanza), los que desde el amor se convierten en amantes y moradores devotos del recinto de *maʿdūb* (atractivo) y, por último, están los que por conocimiento místico han alcanzado la belleza del *maḥbūb* (amado).

Alrededor de 1861 fue revelado *El Libro de la Certeza*, obra en la que desarrolla la cuestión de la naturaleza y el propósito de la religión. Es una obra en la que queda reflejada la estrecha relación entre su conciencia histórica y el principio de la revelación progresiva. Esto la convierte en un auténtico y novedoso tratado de teología, con el cual él pretendía ayudar a las personas que lo leyeran a comprender y a reconocer a Dios y a sus manifestaciones. De esta manera, lo que buscaba Bahā'ollāh era darle más fuerza a la figura del Prometido del Bayān, y a su posición como la nueva Manifestación de Dios para que sus seguidores y aquellos que se abrían a su mensaje, estuvieran preparados para acoger su proclamación pública. En definitiva, estaba buscando un mayor apoyo social porque, de esta manera, se aseguraba que su causa prosperaría.

Los libros antes mencionados transcendieron en la comunidad bábí, sobre todo sabemos que el Libro de la Certeza se hizo muy popular. Llegó a instalarse en medio de los creyentes de otras religiones, obra que les ayudó a valorar la figura de sus fundadores y a comprender la misión profética de cada uno de ellos. Algunos, con su lectura, entendieron que en Bahā'ollāh se daba el cumplimiento de todas las profecías del Prometido, al que se refieren todas las escrituras sagradas.

Con esta interpretación, que también la asume el propio Bahā'ollāh y la promueve, no cabe duda que influyó considerablemente para que se dieran las futuras conversiones hacia la fe bahá'í. De esta manera, él ya había comenzado a edificar una nueva comunidad de fe, inyectando en los babíes la luz de su revelación, pero sin renunciar a la tradición bábí. Algunos cambios vendrán después, sobre todo cuando revele su Libro más sagrado (*Ketāb-e Aqdas*/ár. *al-Kitāb al-Aqdas*), que pasará a ser la nueva Ley que regirá a sus seguidores y con el que derogará el Bayān.

Algunos de los primeros que destacan en esta historia por haberse convertido de babíes a seguidores de él, fueron dos teólogos persas: Mollā Mohammad Reḡā, de la provincia de Yazd³¹¹; y, Mollā Mohammad Qā'eni o Nabīl-e-Akbar³¹². El primero, dio a conocer los textos y mensaje de Bahā'ollāh en Manshad y alrededores, terminando encarcelado en Teherán donde murió. El segundo, desde Jorasán, pasó a Bujará y Aşgabat³¹³. Otros que lograron extender su causa fueron: Mollā Mohammad Zarandī³¹⁴, y Haýýi Mirzā Mohammad Taqī³¹⁵.

El primero, después de 1858, no solo difundió los textos de Bahā'ollāh; sino que influyó bastante para que muchos reconocieran su figura mesiánica. Así lo hizo incansablemente por toda Persia, después se convirtió en un gran misionero bahá'í por Iraq, Turquía, el Cáucaso, Egipto y Palestina. El segundo, fue un comerciante iraní muy famoso que era agente consular de los rusos en Yazd, perteneciente a la familia del Bāb (Los Afnān)³¹⁶; que logró que varios de sus parientes se convirtieran a la fe bahá'í. Luego, serán estos, los que hablarán de la nueva fe a otras personas

317.

³¹¹ Sobre su vida y misión ver: H. M. Balyuzi, *Bahá'ís ilustres de la época de Bahá'u'lláh*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007, 154-172.

³¹² Cf. *Ibid.*, 173-177.

³¹³ Cf. Abdu'l-Bahá, *Memorials of the Faithful*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1971, 1- 4.

³¹⁴ Cf. *Ibid.*, 32-36; Cf. V. Rafati, «Nabil-e A'zam Zarandī, Mollā Moḡamamd», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2016: <http://www.iranicaonline.org/articles/nabil-zarandi> (accedido el 27 de julio de 2020).

³¹⁵ Para conocer su figura y tarea ver: Abdu'l-Bahá, *o.c.*, 126-129.

³¹⁶ Cf. M. Momen, «Afnān», *Encyclopædia Iranica*, vol. i: <https://iranicaonline.org/articles/afnan-twigs-or-branches-term-used-in-the-bahai-faith-> (accedido el 27 de julio de 2020).

³¹⁷ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 61), 376-378.

Mientras Bahā'ollāh desarrollaba su vida cotidiana, desde la antigua ciudad de los califas, la «Ciudad de la Paz»; su mensaje y textos fueron atractivos, de tal manera que mucha gente de diversos credos acudía a él. Es más, tenemos constancias de que se realizaban reuniones entre representantes de las principales religiones del Libro y otros intelectuales. Así nos lo atestigua su hijo Abdol-Bahā:

En Bagdad no era raro ver reuniones de 'ulamás musulmanes, rabinos judíos, cristianos y eruditos europeos. Cada cual tenía alguna pregunta que hacer y, aunque todos poseían diferentes grados de cultura, cada uno se retiraba satisfecho después de haber recibido una respuesta satisfactoria y convincente. Incluso los 'ulamás persas residentes en Karbilá y Najaf escogieron a uno de sus sabios para que actuase como su representante. Se llamaba Mullá Hasan 'Amú.³¹⁸

Los 'ulamā' reaccionaron con hostilidad ante el crecimiento de su fama, y querían frenar todo esto a cualquier precio. Por eso, recurrieron al gobierno persa y presionaron a las autoridades otomanas para que lo sacaran de Bagdad. El Šāh y sus ministros consideraron que la creciente influencia de Bahā'ollāh sobre la gente, y por cercanía con Persia, era un auténtico peligro y podía desestabilizar su gobierno. No obstante, en el foro más interno de las autoridades persas estaba el miedo de que volvieran a ocurrir levantamientos babíes como los del pasado y que si salieran victoriosos reclamaran el poder político. Al fin, la presión persa había logrado que el gobierno otomano lo trasladara cuanto antes. Por eso, en calidad de invitado, se determinó enviarlo a Constantinopla³¹⁹.

La noticia de su inminente partida llegó a distintos lugares de Iraq, cuyo efecto inmediato fue que muchos se movilizaran hacia su casa llenos de tristeza y desconsuelo³²⁰. Sus simpatizantes consideraban que se les arrebatava un gran guía espiritual y al padre de los pobres.

³¹⁸ 'Abdu'l-Bahá, *Contestación a unas preguntas*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006, 51.

³¹⁹ Las principales autoridades persas que influyeron en este nuevo exilio fueron: Mirzā Bozorg Khan (cónsul en Bagdad), y Mirzā Hōsayn Khan Mošīr-al-Dawla (cónsul en Estambul).

³²⁰ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 268-269.

El 22 de abril de 1863, Bahā'ollāh y sus compañeros se trasladaron para acampar en el jardín *Necip Paşa*, situado a las afueras de Bagdad. Allí permanecieron doce días (del 23 de abril al 3 de mayo de 1863), el primer día les anunció que él tenía la suprema autoridad que había recibido del Altísimo³²¹, que él era el Prometido de los profetas, el elegido de Dios, ya anunciado por el Bāb³²². A partir de ese momento, ese pequeño grupo de seguidores confirmaron su lealtad a él y su fiel servicio como «seguidores de la Gloria». Este acontecimiento constituye el primer paso oficial de cara a la comunidad bábí, que los que acogen su anuncio y confiesan la nueva fe pasan a considerarse un *bahá'í*.

El día de su anuncio, sus discípulos lo instituyeron como la fiesta del Riḍvān (Paraíso), a la que se le estableció un período de doce días de celebraciones. Fiesta que se conserva como la más jubilosa y triunfante de todas las fiestas para la fe bahá'í. Día llamado por Bahā'ollāh, como el «Día de Dios»³²³, en el que comprendió que tenía que seguir expandiendo su mensaje, más allá de la comunidad bábí. Un día para él con un profundo significado:

(...) En verdad, todas las cosas creadas fueron sumergidas en el mar de la purificación en ese primer día de Riḍvān, cuando derramamos sobre toda la creación los esplendores de Nuestros excelentísimos Nombres y Nuestros exaltadísimos Atributos. Esto es, verdaderamente, una muestra de Mi amorosa providencia, que ha rodeado a todos los mundos. Asociaos, pues, con los seguidores de todas las religiones y proclamad la Causa de vuestro Señor, el Más Compasivo; ésta es la corona misma de las obras, si sois de los que entienden.³²⁴

Antes de su partida de Bagdad, él reveló la *Sūrat al-Ṣabr*³²⁵ (Sura de la Paciencia)³²⁶, también conocida como *Lawḥ Ayyūb* (Tabla de Job). Fue escrita en árabe y estaba dedicada especialmente,

³²¹ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, 344.

³²² Cf. P. Smith, *o.c.*, 23.

³²³ Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, Arca Editorial, Terrassa 2005, XIV, 2 (p. 38); XVI, 3 (p. 51).

³²⁴ Bahá'u'lláh, *Kitáb-i-Aqdas (El Libro Más Sagrado)*, Arca Editorial, Terrassa 2003, v. 75, 74.

³²⁵ Texto en árabe : https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/surat_al-sabr_.at.pdf

³²⁶ Corán 39:10.

al bábí Haýýi Mohammad Taqi-e-Nayrizi y en memoria de los mártires de Neyriz³²⁷. Sin embargo, su objetivo principal era educar a sus fieles seguidores desde la figura de Job y de los mártires, para enseñarles que quienes se abandonan totalmente a Dios como ellos, desde una profunda fe y paciencia, ya estarán capacitados para soportar todo tipo de sufrimientos y ser recompensados por Dios inconmensurablemente. De esta manera, les quería preparar ante las adversidades que se avecinaban y que él ya intuía a causa de la profesión de la nueva fe³²⁸.

3 Sucesivos exilios y declaración pública de Bahā'ollāh.

Bahā'ollāh, junto a doce miembros de su familia y veintiséis discípulos, se marchó a Estambul. El gobernador de Bagdad, Namik Paşa o Mehmed Necib Pasha (1804-1892)³²⁹, le había ofrecido proveerle de todo lo necesario para el viaje. Bahā'ollāh no aceptó esa ayuda, pero le agradeció ese gesto. Lo único que le pidió fue que tratara bien a los miembros de su comunidad, a los que quedaban allí³³⁰.

En este nuevo escenario, como en los sucesivos lugares de exilio de Bahā'ollāh sobresale una persona, el incansable mensajero Šaij Salmān, al que le dedicó *Lauh-e –Salman*³³¹. Este se encargaba de llevar y repartir Tablas por las ciudades de Isfahán, Shiraz, Kachán, Teherán, etc. Siempre que las circunstancias se lo permitieran, se desplazaba al encuentro de Bahā'ollāh (Bagdad, Adrianópolis, Acre), para poder cumplir con gran celo la misión que se le había encomendado. Este hombre sencillo, gracias a su pureza de corazón, llegó a conocer profundamente el mensaje de la nueva fe y el espíritu de los destinatarios³³².

³²⁷ Un estudio sobre la misma se puede ver en: F. Seddigh. «Tablet of Patience (Surih Šabr): Declaration of Bahá'u'lláh and Selected Topics», *Light of Irfán* 15 (2014) 355-402: http://irfanco colloquia.org/pdf/lights15_seddigh_patience.pdf (accedido el 26 de Julio de 2020).

³²⁸ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, 348-359.

³²⁹ En árabe: Muhammad Naýib Bāšā (gobernador otomano de Bagdad).

³³⁰ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 278.

³³¹ Texto original en: https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/l-salman_i-mam.pdf.

³³² Cf. Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 65), 13-16.

Un 16 de agosto de 1863, la pequeña comunidad bahá'í pisó Estambul, la ciudad de Constantino el Grande³³³. Al día siguiente, una delegación persa fue a visitar a Bahā'ollāh. Después, este se reunió con algunos funcionarios turcos, con los que compartieron varios temas de preocupación social. A un miembro del gabinete del Sultán, a Kemal Paşa, le había recomendado que se promoviera un idioma auxiliar sin renunciar al local. Un idioma que sea universal, para que pueda ser enseñado en todos los rincones de la tierra ya que esto facilitaría la comunicación entre las personas de distintos lugares, y también el hecho de promover la concordia y la unidad de todos los pueblos³³⁴.

Mientras la relación de Bahā'ollāh con las autoridades otomanas era de respeto y cortesía, el embajador persa, Mirzā Ḥosayn Khan Mošīr-al-Dawla aprovechaba para difundir una mala imagen del líder bahá'í y de su comunidad. Lo que realmente quería era desacreditarlo ante el Sultán Abdül-Aziz, ante el primer ministro Ali Paşa y ante el ministro de Relaciones Exteriores Fuad Paşa³³⁵. Sin embargo, los cuatro meses que Bahā'ollāh estuvo en Estambul le bastó para ser considerado por muchos una figura notable. No solo porque recibía a las autoridades locales, sino también por su papel de mediador ante las contiendas entre personas de distintas religiones, a las que les invitaba a superar el conflicto y a vivir en paz.

Su popularidad también creció por frecuentar algunas mezquitas y la casa de baño. Pronto no tardó en surtir efecto la nueva presión del primer ministro persa sobre las autoridades otomanas para que trasladaran a Bahā'ollāh, a su familia y demás creyentes a un lugar más apartado. El Sultán decidió enviarlo a Edirne, a la antigua Adrianópolis³³⁶, que era un lugar destinado para presos políticos. Bahā'ollāh antes de su partida les pidió a algunos de su comunidad que retornaran a Persia para seguir promoviendo su causa.

³³³ Bahā'ollāh se instaló en una casa de huéspedes del gobierno. Cf. Ustád Muḥammad Ali Salmání, *o.c.* (nota 31), 37.

³³⁴ Cf. Bahá'u'lláh, *o.c.* (nota 11), 125-126.

³³⁵ Cf. A. Taherzadeh, *La Revelación de Bahá'u'lláh II, Adrianopolis 1863-1868*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2002, 87.

³³⁶ En esa época, Adrianópolis, tenía una población de 100.000 habitantes; y, constituía un importante centro administrativo y comercial del Imperio Otomano. Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 341.

A Edirne llegaron el 12 de diciembre de 1863 y permanecieron allí hasta el 12 de agosto de 1868. En 1864 lanzará gradualmente y abiertamente su posición y mensaje, a los babíes de Persia que todavía no habían acogido su revelación. Así, con la declaración pública de su misión, había logrado que la mayoría de estos aceptaran su proclamación y por ende, sus escritos. Sobre todo fue con *Sūrat al-Aṣḥāb* (Sura de los Compañeros)³³⁷, escrita en árabe, que los babíes de Persia terminaron aceptando a Bahā'ollāh como una manifestación de Dios y que traía una nueva revelación. De esta manera, la comunidad bahá'í se hizo más numerosa y será reconocida como tal en la esfera pública. Además, varios eruditos y piadosos acudían a las mezquitas cuando tenían noticia de que Bahā'ollāh se encontraba en alguna de ellas³³⁸.

Un dato interesante, que encontramos en los mismos textos de Bahā'ollāh, es la descripción de cómo tenían que proceder los enviados a la hora de expandir su mensaje y testimoniar la nueva fe³³⁹. Para ello se organizaban en equipos, visitaban las casas y otros lugares, para ganarse la confianza de las personas. Una vez que lo habían logrado, primero examinaban a fondo los motivos y antecedentes de la persona; si veían que eran dignos de acoger el mensaje de la nueva fe, tenían que testimoniarla con un carácter recto y loable³⁴⁰. Una vez que la fe había tocado el corazón de los destinatarios, el paso siguiente consistía en invitarles a las reuniones, a las casas de los «amigos» (que así se llamaban entre ellos por compartir una fe común y asumir la tarea de propagarla).

La clave para que una persona fuera digna de recibir el anuncio de esta fe, estaba en que tenían que ser «puros de corazón», rechazar todo tipo de violencia, tener un espíritu de concordia y trabajar por la unidad. De ahí que la comunidad bahá'í, será distinguida en su ambiente por su testimonio de tolerancia, unidad y devoción. La gente se fue dando cuenta que la nueva fe estaba

³³⁷ El texto en árabe se puede ver en:

https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/s-ashab-aqa_iv.pdf (accedido el 28 de julio de 2020).

³³⁸ Cf. A.Taherzadeh, *o.c.* (nota 84), 94-95.

³³⁹ Cf. Bahá'u'lláh, *o.c.* (nota 73), CLXI, 1-2 (pp. 380-381).

³⁴⁰ Cf. *Ibid.*, CLVIII, 1 (p. 376).

empeñada en trabajar por la unidad entre todos, que ya no existía para ellos la categoría de «impuros». A muchos les atrajo la propuesta de crear comunidades de fe, conformadas por personas de otras religiones viviendo un espíritu de amistad y compañerismo³⁴¹. Con este espíritu e ideal, cada creyente bahá'í logró presentar con sumo respeto el mensaje del profeta Bahā'ollāh a los contemporáneos de otras confesiones religiosas y, como veremos más adelante, se darán varias conversiones a la nueva fe.

A partir de 1866, Bahā'ollāh se dirigió abiertamente a varios líderes mundiales por medio de la *Sūrat al-Mulūk* (Sura de los Reyes)³⁴² con la que les anunciaba que él era el Prometido profetizado por todas las religiones³⁴³. En ella, ya encontramos los primeros principios sociales de su religión. A los destinatarios les exhortaba a que se despojaron de sus riquezas y escucharan a Dios, que les habla por medio de él («Asidero de Dios», «Árbol de Santidad», etc.) haciéndoles saber que la auténtica soberanía consistía en estar cerca de Dios y cumplir sus mandamientos. También les pidió que aceptaran sus Tablas y su causa y que cooperaran para erradicar la violencia y construir la paz. Además, les invitó a caminar por las sendas de la justicia, buscando el bien de todos y la unidad. Realizó un llamado especial para que ayudaran a los más pobres, a los que consideraba el «depósito de Dios» razón suficiente para tener que cuidarlos y evitar todo tipo de explotación.

A lo largo del texto van apareciendo varios destinatarios: «¡Oh Ministro del Rey de París!»³⁴⁴, «ministros del Sultán»³⁴⁵, «habitantes de la Ciudad (Constantinopla)»³⁴⁶, «oh Rey»³⁴⁷, «oh Ministro del Sháh en la Ciudad (Constantinopla)»³⁴⁸, «pueblo de Persia»³⁴⁹, «Oh Teólogos de la

³⁴¹ Cf. *Ibid.*, XLIII, 6 (p. 112).

³⁴² Cf. Bahá'u'lláh, *Súriy-i-Mulúk*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes. Tablas de Bahá'u'lláh*, Arca Editorial, Terrassa 2006, 221-281.

³⁴³ Cf. Shoghi Effendi, *o.c.*, 237.

³⁴⁴ Bahá'u'lláh, *Súriy-i-Mulúk*, §17, 231. Concretamente se refiere al embajador de Francia en Constantinopla, que se había aliado al ministro persa, para atacarlo a él sin antes haber examinado por su propia iniciativa Su Causa.

³⁴⁵ *Ibid.*, § 24, 234. También se dirige a ellos como «Ministros de Estado» (Cf. *Ibid.*, § 26, 235; § 30, 237).

³⁴⁶ *Ibid.*, § 37, 241.

³⁴⁷ *Ibid.*, § 58-59, 251. Se dirige al Sultán 'Abdu'l-'Aziz de Turquía.

³⁴⁸ *Ibid.*, § 84, 263.

³⁴⁹ *Ibid.*, § 96, 268.

Ciudad»³⁵⁰, «¡Oh sabios de la ciudad y filósofos del mundo»³⁵¹. A las autoridades les reprochó el haber rechazado su mensaje como haber perseguido y hecho sufrir a los suyos, y a los que se consideraban sabios en este mundo, les recordaba que la verdadera sabiduría consiste en «temer a Dios, conocerle y reconocer a Sus Manifestaciones»³⁵².

En esta etapa fue donde estalló con más fuerza la rivalidad y celos de su hermanastro Azal quien se había unido a los chiíes para atacarlo. Entonces, Bahā'ollāh le escribió una carta en la que le dejaba muy claro su posición y le exigía obediencia³⁵³. A raíz de esto, para zanjar la cuestión y refutar a Azal y a los que negaban o dudaban de su autoridad divina, les escribió en persa: *Lauh-e Naṣīr* (para Haṣṣī Naṣīr Qazvīnī)³⁵⁴ y *Lauh-e Serāj* (para Ali Mohammad Serāj Eṣfahānī)³⁵⁵. Así, en 1867, ya quedaron visibles las dos facciones: por un lado, los azalíes; por otro, los bahá'ís. Luego, debido al mal ambiente que esta división había generado, el gobierno turco decidió expulsar a ambos grupos. A los de Bahā'ollāh, a Palestina (Acre); a los de Azal, a Chipre. Algunos discípulos de Bahā'ollāh fueron enviados por él a seguir presentando la nueva fe por Egipto, Iraq y Persia.

La decisión de este nuevo exilio tuvo repercusión en los cónsules y embajadores occidentales como en algunos personajes significativos de otras religiones. Hubo un intento de frenar esta decisión entre el cónsul británico en Adrianópolis, John Elijah Blunt (1832-1916) junto al ministro británico en Estambul, que era un misionero protestante; el Reverendo L. Rosenberg. Este misionero se había afincado en Adrianópolis en 1865 como representante oficial de la *British*

³⁵⁰ *Ibid.*, § 108, 276.

³⁵¹ *Ibid.*, § 113, 278. También se refiere a ellos en los § 114-115, 279-280.

³⁵² *Ibid.*, § 113, 278.

³⁵³ Cf. Ustād Muḥammad-‘Alī-i Salmānī, *o.c.* (nota 31), 45.

³⁵⁴ El principal destinatario era un mercader oriundo de Qazvīn, un ferviente bābī, que le pidió a Bahā'Allāh, que le aclarara la posición que ocupaba Azal. Gracias a este escrito, pudo reconocer la grandeza y posición de Bahā'oAllāh. Luego, sufrió varios encarcelamientos (por ejemplo: en Qazvīn y Teherán), hasta que en 1882 murió mártir en Rasht. [Cf. A.Taherzadeh, *o.c.* (nota 84), 313-330]. El original en persa: <https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/1-nasir-mam.pdf> (accedio el 28 de julio de 2020).

³⁵⁵ Dirigida a Mollā ‘Alī Moḥammad Sirāj, que se había hecho partidario de Azal. Algunas partes de esta Tabla se encuentra en: Bahá'u'llāh, *o.c.* (nota 73), L, 1 (pp. 121-122); XCVII, 1 (pp. 225-226).

*Society for the Propagation of the Gospel among the Jews*³⁵⁶. Parece ser que estaba bien informado de toda la trama contra Bahā'ollāh, por eso le pedía expresamente al ministro británico Blunt que hiciera lo posible de paralizar la deportación. Este misionero estaba convencido de que las enseñanzas y manera de ser de Bahā'ollāh no habían hecho ningún mal en la población³⁵⁷. A pesar de sus esfuerzos, Bahā'ollāh y su comunidad tuvieron que dejar la ciudad. Ellos partieron el 12 de agosto de 1868 rumbo a Acre.

3.1 La proclamación de Bahā'ollāh desde Acre a diversos gobernantes del mundo.

El 31 de agosto de 1868, unos 67 bahá'ís fueron instalados en Acre, en la siniestra ciudad fortaleza situada en la costa de Tierra Santa³⁵⁸. Allí permanecieron incomunicados durante dos años. A pesar de ello, muchos bahá'ís venían de Persia para visitarle, pero se les prohibía cruzar las murallas de la ciudad. Varios de ellos habían contemplado desde la distancia a su Profeta, con lo que les bastaba para regresar a Persia e intensificar el anuncio de la fe. Sin embargo, algunos sí que lograron entrar en la fortaleza bajo otra apariencia, como por ejemplo; Nabil-e-Akbar, Ostād Mohammad Ali Salmani, Nabīl-e-A'zam, Āqā Bozorg (*Badī'*), etc. Este último era un joven de 17 años, que por su frescura y potencia espiritual, fue llamado «Maravilloso». A él se le encomendó la riesgosa misión de entregar al Šāh, una Tabla que le dirigía Bahā'ollāh. El joven asumió sin titubear ese encargo pero, cuando logró entregarla, fue arrestado. Después, fue sometido a duras torturas con la finalidad de que revelara el nombre de todos los bahá'ís de Persia. Sin embargo, Badī' se mantuvo en silencio y dio su vida por la nueva fe en julio de 1869³⁵⁹.

³⁵⁶ La Sociedad Británica para la Propagación del Evangelio entre los Judíos, que fue fundada en Londres en 1842.

³⁵⁷ Cf. H. M. Balyuzi, o.c. (nota 2), 688-689. Hace referencia a un mensaje de John E. Blunt, 6 de agosto de 1868 (FO 195, 901).

³⁵⁸ Acre era una colonia penal utilizada por el gobierno otomano, para encarcelar a criminales peligrosos y prisioneros políticos, donde era difícil sobrevivir por las enfermedades que había en el ambiente, como por las malas condiciones a las que estaban expuestos. [Cf. H. M. Balyuzi, o.c. (nota 2), 428-429].

³⁵⁹ Cf. A. Taherzadeh, *La Revelación de Bahá'u'llah III, Akká 1868-1877*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2005, 245-257; H. M. Balyuzi, o.c. (nota 2), 452-463.

Durante este tiempo de encarcelamiento y estricto control, Bahā'ollāh reveló otras Tablas. Los destinatarios eran varias personalidades de Persia, del Imperio Otomano y diversos gobernantes del mundo³⁶⁰. En algunas de ellas les profetizaba sobre el futuro que les deparaba, pero nunca recibió una respuesta de ellos. Pertenece a esta época la segunda Tabla dirigida al Gran Visir turco (Ali Paşa)³⁶¹, que fue escrita en persa: *Lauh-e Ra'is*³⁶². Con ella le hizo saber que, por haberle rechazado a él («Manifestación del Todomisericordioso»), pronto caerá y se convertirá en polvo.

Otra tabla está dirigida al ministro de Asuntos Exteriores del Imperio Otomano, a Fuad Paşa, la *Lauh-e Fu'ād*³⁶³. En ella le dice al ministro que Dios le castigará por haber ido en contra la Manifestación Suprema, pero que también caerán el Gran Visir y el Sultán. De hecho, el ministro fue depuesto de su cargo en 1869, muriendo luego en Niza. Ali Paşa será destituido en 1871, después vino su muerte, el 7 de septiembre del mismo año. A partir de este momento se iniciará todo un movimiento en contra el Sultán, hasta que fuera derrocado en 1876. Los ecos de esta Tabla llegaron a oídos de varios teólogos musulmanes, quienes estaban expectantes de que se cumplieran las profecías. Entre ellos destacó la figura de un gran teólogo de Teherán, el famoso Mirzā Abu'l-Faḍl, cuya motivación profunda era investigar sobre la fe bahá'í. Una vez que las profecías se cumplieron, en 1876 tuvo varios encuentros y debates con varios bahá'ís y terminó convirtiéndose a la nueva fe³⁶⁴.

³⁶⁰ Cf. P. Smith, *o.c.*, 28-31.

³⁶¹ La primera fue escrita durante su camino antes de llegar a Acre: *Sūrat al-Ra'īs* (Sura del Presidente). El texto en árabe: https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/s-rai-ar_mam.pdf (accedido el 28 de julio de 2020). La versión en castellano está en: Bahá'u'lláh, *Súriy-i- Ra'ís*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 177-195.

³⁶² Su versión en persa ver: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/vol2/rais2/rais2.htm> (accedido el 28 de julio de 2020). En castellano: Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Ra'ís*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 199-212.

³⁶³ Texto en árabe: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/baha/A-F/F/fuada.htm> (accedido el 28 de julio de 2020). En castellano: Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Fu'ād*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 215-219.

³⁶⁴ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.*, (nota 108), 140-161.

En 1869, Bahā'ollāh le hizo llegar a Napoléon III una Tabla³⁶⁵ (en árabe) por medio del agente consular francés en Acre, Louis Catafago. En medio de su apogeo, le vaticinó su ruina a no ser que sirviera a Dios y a su causa. En 1874, Francia perdió la batalla de Sedán ante el Kaiser Guillermo I; y Napoleón, su trono. También se dirigió al papa Pio IX³⁶⁶, a quien le aconsejaba dejar a un lado los dogmas y renunciar a su soberanía temporal sobre los Estados Pontificios, dando paso a un gobierno secular. Además, le motivó a salir al encuentro de otros líderes religiosos para que juntos trabajaran por la construcción de la paz y para que motivaran a los gobernantes a cooperar en este objetivo y poner todo el empeño por la justicia. Incluso, le pidió que se despojara de toda la pompa, que imitara a Jesús y que reconociera la nueva revelación, porque él era el retorno prometido por Cristo.

También se dirigió al Zar Alejandro II³⁶⁷ y a la Reina Victoria³⁶⁸, ambas tablas fueron escritas en árabe. A los dos se dirigió de forma parecida, pidiéndoles que inclinaran sus oídos a la voz de Dios, para que pudieran reconocer en él, al Mensajero de Dios y comprender los tesoros de su causa. A la Reina Victoria, la alabó por haber prohibido el tráfico de esclavos, y por haber permitido la práctica de la «consulta». Ambas cuestiones también están reflejadas en los escritos de Bahā'ollāh. En cuanto al consejo (consulta), lo considera como el mejor instrumento para lograr la prosperidad de todos y el florecimiento de las ciudades. Luego, aprovechaba para dirigirse a los gobernantes en general, para que ellos también adoptasen la consulta en sus pueblos y se preocuparan por el bien de toda la humanidad³⁶⁹.

³⁶⁵ Cf. Bahá'u'lláh, *Napoléon III*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 94-111.

³⁶⁶ Cf. Id., *Papa Pio IX*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 80-94.

³⁶⁷ Cf. Id., *Zar Alejandro II*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 112-117.

³⁶⁸ Cf. Id., *Reina Victoria*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 118-126.

³⁶⁹ Cf. *Ibid.*, § 173-174 (pp.119-120). Es interesante una rica imagen sobre el mundo que tenía Bahá'u'lláh, para referirse al estado del mismo en esa época: «Considerad al mundo como el cuerpo humano, que aunque al ser creado es sano y perfecto, ha sufrido, por diversas causas, graves trastornos y enfermedades. Ni un día logró alivio; más bien su dolencia se hizo más severa, puesto que cayó en manos de médicos ignorantes que, dando rienda suelta a sus deseos personales, han errado gravemente.» [*Ibid.*, §174 (p. 120)].

De esta manera, su mensaje tenía una proyección universal e interpretó que el mundo estaba enfermo, que necesitaba urgentemente la medicina adecuada, que ya era hora de tener una mirada y un compromiso, más allá de las fronteras nacionales; por eso hizo un llamado a la unión de todos los pueblos en una Causa universal³⁷⁰. A la vez, les pedía que se comprometieran en establecer la paz y la unidad en la tierra y trabajar por la reconciliación entre los pueblos. Sobre el empeño de la paz les dice:

Ya que habéis rechazado la Más Grande Paz, aferraos a ésta, la Paz Menor, para que por ventura podáis mejorar en alguna medida vuestra propia condición y la de los que dependen de vosotros³⁷¹.

De esta manera, Bahā'ollāh les exhortaba a que, motivados por la justicia y la misericordia, entre todos buscaran acuerdos que propiciaran la «Paz Menor». Es decir, aquella paz política en donde se erradiquen las guerras ya que les ayudaba a tomar conciencia de que esa paz era diferente a la «Más Grande Paz» o «Paz Mayor». Esta se asemeja al establecimiento del Reino de Dios en la tierra, ya anunciado por Jesús, pero ante la aparición de la nueva manifestación divina, requería adherirse a ella totalmente; para que pronto surgiera ese tiempo de plenitud. Esta Paz Mayor devendrá con la instauración del «Nuevo Orden Mundial» hacia donde tiende toda la revelación de Bahā'ollāh. Hacia esa nueva era de una «completa unificación de la raza humana», una «Era Mesiánica» de fraternidad universal y de espiritualización del mundo, que ya había sido anunciada por los fundadores de las grandes religiones³⁷².

Una Tabla importante fue la que dirigió a Nāseroddin Šāh: *Lawḥ al-Sulṭān*³⁷³, gracias a ella podemos conocer las experiencias vividas por Bahā'ollāh y sus seguidores. A lo largo del texto le va narrando los distintos escenarios de exilio por los que tuvieron que pasar y vivir, siempre

³⁷⁰ Cf. *Ibid.*, §176 (p. 121).

³⁷¹ *Ibid.*, § 180, (p. 123).

³⁷² Cf. M. J. Saban, *Un estudio sobre la obra El desenvolvimiento de la civilización mundial*, en AA.VV, *Sentido e Historia. Shoghi Effendi [1897-1957]: el gran visionario de nuestro presente*, Erasmus Ediciones, Barcelona 2009, 107-109.

³⁷³ Cf. Bahá'u'llah, *Nāṣiri'd-Din Sháh*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 126-173.

estando bajo las sospechas de los enemigos de la fe. Incluso, trae al recuerdo todos los sufrimientos acaecidos a causa de la ira del monarca y del juicio de los clérigos. Esta larga Tabla se comenzó a escribir en Adrionópolis, pero como ya dijimos anteriormente, fue enviada al monarca desde Acre por medio del fiel y entusiasta creyente Badī‘.

Bahā‘ollāh, al enviarle esta Tabla al monarca, tenía la esperanza de que recapacitara para que pudiera mirar al pueblo de Bahā‘ con bondad y ser justo con ellos. Sin embargo, no podemos olvidar que por medio estaban los principales instigadores contra la nueva religión, los clérigos. Ellos fueron el principal obstáculo para que no hubiera acercamiento al monarca, ni pudieran darle explicaciones sobre la razón de ser de su fe.

3.2 Conversos a la fe bahá‘í en Acre, Persia, India y Birmania.

Los soldados que custodiaban a la comunidad bahá‘í, al ver que los creyentes tenían un carácter amable, decidieron permitirles que recibieran visitas de la población de Acre. Algunos que visitaron a Bahā‘ollāh terminaron convirtiéndose a la nueva fe, como por ejemplo Šayj Maḥmūd-al-‘Ārrābī, una reconocida autoridad religiosa de la ciudad; un musulmán sabio y piadoso³⁷⁴, Aḥmad-al-Jarrāḥ; un oficial del ejército turco, Amīn Effendi; jefe del municipio de Acre y ‘Uthmān Effendi, el dueño de una tienda donde Bahā‘ollāh hacía las compras³⁷⁵. Además, había varios personajes muy distinguidos en la ciudad que pasaron a ser muy devotos de él, pero que no se convirtieron a la fe como, por ejemplo el Muftí de la ciudad, que era muy amigo de la comunidad bahá‘í, sobre todo de Abdol-Bahā.

Bahā‘ollāh terminó de escribir en Acre un texto en árabe de gran calado teológico que puede ser considerado como un complemento del Libro de la Certeza: *Sūrat al-Haikal* (Sura del Templo)³⁷⁶, en el que encontramos una cadena de discursos del «Gran Espíritu» (Espíritu Santo) al

³⁷⁴ Cf. A. Taherzadeh, *o.c.* (nota 108), 111-114.

³⁷⁵ Cf. *Ibid.*, 115-118.

³⁷⁶ Cf. Bahā‘u‘llāh, *Sūriy-i-Haykal*, en *El llamamiento del Señor de las Huestes*, 19-80.

«Templo» (la persona de Bahā'ollāh)³⁷⁷. Con este texto pretendía aclarar su condición de manifestación de Dios y que tenía que llevar adelante su misión³⁷⁸. Se consideraba un espejo de Dios en la tierra, un signo de su majestad, el emblema de la fe por medio de la palabra (revelación)³⁷⁹.

En 1870, la comunidad bahá'í fue sacada del cuartel ejército y fueron distribuidos en distintas casas dentro de las murallas de la ciudad, donde permanecerán unos siete años. En 1873, Bahā'ollāh revelaba el Libro Madre de su dispensación, que si bien fue escrito en árabe, se le conoce por su título en persa: *Ketāb-e Aqdas*. Al poco tiempo, dio órdenes de que se hicieran varias copias para ser enviadas a las comunidades de Persia. En sus páginas encontramos enseñanzas éticas y espirituales, leyes y varias disposiciones, todas ellas para ir estructurando mejor la comunidad bahá'í³⁸⁰.

Él consideraba que era la nueva Ley que tenía que ser acatada y puesta en práctica de manera progresiva, sobre todo porque no era fácil que se desprendieran de las leyes de la tradición bábí, las cuales serán derogadas, aunque unas pocas serán preservadas. También hay que tener en cuenta que algunas prescripciones están pensadas para esa comunidad futura por la cual debe trabajar cada creyente para las comunidades en ese estado global denominado Nuevo Orden Mundial. Por eso, ya encontramos allí, las instituciones establecidas por Bahā'ollāh, con sus funciones y manera de organización.

En este libro ya había dejado asentado que todos se volvieran hacia el intérprete autorizado de sus enseñanzas, su hijo y legítimo sucesor, Abdol-Bahā (El Siervo del Bahā'). También predijo

³⁷⁷ En el texto Bahā'Allāh se autodenomina: «Templo Viviente» [*Ibid.*, § 17-18 (pp. 28-29); §31 (p.31)]. Y aclara: «Nada se ve en Mi templo sino el Templo de Dios, ni en Mi belleza sino Su Belleza, ni en Mi ser sino Su Ser, ni en Mi esencia sino Su Esencia, ni en Mi movimiento sino Su Movimiento, ni en Mi aquiescencia sino Su Aquiescencia, ni en Mi pluma sino Su Pluma, el Poderoso, el Más Alabado. Nada ha habido en Mi alma que no sea la Verdad, y en Mí mismo no se ve nada sino a Dios» [*Ibid.*, §44 (p. 44)]. Por eso, luego utiliza las imágenes de: «Templo de Dios» [*Ibid.*, § 49 (p. 47)] «Templo de Santidad» [*Ibid.*, § 63 (pp. 55-56)].

³⁷⁸ Cf. *Ibid.*, §7 (p. 24).

³⁷⁹ Cf. *Ibid.*, § 36 (p. 41).

³⁸⁰ En cuanto a las leyes y disposiciones, en la actualidad no todas están en vigor, otras poco a poco se fueron introduciendo en occidente.

la institución de la «Guardianía», que será encarnada en Shogui Effendi, el nieto de Abdol-Bahā. Las otras instituciones son de carácter legislativo, a nivel local, nacional e internacional, denominadas «Casas de Justicia». De todas maneras, los bahá'ís acogieron con profunda devoción esta nueva Ley. Sobre sus leyes y disposiciones hablaremos más adelante, cuando abordemos una síntesis de las principales enseñanzas de Bahā'ollāh.

La difusión de la fe bahá'í, desde el momento que las comunidades acataron la nueva Ley por las que se regían, continuaba a ritmo con mayor intensidad, especialmente por la seducción que provocaron algunas de sus leyes y disposiciones, ya que no tenían nada que ver con la rigidez de algunas leyes del islam. De manera sorprendente, el anuncio trajo la conversión de varias personas de otras religiones, a tal aspecto que dicho fenómeno provocó asombro en los misioneros de la religión bahá'í. Mientras el nuevo profeta alzaba su voz desde el exilio, en Persia fundamentalmente florecerán nuevas comunidades, pero con una característica distintiva: los conversos provenían del islam, del judaísmo y del zoroastrismo.

En la década de 1870 y 1880, se dieron conversiones de varios olamā (ár.: 'ulamā') chiitas, que luego destacarán como misioneros de la fe. Algunos de ellos son: Mirzā Abu'l-Faẓl Golpāyagāni (1844-1914), el ya nombrado Nabīl-e Akbar (1829-1892) y Mirzā Asad-Allāh Eṣfahāni³⁸¹. Estos fueron por distintas ciudades de Persia y más allá de sus fronteras. En cuanto a las primeras conversiones provenientes del judaísmo, se dieron en Hamadān³⁸² y Kachān³⁸³ y las de los zoroastrianos, en Yazd y Kermán.

Según una fuente bahá'í, el primer judío que se adhirió a la fe de Bahā'ollāh fue un médico de Teherán. Su nombre era Hakim Masih (Hakim Nur Mahmud), que había trabajado en la corte

³⁸¹ Este en 1861, ya había escuchado hablar de Bahā'Allāh, mientras acudía a los seminarios teológicos en Isfahán. En su círculo Asad-Allāh le llamaban el "Divino Filósofo". [Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 63), 64].

³⁸² Está considerada la comunidad judía más antigua y numerosa de Persia. En 1868 había aproximadamente unos 2.000 judíos, y alrededor de 1885, unos 5.000. Además tenían tres sinagogas. Cf. H. Sarshar, «Hamadān VIII. Jewish community», *Encyclopædia Iranica*, vol. xi: <http://www.iranicaonline.org/articles/hamadan-viii> (accedido en julio de 2019)

³⁸³ A mediados del siglo XIX había unas 200 familias judías, eran comerciantes y fabricantes de seda. Cf. M. Amanat, «Kashan viii. Religious communities (2) Bahai community», *Encyclopædia Iranica*, vol. xvi: <http://www.iranicaonline.org/articles/kashan-viii2-bahai-community> (accedido en julio de 2019).

de Mohammad Šāh, perteneciente a la familia Harun que era muy influyente en la ciudad. En 1861 había entrado en contacto con un prisionero bábí-bahá'í, con el incansable misionero Mollā Sādeq Moqaddas Jorāsāni (+1889), en la prisión de *Siyāh-Čāh* cuando acudía para atender a los prisioneros. Allí se le habló sobre la causa del Bāb y de Bahā'ollāh y a partir de ese momento, aceptó la nueva fe³⁸⁴.

Para Mehrdad Amanat, este nunca confesó abiertamente la fe bahá'í ante su familia (Harum), pero varios de ellos terminaron convirtiéndose a la nueva religión. Es más, por su talante ecuménico, quizás sí habló sobre la fe fuera de su círculo familiar. No sé si tiene que ver con esto el que se hayan dado en 1880 unas 150 conversiones de judíos en Teherán³⁸⁵.

Alrededor de 1879, dos conversos judíos serán los que influirán en las conversiones de algunos miembros de la familia Harum. Eran dos médicos de Hamadan: Hakim Āqājān (+1881) y Hakim Rahamim (1844-1942). El primero se convirtió en 1877, cuando fue a curar a un paciente de una distinguida familia bahá'í. Este había quedado sorprendido por el buen trato hacia su persona con varios gestos de amabilidad. Además, le llamó mucho la atención que no acataran las leyes de la impureza. Esto le despertó curiosidad, hasta que decidió indagar a qué religión pertenecían. Un miembro de esa familia le expuso abiertamente la nueva fe, entonces al quedar convencido, la aceptó. Después la propagó por medio de sus redes familiares. Además, hemos de resaltar que el crecimiento del bahaísmo en Hamadān, a finales de las décadas de 1870 y 1880, se entretrejió con la difusión del cristianismo, compartiendo de esta manera el mensaje de la venida de un mesías prometido³⁸⁶.

El anuncio también fue aceptado con entusiasmo por Hakim Rahamim, conocido también por el nombre de Mirzā Raḥim Jan Hāfez al-Šeḥḥa³⁸⁷. Con estos dos personajes, más la ayuda de

³⁸⁴ H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 63), 50-51.

³⁸⁵ Cf. M. Amanat, *Jewish identities in Iran: Resistance and conversion to Islam and the Baha'í Faith*, I.B. Tauris, London-New York 2013, 96.

³⁸⁶ Cf. *Ibid.*, 107.

³⁸⁷ Cf. *Ibid.*, 106;

los propagadores itinerantes bahá'ís, en el período de 1877-1879 se convertirán unos cincuenta judíos³⁸⁸.

Desde Hamadan, se propagó la fe bahá'í a Kachán, donde con el tiempo, la mitad de la comunidad bahá'í será de origen judío. Según el diplomático británico Lord George Nathaniel Curzon (1859-1925), escuchó que en la década de 1880, antes de que se diera la ola de conversión del siglo XX, en Kachán se convirtieron unas 50 familias; en Hamadán unas 100, en Teherán unas 150, y el 75 % en Golpayegan³⁸⁹. Si bien los primeros bahá'ís de Kachán provenían del babismo, los judíos que se convertirán serán gracias a la propagación de la fe por parte de Abu'l-Faẓl Golpāyegāni, llevada a cabo en 1886 y luego en 1889³⁹⁰. Entre los conversos había algunos trabajadores de la seda, tejedores de alfombras, pero la mayoría eran jóvenes. La adhesión de la juventud se daba después de los debates que se entablaban entre judíos y baha'ís. Entre los más apasionados que se convirtieron destacan el joven Rayhān Rayhāni (1859-1939)³⁹¹, y un ladrón profesional llamado Haẓẓi Elyāhu Kāšāni, que fue reconocido como un exitoso propagador de la fe³⁹².

Para el historiador Mehrdad Amanat, lo que favoreció para que varios judíos se convirtieran a la nueva fe fue el mensaje y las leyes asentadas en el *Aqdas*; por su llamado a superar los prejuicios religiosos y raciales y a rechazar totalmente la concepción de la impureza ritual. Esta idea de impureza perjudicaba mucho a los judíos (aunque no solo a ellos) en el ámbito social y económico y quizás vieron la oportunidad con el nuevo discurso religioso de llevar una

³⁸⁸ M. Amanat, «Judeo-persian communities V. Qajar Period (2)», *Encyclopædia Iranica*, vol. xv: <http://www.iranicaonline.org/articles/judeo-5-2-qajar-conversion-of-jews> (accedido en julio de 2019).

³⁸⁹ Cf. M. Amanat, *o.c.* (nota 134), 77-78. Hay que subrayar que el diplomático británico, se refiere a los bahá'ís como babíes, pero en páginas anteriores al referirse a la influencia del *Aqdas* y del reconocimiento de Bahā'ollāh como el Prometido del Bayān por parte de estos, se sobreentiende que son bahá'ís. Sobre los datos de las conversiones ver: G. N. Curzon, *Persia and the Persia Question*, Longmans Green & Company, London 1892, 500: <https://www.wdl.org/en/item/17540/view/1/1/> (accedido el 3 de agosto de 2020).

³⁹⁰ Cf. M. Momen, «Abul'f-ẓal Golpāyegānī», *Encyclopædia Iranica*, vol. i: <http://www.iranicaonline.org/articles/abul-fazl-or-abul-fazael-golpayegani-mirza-mohammad-prominent-bahai-scholar-and-apologist> (accedido el 3 de agosto de 2020).

³⁹¹ Sobre su vida y compromiso con la fe se puede ver en: M. Amanat, *o.c.* (nota 134), 119-145.

³⁹² Cf. *Ibid.*, 126-127.

mejor vida, incluso a experimentar en su psicología no sentirse a una comunidad religiosa de menos categoría y por lo menos ser mejor valorados y respetados, sobre todo, al ver que consideraban la igualdad de todas las razas y credos. Esto fue lo más atractivo para ellos³⁹³.

También estaban las conversiones de varios jóvenes judíos, que antes de pasar a ser un bahá'í, se habían convertido en musulmanes. Sin embargo, ellos experimentaban en el día a día en medio del islam chií ser creyentes de segunda categoría: *jadīd al-Islām* (nuevos conversos). Parece ser que estos prefirieron arriesgarse a pertenecer a una religión que era más perseguida que la judía con tal de pasar a ser miembros iguales de una comunidad de fe. La nueva religión no les pedía renunciar a sus raíces y, además, les atrajo la predicación de una religión que estaba convencida de dar cumplimiento a las profecías de todas las religiones³⁹⁴, pero también les convenció porque se presentaba como una religión abierta a la modernidad y al progreso, y los jóvenes anhelaban esto. Es más, a los judíos conversos no se les prohibió cortar los lazos sociales y familiares ya que se les permitía seguir cumpliendo con las prácticas del Sabbath y con los ritos del Yom Kipur³⁹⁵.

Algunos zoroastrianos de Persia y de la India también se convirtieron porque la nueva religión también reconocía a Zoroastro como profeta. Pasaron a adherirse a una comunidad de fe que los acogía con amabilidad y les proporcionaba un ambiente de tolerancia y de justicia en donde no eran considerados impuros. Con el tiempo, algunos zoroastrianos, por la influencia de varias cartas de Bahá'olláh, terminaron aceptando que este era el redentor esperado por ellos³⁹⁶. En suma, por algunas de sus Tablas³⁹⁷ podemos saber el nombre de la principal figura zoroastriana con la que mantuvo una buena relación: el indio parsi, Maneckji Limji Hataria (1813-1890),

³⁹³ Cf. *Ibid.*, 65. 87.

³⁹⁴ Cf. *Ibid.*, 89-90.

³⁹⁵ Cf. *Ibid.*, 92.

³⁹⁶ Cf. E. Granville Browne, *o.c.*, 375.

³⁹⁷ Cf. Bahá'u'lláh, *El Tabernáculo de la Unidad. Respuestas de Bahá'u'lláh a Mánikchí Sháh y otros escritos*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007.

conocido en Persia como Mānekjī Šāheb³⁹⁸. A este, sobre todo, le hizo un llamado a trabajar por la unidad de la humanidad. Parece ser, que este principio motivó el acercamiento y conversión de muchos zoroastrinos a la nueva fe. Concretamente Bahā'ollāh le dice a Hataria:

(...) no os miréis como extraños los unos a los otros. Sois los frutos de un solo árbol y las hojas de una sola rama (...) Caminad a la sombra de la justicia y veracidad y buscad refugio dentro del tabernáculo de la unidad (...) En este día, el fruto más selecto del árbol del conocimiento es aquello que sirve al bienestar de la humanidad y defiende sus intereses.³⁹⁹

Hataria había sido enviado a Persia en 1854 por la comunidad de Bombay para fundar una asociación (*anjōman*), una institución de ayuda para mejorar las condiciones de los zoroastrianos. En su viaje entró en contacto con Bahā'ollāh en Bagdad y, a partir de ese momento, surgió una amistad que se mantendrá durante mucho tiempo⁴⁰⁰. En 1864 regresó por un corto tiempo a Bombay para informar al Consejo sobre la situación en la que se encontraban los zoroastrianos de Persia. En 1865 vuelve de nuevo a Persia, con fondos para levantar escuelas para niños, hasta que logró fundar la primera en Teherán. En 1876, ante la necesidad de maestros, decidió contratar a un bahá'í, a Mirzā Abu'l-Faḍl, para que enseñara literatura y lengua persa. Luego, por influencia de este, varios de sus alumnos se convertirán a la nueva religión⁴⁰¹.

Así se fueron adhiriendo varios zoroastrianos, algunos de ellos eran comerciantes, miembros del consejo; otros eran empleados de esta comunidad. Las primeras conversiones provienen del Consejo, se dice que fueron unos seis, entre los cuales destacan Kaijosrav Jodādād y Ustād Javānmard⁴⁰². El primero era de Yazd, que terminó adhiriéndose a la fe bahá'í cuando

³⁹⁸ 'sa:ɦɪb 'साहिब/ or saheb /'sa:heb 'साहेब/ en hindi se usa como un título para un personaje respetado, el equivalente a Janāb (señor) en persa.

³⁹⁹ Bahá'u'llāh, *Tabla a Mānikchī Šāhib*, en *El Tabernáculo de la Unidad*, § 1.15 (p. 27); § 1.16 (p. 28).

⁴⁰⁰ Sobre la relación entre ambos ver: Bahá'u'llāh, *Tabla a Mānikchī Šāhib*, en *El Tabernáculo de la Unidad*, § 1.3 (p. 21).

⁴⁰¹ Cf. S. J. Stiles, *Zoroastrian conversions to the Bahá'í Faith in Yazd, Irán* (Master Thesis), Department of Oriental Studies, The University of Arizona 1983, 17-19.

⁴⁰² Cf. A. Taherzadeh, *o.c.* (nota 108), 356-364.

trabajaba en una tienda textil en Kachán; el segundo era un reconocido estudiante de Mirzā Abu'l-Faḍl que pasó a ser director de la primera escuela de Yazd⁴⁰³. A este, Bahā'ollāh, le envió una carta: *Lauh-e Haft Pursiš* (Tabla de las Siete Preguntas)⁴⁰⁴.

En ella se dirige a él como «corazón de león» y se abordan los siguientes temas: en qué lengua y en qué dirección se ha de adorar a Dios, la relación entre fe y religión, el tratamiento que se merecen los creyentes de otras religiones sobre la venida del Prometido del zoroastrismo, lo que significa el paraíso y el infierno sobre el destino del alma cuando abandona el cuerpo, etc. Este texto y otros fueron compartidos en la comunidad zoroastriana, e influyeron en las conversiones, pero lo que más les convenció fue el talante de tolerancia que caracterizaba a cada bahá'í.

Los zoroastrianos más destacados fueron Mollā Bahrām Aktar-e kāvari (1858-1930) y Sīāvoš Safīdvaš. El primero, que había sido trabajador de las tierras de un ministro de la corte en Teherán, cuando marchó a trabajar en Kachán entró en contacto con la comunidad bahá'í, pero no fue hasta su regreso a Yazd en 1881 que, tras investigar sobre la nueva religión, terminará convirtiéndose⁴⁰⁵. El segundo, que era hijo de un comerciante que vivió durante un tiempo en Teherán, había escuchado de boca de su padre la narración de los mártires babíes de 1852. Al querer saber más sobre esta historia, entró en contacto con la comunidad bahá'í que más allá de satisfacer su curiosidad, le terminó dando el Libro de la Certeza, la Tabla de las Siete Preguntas, y otros textos de Bahā'ollāh. Sīāvoš los compartió con otros compañeros hasta que todos ellos decidieron adherirse a la nueva religión en Qom⁴⁰⁶.

Lo que sí podemos sostener es que los zoroastrianos decidieron canalizar sus expectativas mesiánicas por medio de la religión bahá'í ya que la nueva fe sostenía que en Bahā'ollāh se daba el cumplimiento de todas las profecías apocalípticas. Es más, el mismo Bahā'ollāh les señaló que

⁴⁰³ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 63), 439.

⁴⁰⁴ Cf. Bahá'u'llāh, *Tabla de las Siete Preguntas (Lawḥ-i-Haft Pursish)*, en *El Tabernáculo de la Unidad*, 83-94.

⁴⁰⁵ Cf. S. J. Stiles, *o.c.*, 21-24.

⁴⁰⁶ Cf. *Ibid.*, 24-27.

él era el Salvador Mundial y benefactor que esperaban (*Saošyant*). Otros factores que influyeron en las conversiones fueron que les escribiera en persa y la insistencia de una vida de perfección moral.

Otro fenómeno interesante fue la expansión de la fe bahá'í por la India y Birmania por medio del incansable carismático Sulaymān Jān de Tunukāban, conocido como Jamāl Effendi⁴⁰⁷. Este, para poder propagar la fe, lo hizo vistiéndose con atuendos de derviche, ya que le daba mayor libertad de movimiento y le proporcionaba dar una imagen un maestro santo que le permitió llegar a mucha gente. Entre 1874 y 1875, después de haber mantenido un considerable tiempo de contacto con Bahā'ollāh en Acre, comenzó a recorrer el territorio otomano para implantar la fe y deambuló hasta llegar a Tierra Santa. Después se puso en camino hacia la India, entrando en Bombay alrededor de 1876⁴⁰⁸, dedicándole unos once años de viajes por el subcontinente. Sabemos que, en mayo de 1878 dejaba Calcuta para dirigirse a Birmania, llegando a Rangún siete días después.

Sus movimientos nos permiten conocer su manera de proceder antes de entrar en una nueva región. Primero, se dirigía formalmente por medio de una carta, ya sea al gobernador o al administrador regional, para hacerles saber de su visita. Además, se comunicaba con comerciantes iraníes para que prepararan su llegada y le ayudaran para poder introducirse en la sociedad. Las autoridades terminaban apreciando mucho su talante y amabilidad, fue respetado casi por todos tanto que algunos terminaban simpatizando con la fe o convirtiéndose realmente. Entre los conversos también había musulmanes, budistas, hindúes, etc. Otro aspecto importante es que podemos conocer el método utilizado para introducir la fe. Fue considerado un gran maestro, se las arreglaba para generar espacios de encuentro entre creyentes de todas las religiones y

⁴⁰⁷ Cf. Abdul'Bahá, *o.c.* (nota 65), 134-138; H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 63), 183-193.

⁴⁰⁸ La fecha de llegada es incierta, pero si tenemos en cuenta el dato de que en 1877 participó en la proclamación de la Reina Victoria como Emperatriz en Dehli, es posible que llegara a Bombay antes. Por lo tanto, me desmarco de la propuesta que hace Adib Taherzadeh (1878), porque implicaría negar otros hechos que están fechados por otros autores.

procedencias culturales. A los asistentes les ofrecía charlas espirituales, una síntesis de las principales enseñanzas de la fe bahá'í dejando en claro la figura y el rol de Bahā'ollāh. También hizo uso de la primera editorial bahá'í, que fue fundada por miembros de la familia Afnān en Bombay para imprimir y distribuir algunos textos de Bahā'ollāh⁴⁰⁹.

Con el peso de su amor y su celo por la causa de la fe, como por su testimonio humilde y espíritu de cordialidad, Sulaymān logró convertir muchos corazones hacia la fe bahá'í. Su segunda etapa de regreso a la India, tras haber visitado nuevamente a Bahā'ollāh, fue en 1888. En definitiva, este misionero se pasó viajando un total de veinte años, y a pesar de que había llegado la noticia de la muerte de Bahā'ollāh, siguió alumbrando nuevos corazones hacia la fe por los vastos territorios de Asia, incluso en las islas del océano Índico y del Pacífico. Entre los lugares visitados se hallan: Ceilán⁴¹⁰, Punjab, Birmania, Malaya, Siam, Java y las islas Célebes y Bali. En uno de sus viajes, que habría de durar un año y medio, visitó Lahore, Punch, Yarkand, Cachemira, Laddkh, el Tíbet, Balkh y Badakhsán⁴¹¹. Este incansable peregrino murió el 28 de agosto de 1898 en Acre.

3.3 Los últimos años de Bahā'ollāh y la acentuación de la dimensión social de la religión.

En junio de 1877, Bahā'ollāh salió de su estricto confinamiento para vivir en una finca de verano situada al norte de la ciudad (Mazra'eh). Desde este lugar caracterizado por bellos jardines, se sumergirá en un clima de tranquilidad, ideal para meditar y escribir, como para acoger a los peregrinos⁴¹². Su hijo Abdol-Bahā, al que ya llamaban el «Maestro», se ocupaba de acompañar a la comunidad bahá'í de Acre y de preparar espiritualmente a los peregrinos antes de que accedieran al encuentro de su padre. También impartía consejo a las autoridades políticas, líderes religiosos, comerciantes, etc.

⁴⁰⁹ Los textos que se distribuyeron fueron más de corte místico como *Los Siete Valles*, *Los Cuatro Valles*, etc.

⁴¹⁰ Actual Sri Lanka, llamada por los persas, la ciudad de Sarandīb.

⁴¹¹ A. Taherzadeh, *La Revelación de Bahá'u'lláh IV. Mazra'ih-Bahjí*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006, 247.

⁴¹² Era la residencia del Šarīf de La Meca, *Abdallah Ibn Muḥammad Pāšā* (Şerif *Abdullah bin Muhammed Paşa*), gran amigo de Bahā'Allāh. [Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 547]. Tenemos que señalar, que su familia más cercana, continuaba viviendo en Acre.

En 1879, Bahā'ollāh experimentará un profundo dolor porque en Isfahán serán martirizados dos notables comerciantes y devotos creyentes a causa de una trama entre dos teólogos influyentes de la ciudad y de Mass'oud Mirzā Zell-e Soltan (1850-1918), el hijo de Nāseroddin Šāh. Los bahá'ís que fueron decapitados fueron Mirzā Mohammad Hosayn (1833-1879), al que Bahā'ollāh llamó «el soberano de los mártires» (ár. *sulṭān al-šuhadā*) y Mirzā Mohammad Hasan (1834-1879), que fue denominado «el amado de los mártires» (ár. *maḥbūb al-šuhadā*)⁴¹³. A estos, antes de su ejecución, se les dio la oportunidad de renegar de la fe, pero decidieron confesarla y entregar sus propias vidas. Dicha ejecución fue condenada por Bahā'ollāh en *Lauh-e Borhān* (Tabla de la Demostración)⁴¹⁴ como un acto perverso y en la que califica a los principales responsables como la encarnación de la perfidia.

En septiembre de 1879, Bahā'ollāh se trasladó a Bahýa (Gozo, Delicia)⁴¹⁵, que será su nueva residencia hasta su muerte. Desde ese pintoresco lugar, que fue considerado por él como bello y trascendente, siguió revelando numerosas Tablas. De todas ellas, se hicieron numerosas copias que circularon por todas las comunidades existentes de Persia. Esto permitió que la religión siguiera floreciendo en la tierra de sus orígenes, dotándola de fortaleza, a pesar de las persecuciones. Más allá, fue tomando forma y consistencia, extendiéndose por todo Oriente Próximo y Oriente Medio.

En 1879, Bahā'ollāh, para reafirmar su llamado a la unidad, reveló *Lawḥ al-Ittiḥād* (Tabla de la Unidad)⁴¹⁶. Refiriéndose en ella sobre la necesidad de la unidad de las religiones para que triunfe la Causa de Dios. También hace alusión a la importancia de la unidad en el discurso de la fe bahá'í y a la importancia de dar testimonio público por parte de los creyentes de cara a los

⁴¹³ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 63), 69.

⁴¹⁴ Cf. Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Burhān*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, Arca Editorial, Barcelona 2002, 238-252.

⁴¹⁵ Esta perteneció al cristiano maronita, 'Uḏī Khammār, fallecido en 1879 [Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 550].

⁴¹⁶ Traducción provisional de Juan Cole (1996): https://bahai-library.com/bahauallah_lawh_ittihad_cole (accedido, julio 2018). El texto original en: *Ad'iyyih-i-Mahbub*, pp. 388-406: <https://www.h-net.org/~bahai/areprint/baha/A-F/A/adiyih/adiyih.htm> (accedido en agosto de 2020).

demás y sobre la unidad en el actuar desde una vida virtuosa, pero donde cada bahá'í tiene que considerarse igual en rango en relación con los otros y que nadie se considere superior a los demás. Esta Tabla también sirvió como llamada de atención a los líderes religiosos que, por su actitud de discriminar a las personas de menos rango, trae divisiones y debilitamiento en el seno de las comunidades creyentes⁴¹⁷.

En 1891 reveló dos Tablas: *Lawḥ al-Aqdas*⁴¹⁸, conocida también como «Tabla a los cristianos»; y *Lawḥ al-Karmil*⁴¹⁹ (Tabla del Carmelo). Con la primera, les confirmaba a los cristianos que él procede del reino sagrado (de Dios) y, que en él se da el retorno de Cristo, ya anunciado en el Nuevo Testamento. Con la segunda, les exhortaba a que reconocieran las evidencias de su revelación, que no vacilaran y que caminaran bajo su luz. Después, alrededor de 1885, dio a luz *Īshraqāt* (Esplendores, iluminaciones)⁴²⁰, en árabe y en persa (ešrāqāt), con la que se dirigió a todos aquellos babíes que aún no le aceptaban como manifestación de Dios. En ella aprovechó para decirles que él ya fue anunciado por los profetas anteriores:

En Tus Libros sagrados, en Tus Escrituras y en Tus Pergaminos has prometido a todos los pueblos del mundo que Tú mismo aparecerías y apartarías los velos de gloria de Tu rostro, tal como lo anunciaste en Tus palabras a Tu Amigo (Muḥammad), mediante el cual el Sol de la Revelación brilló refulgente sobre el horizonte de Hijáz y la luz naciente de la Verdad divina derramó su fulgor entre todos los hombres, proclamando: «El Día en que la humanidad comparecerá ante el Señor de los mundos» (Corán 83:6). Y, antes que a Muḥammad, Tú comunicaste esta buena nueva a Aquel que conversó contigo (Moisés), diciéndole: «Saca a tu pueblo de la oscuridad a la luz y recuérdales

⁴¹⁷ Cf. Adib Taherzadeh, o.c.(nota 161), 255-272; M. Momen, «The Tablet of Unity. A Provisional Translation», *Lights of Irfan* 2 (2001), 93-98.

⁴¹⁸ Cf. Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Aqdas*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 20-30. Texto original en árabe: <https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/l-aqdas-tbaa-ar.pdf> (accedido en agosto de 2020).

⁴¹⁹ Cf. Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Karmil*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 13-19. Texto original en árabe: <https://hurqalya.ucmerced.edu/sites/hurqalya.ucmerced.edu/files/page/documents/l-carmel.pdf> (accedido en agosto de 2020).

⁴²⁰ Cf. Bahá'u'lláh, *Īshraqāt* (Esplendores), en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 120-160.

los días de Dios» (Corán 14:5). Además, proclamaste esta verdad al Espíritu (Jesucristo) y a Tus Profetas y a Tus Mensajeros, ya fueran del pasado más remoto o del más reciente.⁴²¹

Este texto es importante para llegar a conocer mejor el pensamiento social y su vínculo con su concepción de religión, cuyas claves están en los consejos que ofrece y que sirven para tener una comprensión más global sobre el papel de la religión bahá'í de cara a la sociedad en conexión con sus otros escritos. Seis de los consejos van dirigidos a los gobernantes y ministros del mundo para que se impliquen en la seguridad, la protección y la paz en todos los pueblos. En el primero, les exhorta a los gobernantes que respeten la religión, porque es el medio necesario para lograr la protección y el bienestar de los pueblos⁴²². En el segundo, a que se comprometan a instaurar la Paz Menor, ya que es uno de los medios más seguros para la tranquilidad de la humanidad y su progreso⁴²³. En el tercero, les exhorta a cumplir los mandamientos divinos, porque estos infunden vida, como a tener en cuenta las luminarias de la consulta y la compasión, sabiendo que el orden mundial despuntará sobre los pilares de la recompensa y el castigo⁴²⁴. En el cuarto, a no olvidar que el temor de Dios les tiene que mover a cultivar una conducta recta y a proyectarla en el servicio⁴²⁵. En el quinto, que se dejen iluminar por la fe, para que puedan gobernar con justicia y equidad⁴²⁶. En el sexto, a trabajar por la unión y concordia entre todos los hombres, como a buscar un lenguaje universal que sea enseñado en todo el mundo⁴²⁷. En definitiva, era una apelación a la unidad de toda la humanidad y a que consideraran a la tierra como un solo país y el único hogar de todos⁴²⁸. En el séptimo consejo sostiene que la educación es fundamental para el progreso de la humanidad, pero se refiere a educar a los hijos de los creyentes bajo la luz de sus enseñanzas. Sin embargo, extiende esta responsabilidad a la futura Casa de Justicia (una institución bahá'í), que

⁴²¹ *Ibid.*, 138.

⁴²² Cf., Bahá'u'lláh, *Isháqát*, 150.

⁴²³ Cf., *Ibid.*, 150-151.

⁴²⁴ Cf., *Ibid.*, 151.

⁴²⁵ Cf., *Ibidem*.

⁴²⁶ Cf. *Ibid.*, 151-152.

⁴²⁷ Cf. *Ibid.*, 152.

⁴²⁸ Cf. *Ibidem*.

también le compete ayudar a los pobres y más necesitados⁴²⁹. En el octavo, ya deja asentado que los miembros de la Casa de Justicia de Dios deben preocuparse de los asuntos del pueblo que, desde su autoridad divina, tiene la misión de educar y guiar a los creyentes, y dar respuestas a sus necesidades y problemas, pero que también hace a su misión el proyectarse buscando el bienestar de la humanidad⁴³⁰. El noveno es la coronación del principal objetivo de la religión y de los frutos que por medio de ella logran que, si bien va dirigido a la Casa de Justicia, lo extiende a todos los gobernantes. La religión contribuye a la unidad y concordia de todos los pueblos, al progreso, al desarrollo, al bienestar, y a la paz⁴³¹.

Las anteriores claves de su pensamiento social y del papel de la religión hay que conectarlas con sus orientaciones para el cambio social y el progreso de todos los pueblos. Esto ha quedado plasmado en la *Tabla del Mundo*⁴³², que fue revelada en Haifa en 1891, con la que hace un llamado a superar el viejo orden y trabajar por uno nuevo. El viejo orden está caracterizado por la desunión, las guerras, la tiranía, el materialismo, la militarización, la idolatría, la crisis moral y espiritual, etc. En cambio, el nuevo orden mundial al que hay que aspirar, se debe tejer movidos por la unidad, el amor, y la justicia; que requiere antes lograr la Paz Menor, hacer realidad la igualdad entre los hombres y las mujeres, crear vínculos de amistad y compañerismo con creyentes de otras religiones. Además, trabajar unidos por el progreso, a través del fomento de la agricultura, el cultivo de las ciencias y de las artes.

Con estas Tablas y otras más, los bahá'ís comprendieron que a la luz de sus textos sagrados, Dios les puso en el mundo para ser una religión que trabajara por la unidad de las religiones y de toda la humanidad, bajo la guía y educación de la Manifestación de Dios (Bahā'ollāh). Con este espíritu de universalización de la fe, ya casi al final del ministerio de Bahā'ollāh, el bahaísmo ya se había instalado en quince países, la mayoría en territorios

⁴²⁹ Cf. *Ibid.*, 153.

⁴³⁰ Cf. *Ibid.*, 153-154.

⁴³¹ Cf. *Ibid.*, 155.

⁴³² Cf. Bahá'u'lláh, *Lawḥ-i-Dunyá*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 103-119.

musulmanes, desde Turkmenistán por Poniente, hasta Egipto y Sudán por Levante. Los maestros que destacaron en esta incansable misión fueron Nabīl-e-Akbar y Mirzā Abu'l-Faḍl.

En 1891 Bahā'ollāh reveló su último libro, la *Epístola al Hijo del Lobo*, dirigido a Āqā Najafi (1846-1914), un destacado líder religioso de Isfahán y enemigo despiadado de la fe bahá'í. Este era hijo de Šaij Mohammad Baqer (1819-1883), al que Bahā'ollāh lo llamó «lobo» (*ze'b* /ár. *ḍi'b*), porque fue uno de los que más contribuyó a las violentas persecuciones y asesinatos de varios creyentes⁴³³. Con esta Epístola, Bahā'ollāh reafirma su plena confianza en Dios para llevar adelante su propósito. En ella, él se autodenomina, la «Pluma Más Exaltada».

El 29 de mayo de 1892, Bahā'ollāh fallecía a los 75 años a causa de unas fuertes fiebres, murió en calidad de prisionero del gobierno turco, ya que no se conoce ningún documento oficial en el que quedara reflejada su libertad. Nueve días después, se abrió y se leyó su testamento, en el que nombraba a su hijo Abdol-Bahā como «Centro de Su Convenio (Alianza), y único Expositor de Su Palabra revelada»⁴³⁴. En definitiva, les pidió a todos los creyentes que se adhirieran a lo que denominó la «Más poderosa Rama»:

La Voluntad del divino Testador es ésta: Incumbe a los Aḡsán, a los Afnán, a mis parientes, a todos y cada uno de ellos, volver sus rostros hacia la Más Poderosa Rama. Examinad lo que hemos revelado en Nuestro Libro Más Sagrado: «Cuando el océano de Mi presencia haya menguado y el Libro de Mi Revelación haya concluido, volved vuestros rostros hacia Aquel que Dios ha designado, que ha brotado de esta antigua Raíz». Este Verso sagrado no alude sino a la Más Poderosa Rama [‘Abdu’l-Bahá]. De este modo, os hemos revelado benévolamente nuestra potente Voluntad, y en verdad Yo soy el Munífico, el Todopoderoso. Ciertamente, Dios ha ordenado que la posición de la Rama Mayor [Mu ammad ‘Alí] esté por debajo de la que ocupa la Más Grande Rama [‘Abdu’l-Bahá]. Él es en verdad el Ordenador, el Omnisapiente. Hemos decidido que «la Mayor»

⁴³³ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.* (nota 2), 580-581.

⁴³⁴ *Ibid.*, 638.

vaya a continuación de «la Más Grande», según ha sido decretado por Aquel que es el Sapientísimo, el Informado.⁴³⁵

4 Enseñanzas y leyes de Bahá'ollāh.

Lo esencial del mensaje de Bahá'ollāh gira en torno al principio de la unidad, por eso sus creencias se pueden resumir en la unidad de Dios, unidad de la religión, y unidad de la humanidad. Claves fundamentales para comprender su teología, antropología, ética y pensamiento social.

En su pensamiento teológico, que es una enseñanza de una vía teológica negativa, encontramos una alusión a los distintos niveles metafísicos de la realidad. El primero y el más elevado es el reino del señorío divino⁴³⁶, el reino de la Unidad y Unicidad divina⁴³⁷, ámbito del Ser divino, el de la Esencia eterna e incognoscible⁴³⁸. Por lo tanto, Dios es inaccesible, su misterio es insondable⁴³⁹ y es exaltado por encima de todo atributo humano⁴⁴⁰. Es un Dios absolutamente trascendente⁴⁴¹, donde en Él, esencia y atributos coinciden⁴⁴². Además, se niega la encarnación de Dios en el mundo como la manifestación de su esencia corporalmente⁴⁴³.

El segundo nivel es el de la Voluntad Divina que emana de Dios y por la cual todo ha sido creado. Esta Voluntad Primordial es la Palabra de Dios (*kalemat Allāh*), la Sabiduría que gobierna y mantiene la existencia⁴⁴⁴. Ahora bien, toda cosa creada desde y en lo más íntimo de cada una de ellas revelan los nombres y atributos divinos⁴⁴⁵, pero quienes mejor lo hacen son las manifestaciones de Dios, que son consideradas como «el primer espejo de Dios» y los

⁴³⁵ Bahá'u'llāh, *Kitáb-i-‘Ahd (Libro de la Alianza)*, en *Tablas de Bahá'u'llāh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 258.

⁴³⁶ Cf. Bahá'u'llāh., *Kitáb-i-Íqán*, II, 193 (p. 141).

⁴³⁷ Cf. *Ibid.*, II, 103 (p. 81); § 161 (pp. 122-123).

⁴³⁸ Cf. Bahá'u'llāh, *Epístola al Hijo del Lobo*, 4-6.

⁴³⁹ Cf. *Id.*, *Kitáb-i-Íqán*, II, 104 (p. 82).

⁴⁴⁰ Cf. *Id.*, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'llāh*, I, 3 (p. 12).

⁴⁴¹ Cf. *Ibid.*, XX, 1 (p. 61).

⁴⁴² En la línea de la escuela Mu'tazila y Šaijī.

⁴⁴³ Cf. Bahá'u'llāh., *Kitáb-i-Íqán*, II, 104 (p. 82).

⁴⁴⁴ Cf., *Id.*, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'llāh*, XCIII, 1 (p. 211); *Kitáb-i-Íqán*, II, 103-104 (pp. 81-82).

⁴⁴⁵ Cf. *Id.*, *Kitáb-i-Íqán*, II, 109 (p. 85).

intermediarios que transmiten la revelación divina. Estas revelaron una nueva legislación, que en el momento de su aparición abrogan las dispensaciones anteriores, pero todas son importantes, ya que prepararon el camino para su revelación. Cada manifestación fue enviada por Dios para guiar e instruir al hombre, el cumplimiento de esta promesa, Bahā'ollāh la denomina «Gran Convenio». En cada una de ellas está el mismo espíritu de Dios, aunque en este mundo tengan distinto nombre. Además, él se considera la personificación de todas las tradiciones del pasado, la cima de la revelación, su «Convenio Menor» o «Testimonio Concluyente» es el más sólido y más actual que los anteriores. Se refiere al de Moisés (Dt 29, 9-13), el de Jesús (Mt 7, 7-8; 28, 19-20), al de Mahoma (Corán 16, 90-113). Por supuesto que también supera al del Bāb⁴⁴⁶. Incluso, habla sobre Zoroastro⁴⁴⁷, para terminar afirmando que todas estas manifestaciones divinas son como «un solo y único Ser»⁴⁴⁸ y tanto el «primero» como el «ultimo» aparecieron para proclamar la misma Fe⁴⁴⁹.

Ahora bien, la sede de la Revelación divina es el «cielo», de la cual desciende la palabra divina, y el símbolo de esta es la «ciudad». Bahā'ollāh nos lo explica de la siguiente manera:

Aquella Ciudad no es otra que la Palabra de Dios, revelada en cada época y dispensación. En los días de Moisés fue el Pentateuco; en los días de Jesús, el Evangelio; en los días de Muḥammad, el Mensajero de Dios, el Corán; en este día es el Bayán; y en la dispensación de Aquel a Quien Dios ha de manifestar Su propio Libro, Libro al que necesariamente han de referirse todos los Libros de Dispensaciones anteriores, Libro que entre todos sobresale, trascendente y supremo. En estas Ciudades se ha provisto sustento espiritual abundante y han sido dispuestos deleites incorruptibles. El alimento que dispensan es el pan del cielo, y el Espíritu que comunican es la inagotable bendición de Dios. Confieren a las almas desprendidas el don de la Unidad, enriquecen a los desamparados y brindan el cáliz del conocimiento a quienes vagan por el desierto de la ignorancia. Toda la guía, las bendiciones,

⁴⁴⁶ Cf. Id., *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, XIII, 1-2 (pp. 1-12); XLVII, 1 (pp. 118-119).

⁴⁴⁷ Cf. Id., *Respuestas a preguntas de Mánikchí Šaḥib de una Tabla dirigida a Mirzá Abu'l-Faḍl*, en *El Tabernáculo de la Unidad*, § 2.2. (p. 34).

⁴⁴⁸ *Ibid.*, § 2.4. (p. 36).

⁴⁴⁹ Cf. Bahá'u'lláh, *Kitáb-i-Íqán*, II, 171 (p. 129).

el conocimiento, comprensión, fe y certeza conferidas a cuanto hay en el cielo y la tierra están ocultas y se atesoran en esas Ciudades.⁴⁵⁰

Esto también le permite hacer un llamado a la unidad de las religiones, pero no a que renuncien a sus propias riquezas e identidad, sino en cuanto que reconozcan que todas tienen una Fuente común: Dios. Es decir, que todas tienen un origen divino, y que más allá de las diferencias doctrinales todas tienen un mismo objetivo y propósito fundamental. La única religión de Dios en cada época tiene la misión de elevar el alma del ser humano hacia Dios y su conciencia a un nivel superior (cielo), para que conozca y ame a Dios, por medio de cada manifestación divina. Y si realmente el creyente ama a Dios, este amor se prolongará amando a los demás, que será el motor para el progreso social y mundial.

Las manifestaciones de Dios son seres humanos especiales, los Profetas y mensajeros de Dios que aparecen en cada época para guiar y educar a la humanidad. Como ya dijimos anteriormente, el objetivo principal de las manifestaciones de Dios en el mundo es ayudar a todos los hombres para que, por medio de ellas, puedan conocer, amar y retornar a Dios⁴⁵¹. Estas emanan de la Voluntad Divina, pero toman la forma de templo humano y, como seres humanos que son, pertenecen al nivel de la servidumbre. En cada una de ellas está el espíritu de Dios, que preexiste, y el espíritu propio de su alma personal que está unida a un cuerpo mientras viven en este mundo para llevar adelante la misión encomendada⁴⁵².

En el nivel de la servidumbre, está el hombre, segundo espejo de Dios que muestra todos los nombres y atributos divinos. Una realidad de cuerpo y alma que, gracias a esta última, puede glorificar y amar a Dios⁴⁵³. Después está el cosmos, que ha sido creado de la nada absoluta por la

⁴⁵⁰ *Ibid.*, 219 (p. 158).

⁴⁵¹ Cf. Bahá'u'lláh., *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, LXXXI, 1 (pp. 180-181).

⁴⁵² Cf. *Ibid.*, L (p. 121-122).

⁴⁵³ Cf. *Ibid.*, LXXXII, 1 (p. 183).

Voluntad Divina. Todo ha surgido mediante un proceso de creación infinita que no ha tenido principio y que no puede tener fin⁴⁵⁴.

Lo principal de su pensamiento antropológico es que considera al hombre como el «Talismán supremo»⁴⁵⁵, porque ha sido creado a imagen de Dios⁴⁵⁶ y esto le permite tener una estrecha relación con Él. Hasta tal punto que pone en boca de Dios la afirmación:

«El hombre es Mi misterio, y Yo soy su misterio»⁴⁵⁷.

El ser humano revestido de esta dignidad, por medio de su alma, tiene capacidad para buscar y acercarse a Dios, de amarle y conocerle; sabiendo que su finalidad es reconocer a su Creador y alcanzar su Presencia⁴⁵⁸. Esta cualidad es inseparable de su capacidad de progreso, de crecimiento, de tender hacia su plenitud; pero para lograr el desarrollo humano se necesita el constante esfuerzo humano y la ayuda de la gracia divina⁴⁵⁹.

En esta dinámica, el hombre está llamado a potenciar su entendimiento, a desarrollar su conocimiento⁴⁶⁰, a realizar el bien y evitar el mal, y a cultivar su relación con los demás. No obstante, ha de saber que el auténtico conocimiento es el divino, cuyos frutos son la paciencia, el entendimiento y el amor⁴⁶¹. Este conocimiento lo liberará de los vanos y oscuros pensamientos, de sus deseos egoístas, purificará su corazón de los apegos de este mundo. Además, no solo le permitirá conocer la verdad, sino también llegar a ver la Verdad con claridad y alcanzar su propia plenitud⁴⁶².

Ética y espiritualidad van de la mano, por eso el hombre está llamado a revestirse de una serie de virtudes que le ayudarán a buscar y hacer el bien (individual y social), pero a la vez tiene que

⁴⁵⁴ Cf. *Ibid.*, XXVI, 1-2 (pp. 74-75).

⁴⁵⁵ *Ibid.*, CXXII, 1, (p. 293).

⁴⁵⁶ Cf. Bahá'u'lláh, *Las Palabras Ocultas*, I, 3 (p. 28).

⁴⁵⁷ Bahá'u'lláh, *Kitáb-i-Íqán*, II, 107 (p. 84).

⁴⁵⁸ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, XXIX, 1 (p. 84).

⁴⁵⁹ Cf. *Ibid.*, XXXIV, 2 (p. 93).

⁴⁶⁰ El conocimiento es un tesoro para el hombre, y le proporciona regocijo (Cf. Bahá'u'lláh, *Epístola al Hijo del Lobo*, 27).

⁴⁶¹ Cf. *Id.*, *Kitáb-i-Íqán*, I, 76 (p. 60).

⁴⁶² Cf. *Ibid.*, I, 99 (p. 77).

ser un auténtico buscador y amante de Dios, para que pueda seguir dando buenos frutos siempre bajo el cumplimiento de la Ley divina. Por lo tanto, todo el actuar moral del hombre está en orden al plan divino y, en su constante esfuerzo ético, tiene que actuar con moderación⁴⁶³ y aferrarse a la justicia. Esta última es el valor básico que le ayudará a ponderar su corazón y a entablar buenas relaciones con Dios, consigo mismo, con los demás y con la creación entera. El hombre debe tratar no apartarse de ella, porque es lo más amado por Dios. Es una ofrenda que Dios le hace al hombre y es signo de su amorosa bondad⁴⁶⁴.

En el *Aqdas* encontramos una síntesis de las principales virtudes que el hombre debe cultivar, y se le pide que actúe conforme a su razón y dignidad⁴⁶⁵. Esas virtudes son la honradez, la veracidad, la fidelidad, la cortesía y el servicio⁴⁶⁶; pero advierte que, si el hombre quiere ser verdaderamente libre, tiene que cumplir con los mandamientos de Dios⁴⁶⁷ y que todas sus acciones tienen que ser un ejemplo para los demás y contribuir para acercarlos a Dios. De ahí que también necesite unas virtudes religiosas, que también contribuirán para realizar buenas acciones y alcanzar un buen carácter. Esas virtudes son la piedad, la pureza de corazón y el temor de Dios⁴⁶⁸.

Otra virtud que eleva al hombre espiritualmente y le permite ser mejor es la humildad, pero que también es necesaria de cara a Dios para acoger su misericordia⁴⁶⁹. Lo contrario a esta es el orgullo que rebaja y degrada⁴⁷⁰. Luego, hay otras virtudes que necesita el hombre incorporar a su ser para un buen actuar: la generosidad, la mansedumbre, la rectitud, la alegría, la integridad, la benevolencia, etc.⁴⁷¹

⁴⁶³ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, CX, 1 (p. 246).

⁴⁶⁴ Cf. Id., *Las Palabras Ocultas*, I, 2 (pp. 27-28).

⁴⁶⁵ Cf. Id., *El Kitáb-i-Aqdas*, v. 119, 91.

⁴⁶⁶ Cf. *Ibid.*, v. 120, 91.

⁴⁶⁷ Cf. *Ibid.*, v. 125, 93.

⁴⁶⁸ Cf. Bahá'u'lláh, *Epístola al Hijo del Lobo*, 24.

⁴⁶⁹ Cf. Id., *Las Palabras Ocultas*, I, 42 (p. 40).

⁴⁷⁰ Cf. Bahá'u'lláh, *Epístola al Hijo del Lobo*, 30.

⁴⁷¹ Cf. *Ibid.*, 86-87.

En las *Palabras Ocultas* se destaca que Dios ha creado al hombre noble y que tiene que hacer el esfuerzo de elevarse (espiritual y éticamente)⁴⁷². Para conseguirlo, cuenta con la ayuda de Dios, que le ha infundido su espíritu de vida y su amor⁴⁷³. Así como en la primera parte de las *Palabras Ocultas* (del árabe) se le pide al hombre que se aferre a la justicia para actuar bien, en la segunda parte (del persa) se le exhorta a plantar el amor⁴⁷⁴ para poder hacer el bien y evitar todo lo malo. Concretamente, se le pide extirpar de su corazón la envidia, la malevolencia, revestirse de santidad⁴⁷⁵, que no desee el mal a nadie, que no murmure⁴⁷⁶, y que no difame⁴⁷⁷. En definitiva, que sus acciones sean buenas y santas⁴⁷⁸, que todo lo haga por amor y fidelidad a Dios.

El hombre también tiene que buscar y retornar a Dios, para ello tiene que buscar en su corazón, que es la morada de Dios y el lugar de su revelación⁴⁷⁹. Esta búsqueda y retorno es un camino espiritual y místico que exige desprendimiento⁴⁸⁰ y dejarse enriquecer por Dios⁴⁸¹. Ese itinerario de desapego de las cosas de este mundo para adentrarse en el reino del espíritu hasta fundirse totalmente en Dios es lo que maravillosamente se nos narra en los *Siete Valles*, *Cuatro Valles* y *Gemas de Misterios Divinos*.

Todo el pensamiento social de Bahā'ollāh gira en torno al valor tendencial de la unidad, pero vinculado al principio de la justicia y equidad. Él sostiene que, con ellos, se puede lograr la unidad de toda la humanidad, el logro de la paz mundial y el progreso espiritual y social bajo una sola fe⁴⁸². Además, remarca que la religión y la justicia son necesarias para poder establecer el orden

⁴⁷² Cf. Bahá'u'lláh, *Las Palabras Ocultas*, I, 22 (p. 34).

⁴⁷³ Cf. *Ibid.*, I, 4 (p. 28); I, 10 (p. 30); I, 19 (p. 33).

⁴⁷⁴ Cf. *Ibid.*, II, 3 (p. 56).

⁴⁷⁵ Cf. *Ibid.*, II, 6 (p. 58); II, 42 (p. 77).

⁴⁷⁶ Cf. *Ibid.*, II, 44 (p. 78).

⁴⁷⁷ Cf. *Ibid.*, II, 66 (p. 89).

⁴⁷⁸ Cf. *Ibid.*, II, 69 (p. 91).

⁴⁷⁹ Cf. *Ibid.*, I, 59 (p. 23).

⁴⁸⁰ Cf. *Ibid.*, II, 44 (p. 78).

⁴⁸¹ Cf. *Ibid.*, II, 51 (p. 82).

⁴⁸² Cf. Bahá'u'lláh, *Epístola al Hijo del Lobo*, 14- 15.

en el mundo y la tranquilidad en todas las naciones⁴⁸³. No obstante, también se necesita de la misericordia, ya que esta nos mueve a buscar lo que beneficiará a toda la humanidad⁴⁸⁴, el hombre necesita ser iluminado y educado para que tienda hacia esa unidad. De ahí, que considera que las manifestaciones de Dios fueron enviadas en cada época para concientizar a los hombres para que trabajasen por esa unidad, pero Bahá'olláh, con su revelación, es la manifestación de Dios que inaugura una nueva época. A él se le ha confiado la suprema misión de curar a la humanidad y de lograr su unidad orgánica y espiritual⁴⁸⁵ para que así alcance su etapa de madurez.

Bahá'olláh recuerda a los hombres que «fueron creados para la armonía y la unión»⁴⁸⁶, les pide que sepan reconocerse como «frutos de un solo árbol y las hojas de una sola rama»⁴⁸⁷, que volviéndose hacia la unidad y extirpando todo lo que es causa de discordia, podrán experimentar ser «ciudadanos de una sola ciudad y los ocupantes de un solo trono»⁴⁸⁸.y también considerar a la tierra «un solo país y un único hogar»⁴⁸⁹.

La unidad de toda la humanidad, en definitiva, es un proyecto divino que necesita, por supuesto, el esfuerzo de todos los hombres.

El propósito de la religión, tal como ha sido revelado desde el cielo de la Santa Voluntad de Dios, es el de establecer la unidad y la concordia entre los pueblos del mundo; no la convirtáis en causa de lucha y discordia. La religión de Dios y su ley divina son los más potentes instrumentos y el más seguro de todos los medios para hacer que la luz de la unidad alboree entre los hombres. El progreso del mundo, el desarrollo de las naciones, el bienestar de los pueblos y la paz de todos los que habitan en la tierra se hallan entre los principios y ordenanzas de Dios. La religión otorga al hombre el más preciado de los

⁴⁸³ Cf. *Ibid.*, 28-29.

⁴⁸⁴ Cf. *Ibid.*, 30.

⁴⁸⁵ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, CXX, 3 (pp. 288-289).

⁴⁸⁶ *Ibid.*, CXII, 1 (p. 249).

⁴⁸⁷ *Ibid.*

⁴⁸⁸ *Ibid.*, CXI, 1 (p. 247).

⁴⁸⁹ Bahá'u'lláh, *Ishráqát (Esplendores)*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 150.

dones, ofrece la copa de la prosperidad, da la vida eterna y derrama beneficios imperecederos sobre la humanidad.⁴⁹⁰

Ya hemos abordado anteriormente el firme llamado que hizo a todos los gobernantes y reyes de la tierra a trabajar por la Paz Menor, esa paz política a la que se llega por medio del consenso de todos los gobernantes a través de acuerdos internacionales (una asamblea internacional). Esta paz exige la desmilitarización en todos los países del mundo, que las grandes potencias estén reconciliadas entre sí y aseguren la tranquilidad de todos los pueblos, la extirpación de la tiranía, trabajar por instaurar un idioma universal y una escritura común⁴⁹¹. Incluso, aunque valore la forma de gobierno republicana, aconseja la monarquía constitucional⁴⁹².

Dios también ha creado al hombre para que cooperara con todas sus capacidades y facultades espirituales en la evolución de la sociedad⁴⁹³. Las ciencias, las religiones y las artes, siempre que no traspasen los límites de la moderación y busquen el bienestar de la humanidad, contribuyen al cambio social, al progreso y al desarrollo humano⁴⁹⁴. Además, Bahá'olláh valora mucho aquellas profesiones que se dedican a la «educación del mundo y a la instrucción de los pueblos»⁴⁹⁵, porque elevan al hombre, y las sociedades progresan.

En definitiva, la humanidad tiene que ser encaminada hacia un nuevo Orden Mundial⁴⁹⁶, la «Más Grande Paz»⁴⁹⁷, que implica una transformación espiritual, social y política del mundo, conformando una sociedad planetaria, una nueva civilización divina. Somos una única raza,

⁴⁹⁰ *Ibid.*, 155.

⁴⁹¹ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, CXVII, 1 (pp. 281-283).

⁴⁹² Cf. Id., *Bishárát* (Buenas Nuevas), 41.

⁴⁹³ Cf. Id., *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, CVIX, 2 (p. 245).

⁴⁹⁴ Cf. Id., *Epístola al Hijo del Lobo*, 15.20-21; Id., *Bishárát* (Buenas Nuevas), en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 38; Id., *Tajallíyát (Refulgencias)*, en *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 66.

⁴⁹⁵ Bahá'u'lláh, *Tarázát (Ornamentos)*, *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, 47.

⁴⁹⁶ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, LXX, 1 (p. 157).

⁴⁹⁷ Cf. *Ibid.*, CXIX, 3 (p. 287).

bajo un solo Dios que nos llama a vivir en unidad, amor y fraternidad⁴⁹⁸. Pero hay que señalar que, el desarrollo de la doctrina del Nuevo Orden Mundial, ha sido elaborado por sus sucesores.

Finalmente, pasamos a resumir las principales leyes y disposiciones del *Aqdas*, teniendo en cuenta que eran para ese momento. Sin duda alguna, con el tiempo, algunas de ellas ya no tendrán vigor. Esto lo veremos cuando nos aproximemos a la experiencia de la comunidad bahá'í en la actualidad.

a) Las oraciones y el ayuno

Hay tres oraciones obligatorias: por la mañana, al mediodía, y al atardecer, cada día, entre la salida y la puesta del sol⁴⁹⁹. Luego está la oración por los difuntos, con la recitación de unos textos determinados que son leídos por uno de los creyentes en voz alta⁵⁰⁰. Por lo tanto, se permite como oración colectiva solo la realizada por los difuntos, las obligatorias son individuales y cualquier otra oración colectiva queda abrogada⁵⁰¹. En el contexto del tema de las oraciones, señala que la obligación del velo no es un mandato del Corán. Por lo tanto, él tampoco lo obliga y cada uno tiene libertad para vestirse dignamente como quiera⁵⁰².

Se manda no solo a orar, sino también a ayunar a partir de la edad de madurez (15 años de edad); quedando exentos los débiles por cualquier enfermedad o por ser ancianos⁵⁰³. Además, se manda a realizar las abluciones con agua y, a falta de esta, con la siguiente frase: «En el Nombre de Dios, el Más Puro, el Más Puro».⁵⁰⁴ El tiempo de ayuno es breve (19 días)⁵⁰⁵, que los prepara

⁴⁹⁸ Cf. *Ibid.*, CX, 1 (p. 245-246).

⁴⁹⁹ Cf. Bahá'u'lláh, *El Kitáb-i-Aqdas*, v.6, 45-46.

⁵⁰⁰ Cf. *Ibid.*, v.8, 46-47.

⁵⁰¹ Cf. *Ibid.*, v. 12, 48.

⁵⁰² Cf. *Ibid.*, v.9, 47.

⁵⁰³ Cf. *Ibid.*, v. 10, 47.

⁵⁰⁴ *Idem.*

⁵⁰⁵ Del 2 al 20 de marzo.

para el año nuevo, llamado Naw-Rúz⁵⁰⁶; pero, en los días intercalares⁵⁰⁷, se manda realizar algún buen banquete, ayudar a los pobres y necesitados, y glorificar a Dios incluso con cantos⁵⁰⁸.

b) El matrimonio

El matrimonio es una prescripción de Dios, aunque recomienda no tomar más de dos esposas, se considera que lo mejor es la monogamia⁵⁰⁹. Dicha unión tiene que ser del fruto del amor, de la unión y armonía de la pareja, como del consentimiento dado por ambas partes y manda que estos informen a sus padres antes de dar el paso⁵¹⁰. Sin embargo, para contraer matrimonio, se exige el pago de una dote, con unas cantidades determinadas dependiendo si es de zona rural o urbana⁵¹¹. En cuanto a sus hijos, está mandado educar tanto a los varones como a las mujeres⁵¹², como el enseñarles los textos sagrados⁵¹³ y darles la posibilidad de acceder al estudio de cualquier ciencia que sea de provecho⁵¹⁴.

Se permite el divorcio, pero se ha de esperar un año, con la esperanza de que se solucionen los problemas y resurja el amor. Si al cabo de un tiempo, la mujer quiere volver a casarse con el que fue su marido, está permitido, pero la cuestión queda zanjada cuando ella ya encontró estabilidad matrimonial con otro hombre⁵¹⁵.

c) Otras leyes y prescripciones

Establecer en cada ciudad una Casa de Justicia (lo que hoy serían las Asambleas Locales), conformada por 9 consejeros para que estos, poniendo en práctica la consulta, tomaran las mejores decisiones para el bien de todos. Además, se pide que estén atentos a las necesidades de los

⁵⁰⁶ El 21 de marzo.

⁵⁰⁷ Desde el 26 de febrero al 1 de marzo.

⁵⁰⁸ Cf. Bahá'u'lláh, *El Kitáb-i-Aqdas*, v.16, 49-50.

⁵⁰⁹ Cf. *Ibid.*, v.63, 68.

⁵¹⁰ Cf. *Ibid.*, v.65, 69.

⁵¹¹ Cf. *Ibid.*, v.66, 69.

⁵¹² Cf. *Ibid.*, v.48, 63.

⁵¹³ Cf. *Ibid.*, v.150, 105.

⁵¹⁴ Cf. *Ibid.*, v.77, 75. Esto también es para cualquier miembro de la fe bahá'í.

⁵¹⁵ Cf. *Ibid.*, v.70, 70-71.

creyentes⁵¹⁶. También se dispone construir Casas de Adoración en todos los países⁵¹⁷, crear fundaciones con fines caritativos⁵¹⁸, estudiar diversas lenguas para promover la fe⁵¹⁹, promover el desarrollo de las ciudades y países⁵²⁰, promover la unidad entre las distintas religiones en espíritu de amistad y concordia⁵²¹ y cumplir con el pago del *Hūqūqu'llāh*⁵²².

d) Prohibiciones y Aboliciones.

Prohibió el comercio de esclavos y esclavas⁵²³, los juegos de azar y el opio⁵²⁴ y el portar armas⁵²⁵. Abolió el concepto de impureza «por el cual diversas cosas y pueblos han sido considerados impuros»⁵²⁶. En suma, aunque en el *Aqdas* prohíba a los creyentes participar en actos violentos, sabemos que abolió la guerra santa⁵²⁷.

5 Balance.

Durante todo nuestro recorrido, hemos ido señalando no solo como evolucionó la autoconciencia de Bahá'ollāh de ser una Manifestación de Dios, sino que también, prestamos atención a ese proceso en que gran parte de la comunidad bábí, dejando a un lado los azalíes, llegaron a conformar el bahaísmo. Además, a la luz de algunos textos revelados del fundador de esta religión, fuimos mostrando sus principales enseñanzas en su debido contexto, la conciencia de su posición y su relación con el Misterio o Dios, su respuesta a esa llamada divina, de cómo fue poniendo en el centro de su vida esa realidad suprema, su humildad para reconocer que él era meramente un instrumento de Dios. Una vez que ha reconocido a Dios y ha asumido la misión

⁵¹⁶ Cf. *Ibid.*, v.30, 54.

⁵¹⁷ Cf. *Ibid.*, v.31, 55.

⁵¹⁸ Cf. *Ibid.*, v.42, 60.

⁵¹⁹ Cf. *Ibid.*, v.118, 91.

⁵²⁰ Cf. *Ibid.*, v.160, 108.

⁵²¹ Cf. *Ibid.*, v.144, 102.

⁵²² Cf. *Ibid.*, v. 28, 53. Una contribución con la que se conformaba los fondos para la causa de la fe, incluso, para ayudar a los más pobres. Hoy en día es el 19% de los ingresos sobrantes de cada creyente.

⁵²³ Cf. *Ibid.*, v. 72, 72.

⁵²⁴ Cf. *Ibid.*, v.155, 106.

⁵²⁵ Cf. *Ibid.*, v.159, 108.

⁵²⁶ *Ibid.*, v.75, 74.

⁵²⁷ Cf. Bahá'u'llāh, *Bishárát* (Buenas Nuevas), 33.

encomendada, ha desplegado un mensaje de salvación y de plenitud, que será compartido por sus seguidores. Además, sus textos sagrados y su misma historia personal, nos proporcionaron datos para comprender el proceso de la historia bahá'í y todo ello lo hemos confrontado con la percepción comunitaria que tenían de él, dentro y fuera de su comunidad de fe. Aquí, también hicimos referencias a lo que toda religión tiene, sus mediaciones, que hacen y dan sentido a esa relación personal y comunitaria con esa realidad absolutamente trascendente: con el Dios revelado por Bahā'ollāh. Las oraciones, las normas, las leyes, las instituciones, los distintos personajes, etc. Todo ello nos ha permitido acercarnos a este fenómeno religioso denominado fe bahá'í que se plasma en lo que ellos denominan el «Convenio Menor», la alianza entre Bahā'ollāh y sus adeptos.

En su primera etapa, antes de hacer pública su misión, se dedicó a plantear cuestiones éticas, espirituales y místicas; orientadas para que cada creyente cultivara en su interior esa relación íntima con Dios y pudieran avivar la fe y la esperanza del Prometido anunciado por el Bāb. En ese contexto, Bahā'ollāh también aprovechó para ir aproximándolos a la figura de lo que representa una «manifestación de Dios», que es así como él prefiere llamar a los profetas y fundadores de las religiones. Después, pasó a una etapa en donde sus escritos son de un gran calado teológico, con los que pretendía ayudarles a confesar la fe en un solo Dios que es fuente de una única religión, aunque tengan nombres distintos. Enseñó que a Dios se le puede conocer solo por medio de la manifestación de Dios, que Él mismo envía para educar y curar cada época y para prepararnos para la próxima manifestación de Dios. De esta manera, él explotó al máximo la concepción de la revelación progresiva, pero profundamente relacionada con el progreso histórico, que le sirvió para desarrollar toda su doctrina social, que no deja de ser una teología social.

Finalmente, en la etapa en la que él manifestó públicamente su misión más allá de sus fronteras, a través de sus escritos, a los principales reyes y gobernantes de la tierra; puso en la esfera pública ser un nuevo profeta que vino a inaugurar una nueva era de unidad, paz y bienestar global:

Éste es el Día en que se han derramado sobre los hombres los muy excelentes favores de Dios, Día en que su poderosísima gracia ha sido infundida en todas las cosas creadas. Incumbe a todos los pueblos del mundo componer sus diferencias y, con perfecta unidad y paz, morar a la sombra del Árbol de Su cuidado y bondad. Les incumbe aferrarse a todo cuanto, en este Día, conduzca a la elevación de su posición, y a la promoción de su bienestar.⁵²⁸

Así su mensaje se hizo más universal, para anunciar que, bajo sus enseñanzas, nos encaminamos hacia un nuevo orden mundial:

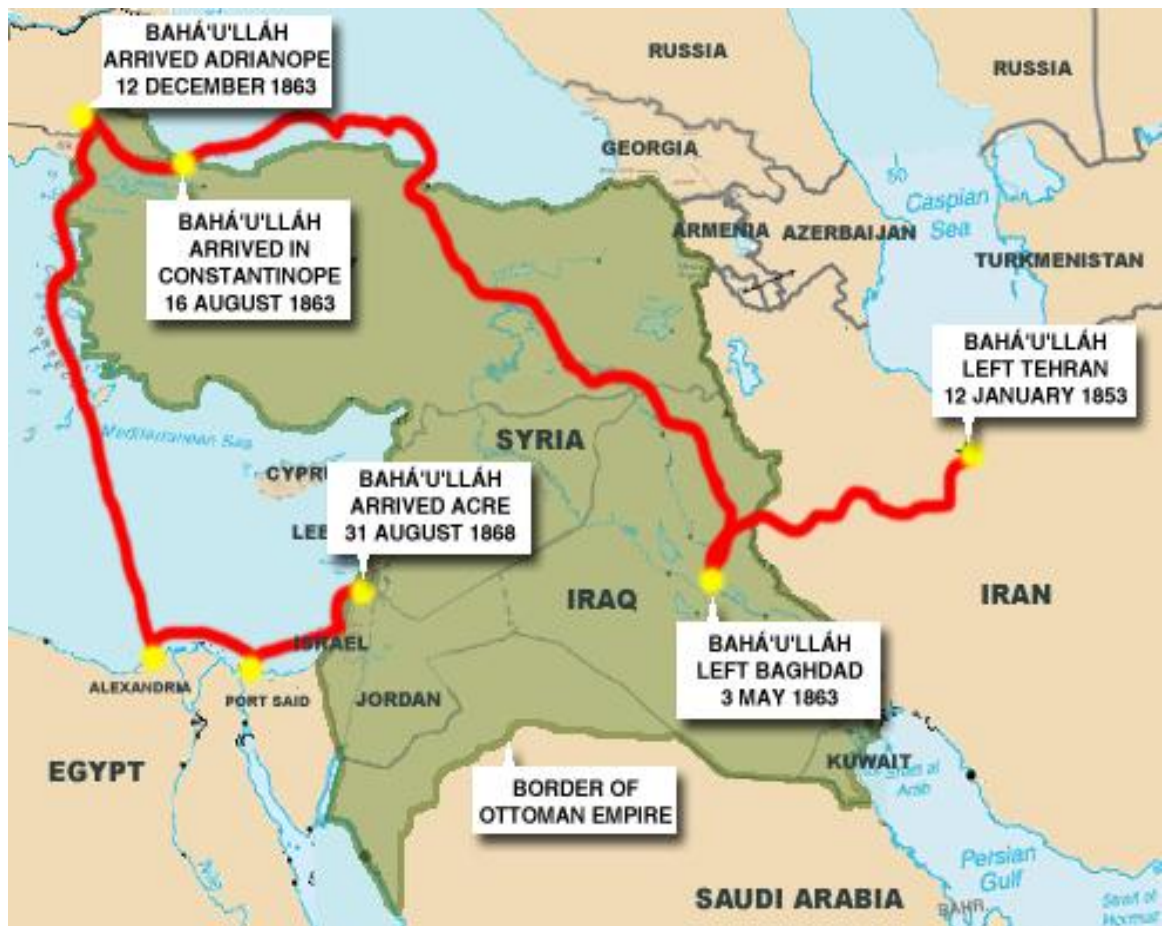
¡Por Mí mismo! Se aproxima el día en que habremos enrollado el mundo y todo lo que hay en él, y habremos extendido un nuevo orden en su lugar. Él, ciertamente, es potente sobre todas las cosas⁵²⁹.

Es firme, constante y esencial su llamado a la unidad de las religiones, a la unidad de toda la humanidad, a la paz y el bienestar social y global para que todas las sociedades vayan progresando en todas sus dimensiones hasta lograr la Paz Mayor e instaurar así una nueva civilización global bajo la luz divina. Sobre todo, con sus enseñanzas sociales, con toda la teología que contienen, será lo que más destacará la religión bahá'í en las etapas sucesivas hasta la actualidad. Unas enseñanzas que tratarán de plasmarse en una praxis que compromete a cada comunidad bahá'í y a cada uno de sus miembros para acompañar a la humanidad hacia su estado de plenitud y madurez a un progreso tanto material como espiritual.

Pasamos ahora a ver cómo esas enseñanzas y espíritu son interpretadas por sus dos legítimos sucesores, y luego, por ese gobierno colectivo bajo la institución de la Casa Universal de Justicia. También entraremos en cómo se fue expandiendo la fe por distintos rincones del mundo.

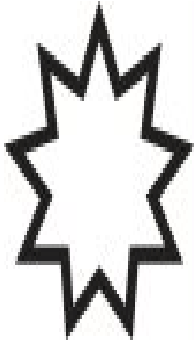
⁵²⁸ Bahá'u'lláh, *Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh*, IV, 1 (p. 15).

⁵²⁹ *Ibid.*, CXLIII, 3 (p. 351).



Mapa de los exilios de Bahá'olláh
(fuente: Wikimedia Commons)

Símbolos bahá'ís



Nine-pointed Star



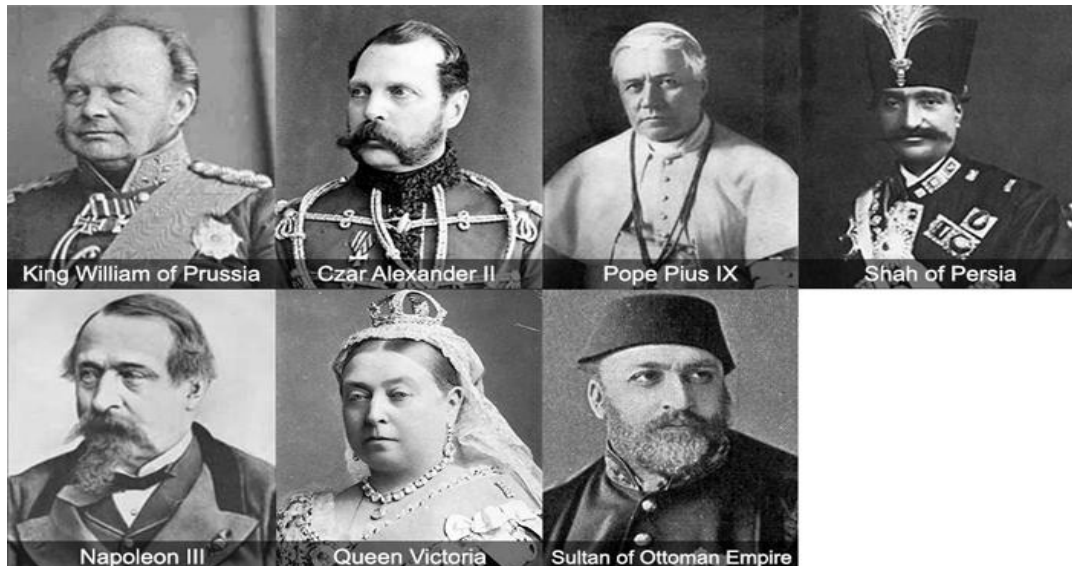
The Ringstone Symbol



The Greatest Name

http://www-cdn.bahai.us/files/symbols_0.gif

1. Estrella de nueve puntas: representación del número 9, asociado con la perfección, la unidad y el nombre Bahá'.
2. Esquema para representar los 3 planos de la existencia (Señorío divino, profecía y servidumbre) mediante un símbolo formado por la combinación de las dos primeras letras del alfabeto árabe.
3. Caligrafía del nombre más grande: *¡Oh Tú, la Gloria del Más Glorioso!*



Algunos de los destinatarios de las cartas de Bahá'olláh (BaháíTeachings.org)

CAPÍTULO IV

CRECIMIENTO Y EXPANSIÓN MUNDIAL DE LA FE BAHÁ'Í

Nueve días después del fallecimiento de Bahā'ollāh, se abrió y se leyó su Testamento, en el que quedaba plasmada su voluntad: nombrar a su hijo Abdol-Bahā, por entonces con 48 años de edad, como cabeza y único intérprete de la fe. Lo más significativo de su ministerio fue su empeño y logro de difundir la fe por Asia, Europa y América. Esta tarea luego continuó, bajo el liderazgo de su nieto Shoghi Effendi, considerado el «Guardián de la Fe», quien proyectó unos planes de expansión de la fe y a quien se le debe el actual Orden Administrativo. Además, fue él quien proyectó el actual gobierno colectivo de la religión bahá'í, la Casa Universal de Justicia, que ya estaba pensada por Bahā'ollāh. La misma estará conformada por 9 miembros, en la que las orientaciones y decisiones emanarán de la práctica de la ley de la «consulta». Desde que fue creada, lanzará lo que ellos denominan «Planes divinos», que serán nuevas cruzadas para la propagación y extensión de la fe. Uno de los frutos de estos planes fue la implantación de la fe bahá'í en España con la adhesión de los primeros miembros españoles en Madrid, el 23 de junio de 1947.

1 Abdol-Bahā (ár.: 'Abd- al -Bahā' / 'Abdu'l-Bahā)

'Abbās Effendi (1844-1921), conocido entre los bahá'ís como Abdol-Bahā, que significa «El Siervo de la Gloria»; pasó a ser en el año 1892 la Cabeza de la Fe y el único intérprete autorizado de las enseñanzas de su padre. El deseo de Bahā'ollāh de que su hijo mayor fuera el legítimo sucesor había quedado asentado en el *Ketāb-e 'ahdī* (*Kitāb-i 'Ahdī*) [*El Libro de mi Convenio*]⁵³⁰, una especie de pacto que había hecho Bahā'ollāh con sus seguidores, en cuyo texto determinaba que todos debían volver sus rostros hacia su hijo, al que le otorgó el título de la «Más Poderosa Rama» o «Más Grande Rama».

⁵³⁰ Llamado también en las traducciones de la literatura bahá'í como: *Libro del Pacto* o de la Alianza.

La Voluntad del divino Testador es ésta: Incumbe a los Aghsán, a los Afnán, a mis parientes, a todos y cada uno de ellos, volver sus rostros hacia la Más Poderosa Rama. Examinad lo que hemos revelado en Nuestro Libro Más Sagrado: «Cuando el océano de Mi presencia haya menguado y el Libro de Mi Revelación haya concluido, volved vuestros rostros hacia Aquel que Dios ha designado, que ha brotado de esta antigua Raíz». Este Verso sagrado no alude sino a la Más Poderosa Rama [‘Abdu’l-Bahá]. De este modo, os hemos revelado benévolamente nuestra potente Voluntad, y en verdad Yo soy el Munífico, el Todopoderoso. Ciertamente, Dios ha ordenado que la posición de la Rama Mayor [Muḥammad ‘Alí] esté por debajo de la que ocupa la Más Grande Rama [‘Abdu’l-Bahá]. Él es en verdad el Ordenador, el Omnisapiente. Hemos decidido que «la Mayor» vaya a continuación de «la Más Grande», según ha sido decretado por Aquel que es el Sapientísimo, el Informado.⁵³¹

Por lo tanto, los bahá’ís tenían que obedecerle y reverenciarlo, y tomarlo como modelo de vida de un bahá’í. Aunque, de ninguna manera, tenía que ser considerado un profeta o manifestación de Dios. Abdol-Bahā les exigía fidelidad y compromiso por la causa de la fe y la comunidad sí que tenía en su memoria colectiva las veces que Bahā’ollāh les había manifestado que su hijo era el «Centro del Pacto» (*markaz-e ‘ahd*) o del «Convenio»⁵³². Sin embargo, cuando esto se puso en práctica, pronto comenzaron a manifestarse sus opositores dentro de su propia familia, a los que se les considerará los «rompedores del Convenio».

El principal opositor fue su hermanastro, Mirzā Mohammad Ali o «La Rama Mayor», quien arrastró a muchos familiares a la desobediencia. En definitiva, este nunca aceptó que Abdol-Bahā fuese el legítimo sucesor. A pesar de ello, Abdol-Bahā, tratando de sortear muchos obstáculos y con gran empeño, llevó adelante las tareas que le había encomendado su padre. Es más, se atrevió viajar a Occidente para expandir la fe.

⁵³¹ Bahá’u’lláh, *Kitáb-i-‘Ahd*, en *Tablas de Bahá’u’lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, Arca Editorial, Barcelona 2002, 253.

⁵³² Cf. H. M. Balyuzi, *‘Abdu’l-Bahá*, Editorial Bahá’í de España, Terrassa 2007², 47-49.

1.1 Infancia, juventud y exilios

De la unión entre Bahā'ollāh y Āsīyih Jānum (Navvāb) nació Abbās Effendi, el 23 de mayo de 1844, en Teherán. En esta misma ciudad, con apenas ocho años de edad, fue testigo del encarcelamiento y momentos de tribulaciones de su padre. Luego se unirá a él, en su destierro a Bagdad y en los sucesivos exilios; siempre cuidará de Bahā'ollāh y se convertirá en su mano derecha.

Cuando llegó a Bagdad en abril de 1853, su salud era muy frágil, debido al duro invierno que tuvo que soportar durante la travesía y también a causa de la tuberculosis que había tenido⁵³³. Luego, aproximadamente a los 10 años de edad, comenzó a profundizar en los escritos del Bāb y a dedicarse a la meditación. Así, fue madurando en un ambiente donde respiraba la sabiduría y la espiritualidad que proyectaba su padre. En su juventud, ya había entablado diálogos profundos con varios doctos que, debido a su capacidad de oratoria y a la profundidad de sus discursos, le llamarán «Misterio de Dios». Además, ya seducía a los sabios por su dominio del árabe, por su buen porte y buen carácter. Por entonces, él ya tenía bien interiorizado que Bahā'ollāh era una manifestación de Dios. De hecho, su propio padre ya le había confesado que él era el prometido anunciado por el Bāb, un Mensajero de Dios y Centro de la Alianza⁵³⁴. Esto hizo que su profunda devoción y servicio hacia él fuera creciendo, como su esfuerzo de querer imitarle para crecer en la virtud.

A partir de los sucesivos exilios, junto a su padre y sus compañeros, él experimentará momentos muy duros que, gracias a la tenacidad de algunos creyentes y al espíritu que tenían, le serán más llevaderos⁵³⁵. Una vez que se habían instalado en Estambul (Constantinopla), el 16 de agosto de 1863, Abdol-Bahā comenzará a tener un mayor protagonismo hacia el interior y exterior

⁵³³ Cf. *Ibid.*, 12; M. H. Phelps, *The Life and Teachings of Abbas Effendi*, The Knickerbocker Press, New York 1912, 16.

⁵³⁴ Cf. M. H. Phelps, *o.c.*, 30.

⁵³⁵ Cf. Abdol-Bahā, *Memorials of the Faithful*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1971, 145-146.

de su comunidad. De hecho, fue él quien a principios de diciembre recibió el edicto del Sultán Abdül-Aziz, en el que se decretaba el destierro de su padre y de la familia a Adrianópolis⁵³⁶.

A Adrianópolis llegaron el 12 de diciembre de 1863 (Edirne)⁵³⁷, ante el cansancio de Bahā'ollāh, Abdol-Bahā asumirá la tarea de supervisar y autorizar todos los encuentros y entrevistas de aquellos que querían visitar a su padre. En este contexto, se fue ganando la simpatía de muchos, incluso algunos ya le consideraban como el segundo jefe de la comunidad; y otros le comenzarán a llamar «Maestro». Por entonces, la mayoría de los babíes reconocieron a su padre como «Manifestación de Dios» y el único líder y guía de la comunidad, pero también se sumaron a este reconocimiento los babíes de Persia, Siria, Egipto y de otros países. En cambio, un grupo muy pequeño se decantaron por el hermanastro de Bahā'ollāh, por Mirzā Yahyā Šobḥ-e Azal⁵³⁸. Por lo tanto, el joven Abdol-Bahā fue testigo de esta controversia sobre el liderazgo de los bahá'ís ante el peligro que pudiera correr su padre, a partir de ahí siempre estuvo más vigilante para que no le hicieran daño. Pronto, vino el último exilio hacia Acre ('Akkā), donde las condiciones al principio serán pésimas.

El 31 de agosto de 1868, Abdol-Bahā, junto a su familia y varios creyentes, fue encarcelado en Acre⁵³⁹. Una ciudad que, por entonces, estaba en decadencia ya que la actividad comercial se iba trasladando hacia Haifa. En ese paisaje gris, años después, Abdol-Bahā realizará su propia lectura teológica de todo lo que les había ocurrido hasta el momento. Para él, la presencia de su padre en Tierra Santa ya había sido predicha por los Profetas de Israel como anuncio de una buena nueva. Es más, estaba convencido que Dios había permitido que se diera el

⁵³⁶ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 17.

⁵³⁷ La estancia allí fue desde el 12 de diciembre de 1863 al 12 de agosto de 1868.

⁵³⁸ Cf. M. H. Phelps, *o.c.*, 44-46. En este mismo escenario, comenzarán a darse los cambios internos más significativos de la comunidad babí hacia la identidad bahá'í; por ejemplo, la identidad comunitaria «pueblo del Bayān», a partir de ahora se considerará «pueblo de Bahā'».

⁵³⁹ En esa ciudad que albergaba presos políticos y otros, que eran considerados muy peligrosos para el gobierno turco.

encarcelamiento en Acre, para que después de tantos padecimientos, al fin despuntara la causa de Bahā'ollāh. Así, la nueva fe se expandiría por todo Oriente y Occidente⁵⁴⁰.

Mientras transcurrían los días para los bahá'is dentro de los cuarteles, Abdol-Bahā se dedicaba a atender y a cuidar a su padre, pero también a los enfermos de su comunidad que estaban afectados de malaria y disentería. El 23 de junio de 1870, se vio invadido por una gran tristeza y dolor a causa de la muerte de su hermano Mirzā Mihdi, al que le llamaban «La Rama Más Pura»⁵⁴¹. Un año después recibirá a un misionero inglés llamado Thomas Chaplin (1853-1904), que había viajado hasta allí con la intención de conocer personalmente a Bahā'ollāh. Sin embargo, al fin, terminó conversando con Abdol-Bahā⁵⁴².

El historiador Amín Emilio Egea nos ofrece el dato de un periódico, concretamente del *Times* de Londres del 5 de octubre de 1871; donde este misionero había descrito brevemente a Abdol-Bahā. Una parte de ese texto tuvo repercusión en España, apareciendo en *La Convicción* de Barcelona. Allí nos dice que el joven bahá'í era «hombre de unos 30 años, bien educado, de buenos modales y muy místico»⁵⁴³. No obstante, luego, continúa diciendo:

No recibe sino a los que desean consultarle sobre la verdad de la religión, no gustándole hablar sino de asuntos espirituales. Está muy informado del Nuevo Testamento, como también de la religión que se profesa en Europa. Él no puede comprender cómo los judíos, que instruidos por los profetas esperaban la venida del Mesías, no creyeran en él. El fundamento de sus doctrinas es que Cristo es hijo de Dios y Salvador del mundo (...) ⁵⁴⁴

En 1873, una vez que Abdol-Bahā salió de su estricto confinamiento, se casó con Fātimeh Nahri (1847-1938), de cuyo matrimonio, con el tiempo, nacerán un total de nueve hijos; cinco varones y cuatro mujeres. Entre 1874 y 1875 escribirá en persa su primera obra *Epístola sobre la*

⁵⁴⁰ Cf. Abdul-Bahá, *Contestación a unas preguntas*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006, 54-55.

⁵⁴¹ Este era el amanuense de su padre.

⁵⁴² Cf. A. E. Egea Farzannejad, *Paz, Igualdad y Justicia. 'Abdu'l-Bahá en Occidente, 1911-1913* (Tesis Doctoral), Universidad Autónoma de Barcelona, Ballaterra, Septiembre de 2016, 11.

⁵⁴³ *La Convicción*, Barcelona, 14 de octubre de 1871, p. 6.358: <http://hemerotecadigital.bne.es/issue.vm?id=0004129677&search=&lang=es> (accedido en septiembre de 2019).

⁵⁴⁴ *Idem*.

civilización, una especie de tratado sobre la filosofía de la historia y la civilización desde la perspectiva bahá'í⁵⁴⁵. Hoy conocemos esta obra como *El secreto de la civilización divina*⁵⁴⁶, un auténtico tratado ético-político dirigido especialmente a los gobernantes y pueblos de Persia, pero con una proyección mundial.

Lo esencial para entender esta obra está en las primeras páginas, donde hace una invitación a darle valor al conocimiento y a la sabiduría; a los que considera dones de Dios y reflejos de su luz en el ser humano, con los que pueden iluminar el mundo y ser fuente de bienestar social⁵⁴⁷. De ahí que proponga que cada uno se esfuerce por captar los signos de Dios en su interior y en el mundo, para que junto a los demás, se valieran de todo aquello que es bueno para activar un auténtico desarrollo y progreso de la sociedad; tanto en el orden científico, tecnológico, ético, espiritual y religioso. Todo esto lo hacen poniendo todo el empeño por instaurar la paz y promover el bienestar y felicidad, respetar la dignidad y cuidar la raza humana⁵⁴⁸. Así, en su mente, estaba la idea de que Persia tenía que ser un ejemplo de perfección humana y social; que con su luz reflejaría a todo el mundo para que surgiera una nueva civilización mundial.

Alrededor de 1878 viajó a Beirut, donde tuvo un encuentro con el padre de la Constitución turca, con Midhat Paşa; también vio al futuro Muftí de Egipto, el famoso Šaij Muḥammad ‘Abduh (1849-1905); después visitó Nazaret donde fue recibido con grandes honores. Por lo tanto, su figura ya era conocida fuera de los círculos de la fe y su fama iba creciendo⁵⁴⁹. Abdol-Bahā fuera de las murallas comenzó a relacionarse con mucha gente, mantuvo conversaciones sobre diversos temas, con musulmanes y cristianos. Esto, en parte, ayudó a que la gente borrara de la mente que estaban conviviendo con una secta y un grupo de herejes, tal como lo anunciaba la propaganda de los enemigos de los bahá'ís. Sin embargo, gracias a sus muestras de amor hacia los ricos y pobres,

⁵⁴⁵ Texto que fue litografiado en Bombay en 1882 y traducido al inglés por primera vez en Londres en 1910 [Cf. «The Mysterious Forces of Civilization», *Star of the West*, vol.1, n. 1 (March 21, 1910), 20].

⁵⁴⁶ Abdol-Bahá, *El secreto de la civilización divina*, Arca Editorial, Barcelona 2000.

⁵⁴⁷ Cf. *Ibid.*, 17-19.

⁵⁴⁸ *Ibid.*, 20-21.

⁵⁴⁹ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 36-37.

los prejuicios se fueron superando⁵⁵⁰. Sin embargo, en Irán las persecuciones y martirios estaban al orden del día, pero esto no logró debilitar a la comunidad de Acre.

En 1886 escribirá *Crónicas de un viajero*, en la que narra los principales acontecimientos de la vida del Bāb, como las persecuciones y martirio de sus principales seguidores en la primera etapa del movimiento⁵⁵¹. De esta manera constatamos que había profundizado sobre los orígenes de su fe y quizás viendo la perseverancia de los creyentes en medio de tantos sufrimientos, como la capacidad de entregar sus vidas por la fe, le motivaran a mantenerse firme en medio de sus dificultades para no desfallecer y proyectar aún más la fe bahá'í.

1.2 Su liderazgo desde Acre y expansión de la fe.

A partir de 1892, Abdol-Bahā asumirá el liderazgo de la comunidad bahá'í. Un año después, en EEUU se nombrará por primera vez a la fe bahá'í en el Parlamento Mundial de las Religiones en Chicago. De esta manera se le dio visibilidad, con la intervención del reverendo George A. Ford, concretamente el 23 de septiembre de 1893; cuando leyó unas palabras preparadas por otro misionero que se encontraba en Siria, el reverendo Henry Harris Jessup (1832-1910)⁵⁵². Ambos fueron Directores de las Misiones Presbiterianas al Norte de Siria. Mientras tanto, Abdul-Bahá, que seguía siendo un prisionero del gobierno otomano, invirtió parte de su

⁵⁵⁰ Cf. M. H. Phelps, *o.c.*, 74-79.

⁵⁵¹ Esta obra fue publicada en inglés, por el orientalista Edward Browne, añadiéndole una serie de notas en la que encontramos valiosas fuentes históricas Cf. E. G. Browne, *A Traveller's Narrative*, London, Cambridge University Press, 1891, 2 vols.

⁵⁵² Cf. H. H. Jessup, «The Religious Mission of the English-Speaking Nations», in *Neely's History of the Parliament of Religions and Religious Congresses of the World's Columbian Exposition*, F. Tennyson Neely, Chicago, 1894, 637-641. La referencia al profeta Bahá'u'lláh lo expresa de la siguiente manera: «In the palace of Behjeh, or Delight, just outside the fortress of Acre on the Syrian coast, there died a few months since a famous Persian sage — the Babi saint, named Beha Allah, the "Glory of God" — the head of that vast reform party of Persian Moslems who accept the New Testament as the word of God, and Christ as the deliverer of man; who regard all natives as one, and all men as brothers. Three years ago he was visited by a Cambridge scholar, and gave utterance to sentiments so noble, so Christlike that we repeat them as our closing words: That all nations should become one in faith, and all men as brothers; that the bonds of affection and unity between the sons of men should be strengthened; that diversity of religion should, and differences of race, be annulled; what harm is there in this? Yet so it shall be. These fruitless strifes, these ruinous wars shall pass away, and the "most great peace" shall come. Do not you in Europe need this also? Let not a man glory in this, that he loves his country; let him rather glory in this that he loves his kind». (pp. 640-641).

tiempo en recibir a varios occidentales. Algunos acudían con la intención de profundizar sobre la fe bahá'í, porque ya tenían referencias sobre los orígenes de la misma, ya que en Occidente el babismo no era desconocido. Además, los visitantes estaban familiarizados con la figura del Báb y de Bahā'ollāh⁵⁵³.

A partir de 1894, se darán las primeras conversiones en Norteamérica, gracias al papel que desempeñaron dos personajes bahá'ís de familia cristiana libanesa: Anton Haddad (1862-1894) y Ibrāhīm George Khayru'llāh (1849-1929)⁵⁵⁴. El primero había llegado a Norteamérica en el año 1892, quien después de visitar a Abdol-Bahā en 1894, había regresado entusiasta a New York y se había convertido en el principal organizador y promotor de la fe. Él tradujo la primera Tabla de Abdol-Bahā dirigida a Arthur Pillsbury Dodge (1849-1915), el primer bahá'í de New York. Además, se encargó de traducir al inglés algunos textos de Bahā'ollāh, como las palabras y orientaciones de Abdol-Bahā destinadas a las comunidades de New York, Baltimore, Chicago e Ithaca. Dichas palabras se plasmaron en su obra titulada: *Message from Acca*⁵⁵⁵.

El otro pionero fue el libanés Ibrāhīm George Jayru'llāh (1849-1929), que en EE.UU. se le conoce como Kheiralla, que una vez afincado en Chicago en 1894⁵⁵⁶, había logrado el primer converso estadounidense a la fe, llamado Thornton Chase (1847-1912)⁵⁵⁷. En 1898, Kheiralla había manifestado sus intenciones de ser líder bahá'í en el continente, pronto le salió al paso Haddad y Abdol-Bahā envió para aclarar la situación a un maestro bahá'í, Abdol Karim Tihirāni.

⁵⁵³ Varios viajeros, estudiosos, políticos, etc., dejaron plasmados sus escritos sobre los principales personajes, pensamientos y etapas de estas dos religiones. Como ejemplos pasamos a citar las siguientes obras: Lady Sheil, *Glimpses of life and manners in Persia*, John Murray, London 1856 (Elibron Classics, London, 2005), que en el capítulo XI nos relata los acontecimientos del babismo de 1852; Edward G. Browne, *A Traveller's Narrative written to illustrate the Episode of the Bab*, Cambridge University Press, London, 1891; *A Year Amongst the Persians*, Cambridge University Press, London, 1893; Joseph Arthur (Conde de Gobineau), *Les religions et les philosophies dans l'Asie centrale*, Librairie Académique, Paris, 1865 (sobre los principales acontecimientos sobre el babismo desde p. 141 hasta p. 358).

⁵⁵⁴ Cf. R. H. Stockman, The bahá'ís of the United States, in E. V. Callaguer-W. M. Ascraft (eds.), *Introduction to New and Alternative Religions in America*, vol. 1, Greenwood Press, London 2006, 185-190.

⁵⁵⁵ Cf. A. Haddad, *Message from Acca*, in I. Adams, *Persia by a Persian. Being Personal Experiences, Manners, Customs, Habits, Religious and Social Life in Persia*, Eliot Stock, London 1906, 470-477.

⁵⁵⁶ Cf. P. Smith, *An introduction to the Baha'i faith*, Cambridge University Press, New York 2008, 50.

⁵⁵⁷ Cf. R. H. Stockman, *Thornton Chase: The First American Bahá'í*, Baha'i Publishing Trust, Wilmette, 2001.

Esta visita tuvo repercusión en la prensa⁵⁵⁸, a partir de entonces⁵⁵⁹, y en los años posteriores se publicarán algunas referencias sobre esta religión. Por ejemplo, está a nuestro alcance la crónica publicada por el periodista William Eleroy Curtis (1850-1991), fruto de su estancia en Siria en 1901. En ella considera a Abdol-Bahā como profeta y cabeza del movimiento bábí, por lo tanto, no lo llama bahá'í. Además, nos ofrece algunos rasgos de su figura, que sin duda alguna le habían cautivado:

The most interesting prisoner at Acre at present is Abbas Eftendi, a learned Persian prophet, who proclaims a new religion, and is the head of the sect known as Babies (...). Abbas Eftendi, succeeded him as chief priest of the Babites. He is a clever, learned and respectable man, having a magnetic presence, attractive manners and a great deal of tact (...). Abbas Eftendi is a fascinating mystic, a man of most impressive presence and conversation, and his voice is musical and hypnotizing⁵⁶⁰.

A partir de 1898 surgirán las primeras comunidades bahá'is en Francia y Reino Unido, hasta que fueron floreciendo nuevos creyentes por Hawai, Japón, Corea, Alemania y Sud África⁵⁶¹. En Francia ya se conocía los orígenes de la fe bahá'í gracias al novelista y diplomático, Joseph Arthur de Gobineau (1816-1882), con su obra *Les Religions et les philosophies dans L'Asie Centrale*⁵⁶². Este personaje estuvo en Persia como ministro desde 1861 a 1864; aunque ya antes, en 1855, había estado en Teherán donde se familiarizó con el babismo⁵⁶³.

A finales de 1897, cuando May Bolles, conocida luego como May Maxwell (1870-1940), había regresado de la visita que le hizo a Abdol-Bahā, se dedicó a enseñar la fe en París a partir de

⁵⁵⁸ Cf. «Mohammedans in this Country», *The Times: Richmond (Virginia), Sunday, July 8, 1900*, p. 9, cols. 6-7: https://chroniclingamerica.loc.gov/data/batches/vi_albion_ver01/data/sn85034438/00100480396/1900070801/0071.pdf (accedido en septiembre de 2019).

⁵⁵⁹ Cf. «The Bahis of Persia», *The Red Hook Journal*, Friday, March 16, 1894, p. 1, col. 4; «The new belief, babism», *Los Angeles Daily Times*, Thursday, November 8, 1900, p. 13. El subtítulo de la noticia dice: «It Teaches That Christ Has Come to Earth Again and is Living in Syria» (El escrito abarca las seis columnas).

⁵⁶⁰ *The Evening Star*, Washington, Wednesday, May 14, 1902, p. 6, cols. 3-4.

⁵⁶¹ Cf. P. Smith, o.c., 51; S. Fazel-G. Hassall, «100 Years of the Bahá'í Faith in Europa», *Bahá'í Studie Review* 8 (1998) 35-44.

⁵⁶² Cf. M. Le Comte de Gobineau, *Les Religions et les philosophies dans L'Asie Centrale*, Didier et Cie, Paris 1886^o.

⁵⁶³ Sobre el babismo ver: *Ibid.*, 141-307.

1898⁵⁶⁴. Los primeros conversos fueron Laura Clifford Barney (1879-1974), una americana radicada en Francia; y el francés, que después será su marido, Hippolyte Dreyfus (+ 1928)⁵⁶⁵. La figura de este primer francés fue enaltecida por Shoghi Effendi en una conmovedora carta en la cual se resalta la nobleza de su servicio y el espíritu con que consagró su vida a la fe⁵⁶⁶. En Inglaterra, la primera bahá'í fue la estadounidense Mary Thornburgh-Cropper (+1938), que vivía en Londres y se convirtió a la fe en 1898⁵⁶⁷. Esta le transmitió la fe a la Srta. Ethel Rosenberg (1858-1930), que terminó declarándose como bahá'í en 1899 y quien desempeñó como secretaria de Abdol-Bahā cuando este visitó Londres⁵⁶⁸.

Durante este tiempo Abdol-Bahā, a pesar de su débil salud, supo soportar varios ataques hacia su persona y hacia la comunidad bahá'í. Por entonces, mientras él mandaba a construir el Santuario del Bāb, sus adversarios levantaron falsas acusaciones diciendo que dicho edificio estaba destinado para guardar armas, porque estaba planeando atacar Siria. Estas acusaciones llegaron al gobierno turco, por eso en 1904 y 1907, se crearon dos comisiones para que lo investigaran. Este hecho tuvo su repercusión en la prensa de Londres, Alejandría y París⁵⁶⁹. La noticia que apareció en Francia decía:

Une commission volante, composée de cinq pachas turcs, venus de Constantinople, parcourt en ce moment les villes de Syrie pour faire une enquête sur le mouvement actuel. Elle a ordonné les arrestations de Saint-Jean-d'Acre. Elle s'entoure de beaucoup de mystère, fait prêter serment, sous peine de mort, aux gens interrogés, de ne rien révéler des questions posées.

⁵⁶⁴ Una síntesis sobre su vida ver: G. L. Shakrokh, «Some Early Believers in the West» (A transcript audio-cassette), s.f., 13-18: <http://bahai-library.com/wtwp/PDF/SOME%20EARLY%20BELIEVERS%20IN%20THE%20WEST.pdf> (accedido el 09 de septiembre de 2020).

⁵⁶⁵ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 74-75.

⁵⁶⁶ Shoghi Effendi, «Hippolyte Dreyfus-Barney», *The Bahá'í World* 3 (April 1928- April 1930), 210.

⁵⁶⁷ Ella dejó su testimonio, que había recibido una carta de una amiga suya, desde California donde le hablaba de la fe bahá'í. Se trataba de la Sra. Phoebe Hearst. (Cf. *A Letter from Mrs. Thornburgh-Cropper to Leady Blomfield*, in L. Blomfield, *The Chosen Highway*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1940, 234.

⁵⁶⁸ Cf. «In Memoriam», *Bahá'í World* 4 (April 1939-1932) 262-263.

⁵⁶⁹ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 105-111.

J'ai pu savoir, toutefois, qu'Abbas-Effendi, che des Babistes, a été exilé parce qu'il faisait construire un palais sur le mont Carmel. Qui domine la forteresse turque de Acre. On l'a accusé de bâtir une citadelle pour les Egyptiens ou les Arabes. Le général Ramzi-pacha et le colonel Badry-bey, ont été accusés de complicité avec plusieurs autres notables.

La commission a révoqué pour le même motif le gouverneur de Saint-Jean-d'Acre, mais ce dernier a refusé de s'exécuter, disant qu'il ne quitterait son poste que sur un ordre du sultan⁵⁷⁰.

Los miembros de la última comisión, a pesar de que varios testimonios eran falsos, habían llegado a la conclusión de recomendar el destierro o ejecución del acusado. Este veredicto quedó en la nada, ya que sobrevino la revolución desatada por los Jóvenes Turcos, de la que saldrá beneficiado Abdol-Bahā. Al fin, en septiembre de 1908, quedaba libre gracias a la amnistía decretada por los jóvenes revolucionarios, con la que se mandaba a liberar a todos los presos políticos y religiosos en territorios del Imperio Otomano⁵⁷¹.

Entre 1904 y 1906, Abdol-Bahā había recibido la visita de *Laura Clifford Barney*, y fruto de unas conversaciones con ellas, se editará en inglés en 1908 como *Some Answered Questions* y, en 1909, en francés bajo el título *Les leçons de Saint Jean d'Acre*. Los temas de la obra, consultando la traducción al español, versan sobre cuestiones antropológicas, teológicas, filosóficas y metafísicas. Son respuestas a varios interrogantes sobre la naturaleza de Dios, la realidad de las manifestaciones divinas, sobre algunos temas cristianos, la relación entre la ciencia y la religión, etc.⁵⁷² Esta obra tuvo una considerable repercusión pública en el mundo académico, baste como ejemplos un par de reseñas que aparecieron en revistas especializadas editadas en París, en 1908⁵⁷³ y en 1909⁵⁷⁴.

⁵⁷⁰ «Exploits d'une commission de pachas», *L'Écho de Paris*, Vendredi, 18 Août 1905, p.3, col. 5.

⁵⁷¹ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 111-113.

⁵⁷² Abdol-Bahá, *o.c.* (nota 11).

⁵⁷³ Cl. Huart, «Les Leçons de Saint Jean d'Acre», *Revue du Monde Musulman* 4, n. 1 (1908) 647-649.

⁵⁷⁴ E. Montent, «Abd-oul-Béha, *Les leçons de Saint-Jean-d'Acre*», *Revue de l'histoire des religions*, 59 (1909) 124-126.

El 21 de marzo de 1909, por fin Abdol-Bahā lograba colocar los restos del Bāb en el Santuario situado en el Monte Carmelo, dando cumplimiento al deseo y mandato de su padre⁵⁷⁵. Con este gesto, él también pretendía reforzar en los bahá'ís la conciencia de sus orígenes. Luego, al trasladarse a Haifa, su vida transcurría recibiendo a varios peregrinos y curiosos, como a escribir cartas y conceder entrevistas, especialmente a explicar los fundamentos de la revelación bahá'í, como a seguir ocupándose de los pobres y enfermos.

1.2.1 Desde Egipto a Occidente

En agosto de 1910, a los 65 años de edad, Abdol-Bahā daba una gran sorpresa a su comunidad, había decidido viajar a Egipto para moverse desde allí a Europa y América del Norte⁵⁷⁶. Para él esto era un gran desafío, quería que Occidente acogiera de primera mano las enseñanzas y principios de la fe bahá'í.

A principios de septiembre llegaba a Puerto Said (*Būr Sa'īd*) Egipto, mientras el país vivía un ambiente de agitación entre partidos políticos, como algunas disputas entre coptos y musulmanes. Allí permaneció un mes⁵⁷⁷ y, algunos amigos suyos del Cairo, se acercaron para visitarle. A ellos les había manifestado que pronto emprendería un peregrinaje para proclamar la Causa de Dios⁵⁷⁸. Al cabo de un mes, partió hacia Alejandría, donde tuvo que afincarse y retrasar su plan de su gira por Europa a causa de su débil salud. Allí recobró fuerzas, acogió a varios desamparados y concedió entrevistas a numerosos periodistas. Además, recibió la visita de un admirador suyo, Wellesley Tudor Pole (1884-1968), un espiritualista británico, que luego se haría bahá'í. De acuerdo a su testimonio, el líder religioso ya iba recobrando la salud y le había comentado sobre la gran labor que estaba haciendo la fe bahá'í, tanto en América como en

⁵⁷⁵ Cf. H. M. Balyuzi, *o.c.*, 113.

⁵⁷⁶ Gracias a un extracto de una carta de Sydney Sprague (1875-1943), dirigida a una seguidora de Abdol-Bahā, llamada Isabella Brittingham (1852-1924) podemos confirmar este hecho. Cf. «Abdul-Bahá in Egypt», *Star of the West* 1, n. 12 (October 16, 1910) 1.

⁵⁷⁷ Para conocer algunos detalles de su estadía ver: J. Salvi, «Abdu'l-Bahá in Egypt. Early September 1910-5 December 1913», *Lights of Irfan* 14 (2013), 321-365.

⁵⁷⁸ Cf. A. Gomi, «Abdul-Bahá in Egypt», *Star of the West* 1, n.15 (12 December, 1910) 2.

Londres⁵⁷⁹. Después, decidió trasladarse al Cairo, donde recibió a varias personalidades, como por ejemplo a Muḥammad Bakhit al-Muti'i (1856-1935), el Gran Muftí de Egipto; a Sir Ronald Henry Amherst Storrs (1881-1955), por entonces secretario oriental de la Agencia Británica en el Cairo; a Horatio Herbert Kitchener (1850-1916), que era gobernador general de Egipto. También le conoció y le presentó sus respetos el Jedive 'Abbās Ḥilmī II o Abbas II Helmy Bey (1874-1994), que incluso después de ser destituido en 1914, volvió a encontrarse con él.

Al fin había llegado el momento tan esperado para él, el 11 de agosto de 1911 se embarcó hacia Marsella, desde donde iniciará su primera visita a Europa. El 4 de septiembre llegará a Londres, donde se puso una casa a su disposición, permaneciendo en la capital británica un mes. Luego, de septiembre a diciembre de 1911, llevó a cabo un duro viaje para visitar a las nuevas comunidades bahá'ís que iban surgiendo en Inglaterra y Francia. Los momentos más destacados en Inglaterra son⁵⁸⁰:

- El 10 de septiembre, cuando habló ante la congregación del City Temple en Holborn, siendo invitado por el reverendo Raginald John Campbell (1867-1956). Lo central de su mensaje fue la exhortación a que Oriente y Occidente se comprendieran y respetasen para convivir en paz y que colaborasen mutuamente para garantizar el bienestar de la humanidad⁵⁸¹.
- El 17 de septiembre se dirigió a un numeroso público en la Iglesia de St. John Smith Square, siendo recibido por el Archidiácono Basil Wilberforce (1841-1916). Aquí se centró en hablar sobre la esencia de Dios y la naturaleza de los Profetas. Considerando a los Profetas como Mensajeros de Dios y que provienen de un solo Espíritu Santo⁵⁸².

⁵⁷⁹ Cf. W.Tudor-Pole, «Extracts from letter from Mr. Wellesley Tudor-Pole», *Bahai News* 1, n. 18 (February 7, 1911) 5-6.

⁵⁸⁰ Cf. H.M. Balyuzi, *o.c.*, 127-142.

⁵⁸¹ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *'Abdu'l-Bahá en Londres. Conferencias de 1911*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1999, 20.

⁵⁸² *Ibid.*, 24-25.

- El 30 de septiembre en la Sociedad Teosófica, ante la presencia de su presidenta, la Sra. Annie Besant (1847-1933). Al público le ofreció una síntesis de las enseñanzas de Bahā'ollāh a través de unos principios: la búsqueda de la verdad, la unidad de la humanidad, la religión causa de integración, la relación entre Ciencia y Religión, que todas las religiones en sí son una en cuanto su origen, la igualdad y fraternidad entre los hombres, la erradicación de la pobreza, la instauración de la paz y el equilibrio entre lo material y espiritual⁵⁸³.

De octubre a diciembre de 1911 se darán sus intervenciones en París⁵⁸⁴, varias de las charlas que dio fue en una residencia ubicada en Avenue de Comoëns, en el nº4. Allí recibió al exiliado persa, el hijo de Nāseroddin Šāh, a Mass'oud Mirzā Zell-e Soltan, quien había perseguido duramente a los bahá'ís. En su presencia habló de erradicar todo odio y en construir a favor de la paz y de la unidad. También habló en la Sociedad Teosófica, en L' Alliance Spiritualiste, en la Iglesia del Pastor Charles Wagner (Foyer de L' Âme). De todas sus intervenciones, la más destacada es aquella donde desarrolla los principios que se desprenden de la revelación bahá'í. Los mismos serán explicados más adelante.

Del 11 de abril de 1912 al 4 de diciembre recorrió Estados Unidos de costa a costa, incluso fue a Canadá. Los foros más significativos fueron la Universidad de Columbia (Nueva York), en la Iglesia de la Ascensión (Nueva York), en la Universidad Howard (Washington), la Iglesia Universalista (Washington), en la Sociedad Teosófica (Illinois), varias veces en el Hotel Plaza (Illinois), en el Foro Nuevo Pensamiento Club Metafísico (Boston), en la Iglesia Metodista de St. James (Montreal, Canadá), en la Asociación Cristiana de Jóvenes Japoneses (Oakland, California), en la Universidad Leland Stanford Junior (Palo Alto, California); etc. Otras charlas las ofreció en varios hoteles, casas de amigos o de creyentes bahá'ís, destinadas a un amplio público. Como por

⁵⁸³ *Ibid.*; 29-32.

⁵⁸⁴ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *La sabiduría de 'Abdu'l-Bahá. Conferencias de París-1911*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1996.

ejemplo a las Mujeres Sufragistas, a los Esperantistas, a miembros de la Sociedad de la Paz de Nueva York, a bautistas, a católicos, a las mujeres bahá'ís, etc. Todo esto quedó plasmado en una obra titulada *La Promulgación de la paz universal*⁵⁸⁵.

Después de ocho meses, en que recorrió unas treinta y ocho ciudades por Estados Unidos y Canadá, regresó a Europa, donde visitó Gran Bretaña, Francia, Alemania, Austria-Hungría. Durante esta larga travesía, se dedicó a conferencias, entrevistas y emitió discursos a varias personalidades del mundo de la política, de varias religiones e incluso a no creyentes. En junio de 1913 vuelve a Egipto y en diciembre a Haifa en un estado de agotamiento. No obstante, cuando en agosto de 1914 estalla la Primera Guerra Mundial, los turcos prohíben de nuevo a los bahá'ís salir de Acre, incluso de Haifa. Mientras tanto, Abdol-Bahā, se dedicó a dar apoyo moral a su gente y a alimentar a muchos pobres. Finalmente, en diciembre de 1918, cuando los británicos tomaron Haifa y Acre, los bahá'ís volvieron a recuperar la libertad. Abdol-Bahā trabajó incansablemente por la causa de su padre; se dedicó a promover las asambleas espirituales locales, hasta que el 28 de noviembre de 1921 partió de este mundo.

1.2.2 Síntesis de sus enseñanzas

En París fue donde expuso de una manera más desarrollada los principios que deben iluminar a todo bahá'í, en ellos a la vez encontramos una síntesis de sus enseñanzas, aunque también se pronunció sobre otros temas. Esos principios son:

- *La investigación de la verdad*: el ser humano tiene que liberarse de todo prejuicio y de los productos de la imaginación, para investigar la verdad, y la mejor vía para ello son las religiones⁵⁸⁶; pero cada religión no debe pretender que la suya es la única verdadera, porque eso nos cierra a la verdad que también poseen las demás. En definitiva, la verdad es una, es la misma que brilla en Jesucristo, en Buda, en Moisés, y debemos ir más allá de las

⁵⁸⁵ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *La promulgación de la paz universal. Charlas pronunciadas por 'Abdu'l-Bahá durante su visita a los Estados Unidos y Canadá en 1912*, EBILA, Buenos Aires 1991.

⁵⁸⁶ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c* (nota 55), 156.

formas y prácticas externas, de las tradiciones y dogmas, a lo esencial, la Verdad Divina⁵⁸⁷.

Sin embargo, en una charla dada en Estados Unidos (Nueva York), les decía que nadie debe seguir ciegamente a los que los antecesores y ascendientes les dicen; sino que, cada uno debe investigar la verdad por sí mismo y evitar la mera imitación de creencias ancestrales⁵⁸⁸.

- *La unidad de la humanidad*: todos tenemos el mismo origen (Dios), a todos se nos ha concedido la gracia divina y dones, todos somos iguales ante Dios y pertenecemos a la única raza humana. Al tener todos a Dios como el único Padre, todos somos sus hijos y siervos, y formamos la gran familia humana. El fundamento de esta unidad es la ley del Amor⁵⁸⁹. La diferencia entre cada ser humano dice que, sobre todo, se debe a los distintos grados de madurez y de salud⁵⁹⁰.
- *La religión debe ser causa de amor y afecto*: la religión debe unir los corazones de todos, ser constructora de paz y ser la medicina para todas las enfermedades de este mundo. Además, tiene que ofrecer una profunda espiritualidad, que fomente el amor y la unidad y no el odio y la división. Por eso, dice que si una religión crea conflicto, es preferible apartarse de ella y lo mejor es que no existiese⁵⁹¹. Los conflictos principales entre religiones debido al fanatismo e intolerancia religiosa surgen por querer afirmar la exclusividad de la verdad y por querer considerarse el punto final de la revelación, por eso él en los distintos foros invitó a que reflexionaran sobre la concepción de revelación progresiva. Por eso, cabe rescatar sus propias palabras, ya que nos ayudarán a familiarizarnos con este concepto y poder comprender por qué insisten los bahá'ís en la

⁵⁸⁷ Cf. *Ibid.*, 164-167.

⁵⁸⁸ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 56), 522.

⁵⁸⁹ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 55), 170-171.

⁵⁹⁰ Cf. *Ibid.*, 156-157.

⁵⁹¹ Cf. *Ibid.*, 157-158.

unidad de las religiones, cuál es su concepción de religión y cómo entienden la diversidad religiosa:

(...) Por tanto es evidente que Dios ha destinado la religión para la causa e instrumento del esfuerzo y consumación cooperativa entre la humanidad. Para este fin Él ha enviado a los Profetas de Dios, las santas Manifestaciones de la Palabra, para que la realidad fundamental y la religión de Dios demuestren ser el lazo de la unidad humana; pues las divinas religiones reveladas por estos santos Mensajeros tienen un solo y mismo fundamento. Por tanto, todos admitirán que las religiones divinas han sido destinadas a ser los medios de la verdadera cooperación humana y que están unidas en el propósito de hacer de la humanidad una sola familia, pues descansan sobre el fundamento universal del amor, y el amor es la primera efulgencia de la Divinidad.

Cada una de las religiones divinas establece dos tipos de disposiciones: las esenciales y las accidentales. Las esenciales descansan sobre el firme, inmutable y eterno fundamento de la Palabra misma. Conciernen a la espiritualidad, buscan la estabilización de la moral, despiertan las sensibilidades intuitivas, revelan el conocimiento de Dios e inculcan el amor por la humanidad. Les leyes accidentales conciernen a la administración de las acciones y relaciones humanas externas, estableciendo normas y reglamentos, requisitos para el mundo de los cuerpos y su control. Están siempre sujetas a cambios y reemplazos de acuerdo con las exigencias del tiempo, lugar y condición (...) Por tanto, por adhesión a estas leyes temporales y por seguir e imitar ciegamente formas ancestrales han surgido diferencias y divergencias entre los seguidores de las distintas religiones, dando como resultado desunión, lucha y odio (...) Por consiguiente, los religiosos del mundo deben dejar de lado estas imitaciones e investigar la base esencial o la realidad misma, no sujeta a cambio o transformación. Este es el medio divino para la concordia y la unificación.⁵⁹²

⁵⁹² ‘Abdu’l-Bahá, *o.c.* (nota 56), 391-392.

- *La unidad de la Religión y de la Ciencia:* ambas deben relacionarse y dialogar, de tal modo que la inteligencia del hombre pueda comprender la verdad⁵⁹³. Es más, la religión tiene que reconciliarse y estar en armonía con la razón, porque si no lo hace, no es auténtica religión, sino superstición⁵⁹⁴. La religión tiene una parte espiritual, que es común a todas las religiones y que es acorde a la lógica de Dios. Después está la parte externa, que son las leyes y costumbres que existen para educar a los creyentes. Además, el ser humano, para progresar necesita de la religión y de la ciencia. Ahora bien, si solo se apoya en la religión, caerá en la superstición y, si solo se aferra a la ciencia, caerá en el materialismo⁵⁹⁵.
- *Los prejuicios de religión, de raza, destruyen el fundamento de la humanidad:* la mejor manera para superar los prejuicios está en recordar que todos fuimos creados por Dios, que ante su mirada todos somos iguales y que, para Él, toda la creación es una. Por lo tanto, pertenecemos a una sola raza y estamos convocados a la unidad entre todos⁵⁹⁶, pero para lograrlo, hay que superar los prejuicios debido a la raza, religión, nacionalidad, creencias políticas, puesto que van contra la solidaridad humana⁵⁹⁷. Son la causa de las guerras y de otras enfermedades sociales, como el fanatismo religioso. Todo esto es un obstáculo para alcanzar la paz⁵⁹⁸.
- *Igualdad de oportunidades en los medios de subsistencia:* aquí hace una defensa de los derechos básicos de toda persona humana, sean ricos o pobres, pero hace un llamado a que los opulentos contribuyan a dignificar la vida de los más pobres⁵⁹⁹. Apela a limitar la

⁵⁹³ Cf. ‘Abdu’l-Bahá, *o.c.* (nota 55), 158.

⁵⁹⁴ Cf. *Id.*, *o.c.* (nota 56), 523.

⁵⁹⁵ Cf. ‘Abdu’l-Bahá, *o.c.* (nota 55), 174-176.

⁵⁹⁶ Cf. *Ibid.*, 159.

⁵⁹⁷ Cf. ‘Abdu’l-Bahá, *o.c.* (nota 56), 523.

⁵⁹⁸ Cf. *Id.*, *o.c.* (nota 55), 180-181.

⁵⁹⁹ Cf. *Ibid.*, 159-160.

riqueza y la pobreza, a poner un orden desde el principio de la justicia y desde la Ley de Dios, que quiere el bienestar de todos⁶⁰⁰.

- *La igualdad de las personas ante la ley*: considera que esto es importante para fortalecer la fraternidad y el bienestar general. A los jueces, les pide que la ley tiene que ser aplicada con imparcialidad, y que el castigo sea una enseñanza para evitar que otros cometan el mismo delito o crimen. Además señala que, cuando de verdad reine la justicia, se reconocerá la dignidad e igualdad de todos y florecerá la solidaridad⁶⁰¹.
- *La paz universal*: ya anunciaba que se conformará un Tribunal Supremo, con representantes de todos los países y gobiernos, para resolver por medio del arbitraje todo aquello que podría causar las guerras. Además recuerda que otro medio para establecer la paz es la adopción de un idioma universal, que el mismo puede ser consensuado, por medio de un Congreso Internacional, en el que se tome conciencia que es necesario para superar las desconfianzas y para servir mejor a la humanidad⁶⁰².
- *La no interferencia de la Religión en la política*: los asuntos religiosos no deberían mezclarse ni confundirse con los políticos, más bien la religión tiene que encargarse de educar espiritualmente y moralmente a los hombres. En cambio, a la política le compete las cosas materiales en esta vida. A los gobernantes les anima a ser reflejo de la justicia y de la misericordia de Dios, a que respeten los derechos humanos y que se preocupen por el bien común⁶⁰³.
- *La igualdad de los sexos*: el sexo femenino no tiene que ser considerado inferior al masculino, por lo tanto, ambos sexos tienen los mismos derechos y privilegios. A la vista de Dios, ningún sexo es superior al otro, no existe esa distinción. De ahí que apelaba a que

⁶⁰⁰ Cf. *Ibid.*, 186-189.

⁶⁰¹ Cf. *Ibid.*, 190-191.

⁶⁰² Cf. *Ibid.*, 192-194.

⁶⁰³ Cf. *Ibid.*, 195-199.

las mujeres puedan acceder a la educación de la misma manera que el hombre, a que puedan desarrollar sus capacidades, ya que es un bien para todos. Especialmente, para las generaciones futuras. De esta manera, tanto Oriente como Occidente se encaminarán hacia la perfección⁶⁰⁴.

- *El poder del Espíritu Santo*: aquí ponía como ejemplo a todos los profetas de las distintas religiones, que se abrieron a la acción del Espíritu de Dios en ellos para educar a la humanidad. No obstante, Abdol-Bahā apelaba a que todo se abran a este Espíritu para ser instrumento de Dios y así garantizar el progreso de la humanidad⁶⁰⁵.

Según Abdol-Bahā, si todos estos principios se pusieran en práctica, nos conducirían hacia el surgimiento de una civilización divina, que es fruto de la inteligencia y sabiduría que Dios ha depositado en los hombres, para reordenar el mundo para el bien de todos. Ahora bien, aunque a Abdol-Bahā, en el fondo, le preocupaba la modernización de Persia y superar su decadencia, también se puede ver su aportación como una luz para encaminarnos hacia un mundo mejor. En su obra *el Secreto de la civilización divina* no sólo reconoce el poder de la razón, sino también el papel central de la revelación de Dios al progreso y que concretamente lo hace por medio de las diversas religiones. Esta lectura es innovadora para su tiempo, sabiendo que estaba vigilado por la ortodoxia chií, apuntaba a que los deberes religiosos tienen que ser aportar desde la justicia, la paz, la felicidad y el progreso. Además, destaca la importancia de la Fe de Dios y de la Ley divina para que el hombre se adhiera a ella y se encamine hacia esa nueva civilización:

(...) la Fe de Dios debe propagarse mediante perfecciones humanas, mediante cualidades que sean excelentes y agradables y una conducta espiritual. Si un alma, por propio impulso, se acercase a Dios, será aceptada en el Umbral de la Unidad, pues tal sujeto está libre de consideraciones

⁶⁰⁴ Cf. *Ibid.*, 200-203.

⁶⁰⁵ Cf. *Ibid.*, 204-208.

personales, avaricia o intereses egoístas y ha recalado dentro de la protección acogedora de su Señor. Se le conocerá entre los hombres como a quien es honrado y veraz, templado y escrupuloso, magnánimo y leal, insobornable y temeroso de Dios. De esta forma, el propósito primario al revelar la Ley divina-que es procurarse la felicidad en la vida futura, y la civilización y el refinamiento del carácter en ésta- se verá cumplido. En cuanto a la espada, sólo producirá a un hombre creyente en lo externo, pero traidor y apóstata en lo interno.⁶⁰⁶

Cuando cada hombre interiorice esto, y principalmente todos los gobernantes y reyes del mundo, estarán en condiciones para establecer la «Causa de la Paz Universal», pero esto requiere la unión de todas las naciones y que cada persona tome conciencia de esta empresa como sagrada. Esto le concederá honor a cada nación; tranquilidad y alegría a cada pueblo. Además, con la bendición de Dios será posible que brille esa nueva civilización. No obstante, nos recuerda que es necesario antes enarbolar la bandera de la sabiduría y de la justicia, las luces más brillantes del mundo terrenal y divino⁶⁰⁷.

Por último, cabe señalar que, en lo referente a Dios, a las manifestaciones divinas sobre el hombre y el cosmos, su pensamiento es fiel a las enseñanzas de su padre. Sí habría que destacar su gran interés por varios temas referentes a Jesucristo y sobre el significado de varios símbolos cristianos. Esto lo encontramos en el libro *Contestación a unas preguntas*, donde ofrece su interpretación sobre la concepción de Jesús por obra del Espíritu Santo; su lectura sobre el bautismo, el simbolismo del pan y el vino, sus milagros, la resurrección, etc.

⁶⁰⁶ ‘Abdu’l-Bahá, o.c. (nota 17), 59-60.

⁶⁰⁷ Cf. *Ibid.*, 76-83.

2 Shoghi Effendi: el «Guardián de la Fe».

Con la muerte de Abdol-Bahā, había terminado la «Era apostólica» de la fe bahá'í y comenzaba una nueva etapa, la «Era formativa». Esta fue llevada a cabo por Shoghi Effendi (Šawqi Rabbāni) [1897-1957], cuando el 29 de diciembre de 1921, estando en Haifa abrió el sobre que le había dejado su abuelo, en el que por su voluntad lo nombraba como «Guardián de la Causa de Dios». El 3 de enero de 1922 fue leído el testamento en su familia. El día 7 a los bahá'ís de Persia, India, Egipto, Inglaterra, Italia, Alemania, América y Japón. Por medio de telegramas dirigidos a todas las comunidades del mundo, se dio a conocer la voluntad del Maestro.

2.1 Infancia y formación en su juventud.

Shoghi Effendi nació el 1 de marzo de 1897 en Acre, era el hijo mayor de Mirzā Mohammad Hādi Širāzi (1865-1955) y de Žiā' iya Jānum (1878-1951), una de las hijas de Abdol-Bahā⁶⁰⁸. Para sacarlo de ese ambiente de peligro que ellos vivían, fue enviado a Haifa con una niñera, con la idea de darle una buena formación. Cuando tenía 10 años de edad, fue enviado a una escuela jesuita, el *Collège de Frères*, donde aprendió francés. Después, pasó a un Colegio Católico en Beirut, pero no se acostumbró, entonces terminó formándose en el Colegio Protestante Sirio; al que más tarde se le conocerá como Colegio Americano de Beirut⁶⁰⁹, gracias al cual terminará dominando el inglés.

A sus 15 años tuvo la oportunidad de viajar con su abuelo para hacer la gira por Occidente, pero debido a una infección en sus ojos no se le permitió que lo acompañara. Sin embargo, cuando Abdol-Bahā regresó a Egipto en 1913, él fue a visitarlo en Ramleh, donde estuvo unos días para ayudarlo con los peregrinos y revisar una gran cantidad de correspondencia. En 1914 retomó sus estudios en Beirut y se hizo cargo de la comunidad bahá'í de ese lugar, hasta que en 1918, a los 21 años de edad obtuvo el bachiller en artes y ciencias en la Universidad Americana de Beirut. A

⁶⁰⁸ Cf. P. Smith, *o.c.*, 55.

⁶⁰⁹ *Ibid.*, 57.

partir de ese momento, asumirá el cargo de secretario de su abuelo. Después, en 1920 viajó a Londres para completar sus estudios en el Balliol College de Oxford y aprovechó su estadía allí para familiarizarse con la vida política, social y cultural de la ciudad. Fue acompañado por Lord Lamington (1860-1940), que por entonces era Comisionado de la Unidad de Ayuda Británica en Siria, para que conociera el parlamento y escuchara algunas sesiones en la Cámara de los Lores y de los Comunes⁶¹⁰. Así, en Londres, profundizó en temas sobre la democracia y de economía.

2.2 Inicio de su ministerio hasta el final de sus días.

Cuando el joven Shogui Effendi estaba cursando el segundo año de su carrera en la Universidad de Oxford, tuvo que regresar a Haifa para hacerse cargo del gobierno de la fe bahá'í ante el fallecimiento de Abdol-Bahā. Él como «Guardián de la Fe», se había marcado los siguientes objetivos: llevar adelante el «Plan Divino» trazado por su abuelo, acabar con los rompedores del Convenio, forjar el Orden Administrativo y traducir numerosos textos de Bahā'ollāh.

De enero a marzo de 1922 convocó a varias autoridades bahá'ís, provenientes de Persia, Estados Unidos, Alemania, Inglaterra y Francia para que se reunieran con él en Haifa, con vistas a consultarles sobre el futuro de la religión. En ese momento, se decidió que aún no estaban preparados para establecer la Casa Universal de Justicia, pero Shogui Effendi les pidió que regresaran a sus países para fortalecer las comunidades locales y estructurar las Asambleas Nacionales. Después, Shogui Effendi decidió marchar a Suiza para llevar un tiempo de retiro y de reflexión, esto fue desde abril a diciembre de 1922. Al salir de Haifa, todos los asuntos de la fe los dejó en manos de 9 personas, quienes conformaron su primer Consejo. En Suiza pensó sobre su

⁶¹⁰ Cf. R. Cerrato, *Un creador infatigable*, en AA.VV. *Sentido e Historia. Shogui Effendi (1897-1957): el gran visionario de nuestro presente*, Erasmus Ediciones, Barcelona 2009, 23-25.

rol y lo que realmente necesitaba ahora la comunidad bahá'í, sobre todo, porque seguía creciendo en distintos lugares⁶¹¹.

Parte de su ministerio transcurrió durante una etapa difícil para los bahá'ís, ya que algunos de sus familiares le traicionaron y se unieron a los que no reconocieron la autoridad de su abuelo. A esto hay que sumarle el tener que soportar los nuevos ataques hacia la fe, por parte de los chiíes. En 1924, murieron torturados algunos bahá'ís en Jorasán y en Firuzabad⁶¹². Luego, el 18 de julio de ese mismo año, se dieron duros disturbios antibahá'ís en Teherán que culminaron con el asesinato del vicecónsul americano Major Robert Imbric, quien fue acusado de ser bahá'í. Después, en 1925 el Šāh declaraba nulos todos los matrimonios bahá'ís e ilegítimos todos sus hijos por medio de una ley. Sin embargo, ese mismo año, el Tribunal Islámico de Egipto declaraba que la fe bahá'í era una nueva religión independiente del islam⁶¹³.

En el año 1926, Shoggui Effendi recibió una buena noticia, que la Reina María de Rumanía se había convertido a la fe bahá'í. En 1929, logró recuperar el Santuario de Bahā'ollāh (Acre), continuará con las obras del Santuario del Bāb y comenzará con la construcción del Centro Mundial Bahá'í. De esta manera, comenzaba a darle visibilidad y centralización al gobierno y administración de la religión, en medio de un paisaje majestuoso. Además, comenzó a darle forma al actual sistema administrativo con todas las pautas para el funcionamiento de las Asambleas Espirituales Locales y Nacionales, la práctica de la consulta, la manera de proceder en las elecciones de sus representantes, etc. Sobre todo, él quería que los Consejos se consolidaran para ir desprendiéndose de la forma tradicional de gobierno. Concretamente quería que, poco a poco, fuera desapareciendo el liderazgo de los líderes clericales; para fortalecer un liderazgo democrático en el que cualquier fiel pudiera participar y asumir sus responsabilidades.

⁶¹¹ Cf. R. Rabbani, *The Priceless Pearl*, Bahá'í Publishing Trust, London 1969, 54-57.

⁶¹² En la provincia de Fars, sureste de Irán.

⁶¹³ Cf. R. Cerrato, *l.c.*, 32-33.

En 1929 ya estaban establecidas varias Asambleas Nacionales: Gran Bretaña, Alemania, Austria, India, Birmania, que fueron conformadas en 1923; Egipto, en 1924; Estados Unidos y Canadá, en 1925. El 27 de febrero de 1929 envió una carta a los miembros de la Asamblea Espiritual Nacional de los bahá'ís de Estados Unidos y Canadá, titulada *El Orden Mundial de Bahá'u'lláh*⁶¹⁴. Por medio de ella les aclaraba que los preceptos y las instituciones de la fe bahá'í emanan del *Ketáb-e Aqdas* y de la *Voluntad y Testamento* de Abdol-Bahā; por lo tanto, todos los principios administrativos están estrechamente vinculados a las enseñanzas espirituales y humanitarias de Bahā'ollāh y del Maestro⁶¹⁵. El 21 de marzo de 1930 lanzaba otra carta a todos los bahá'ís de Occidente, que no deja de ser una continuación de la anterior: *El orden mundial de Bahá'u'lláh: consideraciones posteriores*⁶¹⁶. Parece ser que en el interior de algunas comunidades bahá'ís, se habían sembrado dudas sobre la revelación de Bahā'ollāh y de la inspiración divina de la futura Casa Universal de Justicia, debido a los rumores que venían desde el exterior; ya fuera por desconocimiento o lanzados a propósito para difundir la disensión en el interior de cada creyente. Ante esto y ante cualquier otro ataque que pudiera sufrir la religión bahá'í en futuro, les pedía a los creyentes tener firmeza y mantenerse fieles a las enseñanzas sagradas y a los dictámenes de las instituciones⁶¹⁷. Además, les decía que la religión bahá'í tenía una revelación y una estructura que está más acorde a los nuevos tiempos y que es más clara en cuanto a su exposición, que las del cristianismo y del islam, que lo esencial de su economía divina está orientado a establecer la «Más Grande Paz», la unificación de la humanidad y la instauración del reino de Dios en la tierra⁶¹⁸.

El 23 de noviembre de 1931, época en que había quedado establecida la Asamblea Espiritual Nacional de Iraq y en que se culminaba con la redacción de los Estatutos de la

⁶¹⁴ Cf. Shoghi Effendi, *The World Order of Bahá'u'lláh*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1991, 1-12.

⁶¹⁵ Cf. *Ibid.*, 3-5.

⁶¹⁶ Cf. Shoghi Effendi, *The World Order of Bahá'u'lláh: Further Considerations*, in *The World Order of Bahá'u'lláh*, 15-26.

⁶¹⁷ Cf. *Ibid.*, 15-18.

⁶¹⁸ Cf. *Ibid.*, 18-22.

Asamblea de Nueva York⁶¹⁹, escribió *La Meta de un Nuevo Orden Mundial*⁶²⁰. En ella dice que el mundo gime ante los flagelos de las guerras y ante los males políticos, económicos y religiosos que dañan a la humanidad, que ante los evidentes signos de caos que afectan a la sociedad, la revelación de Bahā'ollāh está destinada a liberar a la humanidad de todo esto por medio de su programa divino al que todo hombre debería abrirse. Parte de su programa está en las orientaciones de lo expuesto por su hijo en *El secreto de la civilización divina*; desde el que se pide que los gobiernos y naciones tienen que establecer un gran pacto mundial, que sea bien sólido y con prescripciones bien definidas, que garantice la paz y el bienestar de la humanidad, hasta en el que se asegure que, el gobierno que no cumpla con ese pacto, pueda ser reducido a la sumisión total o ser destruido⁶²¹.

El 21 de marzo de 1932, se dirigió a todos los creyentes residentes en Estados Unidos y en Canadá, bajo el título *La Edad Dorada de la Causa de Bahá'u'lláh*⁶²². En ese texto valora el rol de los creyentes de América y el ejemplo de sus vidas, a los que considera tan importantes como el testimonio de los pioneros de Persia. Además, él cree que se está cumpliendo una profecía de su abuelo, en la que decía que el continente americano se abriría a la luz de la revelación de Bahā'ollāh y por amor a él llevarán la fe a los lugares más remotos del globo. De esta manera, la comunidad baha'í seguirá dando frutos; no tanto por los recursos materiales y cantidad de creyentes, sino por su programa universal, la flexibilidad de sus instituciones, por la pureza de sus preceptos, etc.⁶²³ Además aprovecha para recordar que la verdad religiosa no es absoluta, sino relativa, y que la revelación es progresiva; que la religión bahá'í de ninguna manera pretende anular a los profetas del pasado, ni minimizar las enseñanzas esenciales de cada una de las religiones, sino que quiere ayudar a todo creyente a que profundice en la religión con la cual de

⁶¹⁹ Estos fueron reconocidos legalmente en 1932.

⁶²⁰ Cf. Shoghi Effendi, *The Goal of the New World Order*, in *The World Order of Bahá'u'lláh*, 29-48.

⁶²¹ Cf. *Ibid.*, 35-38.

⁶²² Cf. Shoghi Effendi, *The Golden Age of the Cause of Bahá'u'lláh*, in *The World Order of Bahá'u'lláh*, 51-68.

⁶²³ Cf. *Ibid.*, 52-54.

identifica y que descubra cuál es su propósito. Es imprescindible que nadie se olvide de que todos los profetas de Dios proclaman la misma fe y que son exponentes de la unidad de Dios⁶²⁴.

En 1933, varios bahá'ís fueron encarcelados en Turquía, al ser acusados de espionaje y de subversión, esto ocurrió concretamente en Estambul y en Adana. Entonces, Shoghi Effendi buscó el apoyo del gobierno americano, para que estos fueran liberados y absueltos. Esto al fin se consiguió el 5 de marzo de 1933. En 1934 fue para él un año de éxito, ya que había conseguido la exención de impuestos de las propiedades asentadas en el Monte Carmelo⁶²⁵. Ese mismo año, escribió otra carta a los bahá'ís de Occidente, *La Dispensación de Bahá'u'lláh*⁶²⁶; donde deja asentada con claridad la posición espiritual del Báb, de Bahá'olláh y de Abdol-Bahá. Además, con esta carta, les ayudaba a comprender los puntos más importantes de la teología bahá'í, como las leyes, principios y el Orden Administrativo. En este mismo año, se había conformado la Asamblea Espiritual Nacional de Persia, Australia y Nueva Zelanda.

Los dos años siguientes, 1935 y 1936, fueron para el Guardián de la Fe un tiempo de relativa tranquilidad en la que pudo dedicarse a seguir escribiendo desde Haifa y Acre. En 1936 escribió *El desenvolvimiento de la civilización mundial*⁶²⁷, donde describe proféticamente los acontecimientos del «viejo orden», caracterizado por el ocaso de la situación política, moral y espiritual del mundo y anuncia que el «Nuevo Orden» emergerá con fuerza en el corazón de cada ser humano, y así se podrá establecer la paz universal. No obstante, que en medio de este mundo, el modelo de ese nuevo orden es el Orden Administrativo de la fe bahá'í, que contribuye para que la humanidad alcance su mayoría de edad. Mientras tanto, se va dando un proceso desintegrador e integrador, que van transformando el planeta, donde la fe bahá'í contribuye a ese proceso de mayor integración y progreso de la humanidad.

⁶²⁴ Cf. *Ibid.*, 57-59.

⁶²⁵ Cf. R. Cerrato, *l.c.*, 45-46.

⁶²⁶ Cf. Shoghi Effendi, *The Dispensation of Bahá'u'lláh*, in *The World Order of Bahá'u'lláh*, 97-157.

⁶²⁷ Cf. *Ibid.*, 161-206.

El 25 de marzo de 1937, a sus 40 años de edad, se casó con la canadiense Mary Sutherland Maxwell, con la que no tuvieron ningún descendiente. La noticia de esta unión fue presentada a todos los bahá'ís del mundo como una alianza entre Oriente y Occidente. En abril de 1937, puso a rodar el primer Plan de siete años para América (1937-1944), con tres grandes objetivos: establecer por lo menos una Asamblea Espiritual en cada estado de los Estados Unidos y provincias de Canadá, asegurarse que como mínimo un maestro bahá'í viviera en cada uno de los países de América Latina y promoviera la instauración de asambleas locales, y terminar con el diseño exterior de la primera Casa de Adoración de la comunidad bahá'í en Norteamérica (Wilmette, Illinois)⁶²⁸. Dicho plan culminó con éxito en 1944, con el centenario de la proclamación del Báb⁶²⁹.

En 1938, dirigió un mensaje a los bahá'ís de Estados Unidos y Canadá, bajo el título *El advenimiento de la justicia divina*⁶³⁰. En sus páginas hace un llamamiento a los bahá'ís de Norteamérica a que transformen sus vidas y extiendan el mensaje de Bahā'ollāh por todo Occidente. En definitiva, consideraba Norteamérica como una de las antorchas principales de la fe bahá'í, desde la cual la comunidad bahá'í como exponente de la justicia y santuario de la libertad, está destinada a lograr que toda la nación americana contribuya a la instauración de la justicia divina.

Durante plena Guerra Mundial, en 1941, escribió dos obras. La primera titulada *El Día prometido ha llegado*⁶³¹, con la que anunciaba la llegada de la «Edad dorada» para la humanidad, pero que necesariamente antes, tiene que pasar por el «Juicio Divino»⁶³², ya que el mundo fue dejando que la luz de las religiones se fuera desvaneciendo, pasando a ser esclavo de los falsos

⁶²⁸ Cf. *Ibid.*, 47-48.

⁶²⁹ «En América del Norte se había llegado ya a la cifra de 1.300 centros y 131 Asambleas Espirituales. En América Latina, 57 centros y 15 Asambleas. En la India y Birmania, 66 centros y 31 Asambleas. De Persia no se conocían muy bien las cifras exactas, pero sí las de 1952, y en este año existían 621 centros y 260 Asambleas. En las antípodas, Nueva Zelanda y Australia, 8 centros y 3 Asambleas» (R. Cerrato, *l.c.*, 53).

⁶³⁰ Cf. Shoghi Effendi, *The Advent of Divine Justice*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1990.

⁶³¹ Cf. *Id.*, *The Promised Day is Come*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1980.

⁶³² Cf. *Ibid.*, 3-6.

dioses del nacionalismo, el racismo y el comunismo. Para él, el mundo estaba espiritualmente huérfano, moralmente quebrado, políticamente agitado, económicamente estancado y socialmente convulso⁶³³. Por eso, propone volverse hacia las verdades curativas de Bahā'ollāh, para lograr la unidad del mundo, la «Más Grande Paz», y edificar sobre las ruinas de una civilización herida un mundo mejor. En definitiva, que todas las naciones y los seres humanos se vuelvan hacia la fe bahá'í, en la que pueden y deben buscar la salvación⁶³⁴, pero la gran obra de este año fue escrita desde Palestina, *Dios pasa*⁶³⁵. Es la historia del primer siglo de la fe bahá'í, desde su nacimiento (1844) hasta su centenario, es decir, que llega hasta lo que él denomina, «el inicio de la Edad formativa». La obra considera que el Espíritu fue actuando misteriosamente y creativamente a lo largo de la historia de la fe, y que su dinamismo fue influyendo en la humanidad y en el mundo, que Dios ha querido que la fe traspasara muchas fronteras, que se consolidaran las instituciones, que florecieran varias asambleas locales y nacionales y que los textos sagrados también llegaran a ser conocidos por varios reyes, presidentes, ministros, etc.⁶³⁶

En 1946, le dio a la Asamblea Espiritual Nacional de Estados Unidos y de Canadá, un nuevo Plan de consolidación y expansión de la fe que durará hasta 1953⁶³⁷. En esta época comenzó a nombrar las primeras «Manos de la Causa de Dios» (1951), y al culminar dicho plan, ya eran 19 los que habían sido designados como Consejeros del Guardián⁶³⁸. En 1953, lanzó un plan global que denominó *Cruzada Mundial de Diez Años*, que comenzó el 12 de febrero de 1953 y que debía concluir en 1963, con el centenario de la declaración de Bahā'ollāh en Bagdad. Este

⁶³³ Cf. *Ibid.*, 16-17.

⁶³⁴ Cf. *Ibid.*, 111.

⁶³⁵ Cf. Id., *God Passes By*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1971.

⁶³⁶ Cf. *Ibid.*, 376-388.

⁶³⁷ Las metas del plan eran: consolidar lo realizado en América; terminar con la decoración del Templo de Illinois para el año 1953; erigir tres pilares de la Casa Universal de Justicia por medio de la elección de las Asambleas de Canadá, América Central y América del Sur; establecer Asambleas Espirituales en España, Portugal, Noruega, Suecia, Dinamarca, Italia, Luxemburgo, Países Bajos y Suiza (Cf. R. Cerrato, *l.c.*, 53).

⁶³⁸ Ofrecemos la lista tal como nos la ofrece Cerrato: «Sutherland Maxwell, Mason Remey y Amelia Collins en Tierra Santa. Valyullāh Varqá, Tarazullāh Samandarí, Alí-Akbar Furután de Asia. Horace Holley, Dorothy Baker y Leroy Loas de América. George Townsend, Herman Grossman y Ugo Giachery de Europa. Sigfried Schopflocher de Canadá, Corine True de los Estados Unidos, Dhikru'llāh Khadem y Shíá'u'llāh' Alai de Persia, Adelbert Mühlischlegel de Alemania, Musá Banani de África del Sur y Clara Dunn de Australia» (Cf. R. Cerrato, *l.c.*, 59).

plan destaca por las diversas conferencias que el mismo Shoghi Effendi había pronunciado y en la que expresaba a los creyentes los nuevos objetivos.

La primera conferencia (febrero de 1953) fue realizada en Kampala (Uganda, África), allí se limitó a felicitar a los africanos por no haberse dejado contaminar por el materialismo que estaba minando las estructuras morales de la sociedad occidental y oriental. La segunda (2 de mayo de 1953) se celebró en Chicago, fue la más famosa y ambiciosa. El objetivo principal era abrir a la fe a 131 nuevos territorios y consolidar los 118 ya existentes. Además, conseguir los terrenos para la construcción de dos nuevos Templos, uno en Toronto (Canadá) y el otro en la ciudad de Panamá. La tercera conferencia fue en Oslo. Sus metas eran extender la religión bahá'í por las numerosas islas y penetrar en Asia, como conseguir terrenos para nuevos templos en Fráncfort, Roma y Estocolmo. La cuarta y última conferencia (7 de octubre de 1953) se realizó en Nueva Delhi. El objetivo principal era trabajar en otros territorios vírgenes y adquirir terrenos para construir tres nuevos templos en Bagdad, Sídney y Nueva Delhi⁶³⁹.

En el año 1955, los bahá'ís de Irán vuelven a sufrir persecuciones y unos 20.000 creyentes fueron martirizados. Ante esta dura realidad, el Guardián pidió a todas las Asambleas del mundo que presionaran al monarca y que llevaran el asunto ante las Naciones Unidas. Gracias a estas actuaciones y a la incidencia de la prensa internacional, aparentemente las persecuciones cesaron. En 1957, dirigió su último mensaje a la comunidad internacional bahá'í y anunció el nombramiento de ocho nuevas Manos de la Causa. El 4 de noviembre de 1957, estando en Londres, falleció de un paro cardíaco a los sesenta años de edad.

El tercer plan no había concluido, pero la extensión de la fe bahá'í por todo el mundo fue impresionante⁶⁴⁰. Algunas de las Asambleas Espirituales que se establecieron entre 1953 a 1963

⁶³⁹ Cf. R. Cerrato, *l.c.*, 61-62.

⁶⁴⁰ «En América del Norte y Canadá había 1.570 centros bahá'ís y 204 Asambleas Espirituales. En Iberoamérica: 137 centros y 52 Asambleas. Entre la India y Birmania: 140 centros y 50 Asambleas. En las Antípodas, Australia y Nueva Zelanda: 100 centros y 12 Asambleas. En las Islas Británicas: 110 centros y 20 Asambleas. En Alemania y Austria: 130 centros y 25 Asambleas. En el resto de Europa: 110 centros y 28 Asambleas. En los países islámicos,

fueron las de Italia, Suiza, Francia, España, Portugal, Dinamarca, Bélgica, Países Bajos, Luxemburgo, Bélgica, Suecia, Alaska, Nueva Zelanda, Japón, Pakistán, República Dominicana, Costa Rica, Cuba, El Salvador, Argentina, Chile, Bolivia, Colombia, Ecuador, Venezuela, Perú, Paraguay, Uruguay y casi por toda África.

Las Manos de la Causa, al ver que Shoghi Effendi no había dejado sucesor ni testamento, realizaron un cónclave en Haifa en 1959 en el que se determinó que había que elegir los primeros miembros para la Casa Universal de Justicia. Dicha votación fue concretada en 1961 y la Casa Universal de Justicia se consolidó en 1963 como órgano supremo y central de la fe bahá'í⁶⁴¹. Lo primero que decidieron los nueve miembros es que ya no se podía nombrar ningún Guardián de la Fe, porque Shoghi Effendi no tenía descendencia y no había dejado ninguna instrucción de su voluntad. A partir de ese momento, toda la autoridad será colegiada y administrada por la Casa Universal de Justicia.

3 Desde la Casa Universal de Justicia hasta la actualidad.

En abril de 1963, para el centenario de la declaración pública de Bahā'ollāh, se constituyó la Casa Universal de Justicia. En la misma línea del Guardián de la Fe, esta tenía el reto de proyectar nuevos planes globales para expandir la fe, además creó nuevas instituciones orientadas a gestionar mejor el evidente crecimiento de las comunidades bahá'ís por todo el mundo. Las instituciones que se crearon fueron los Cuerpos Auxiliares nombrados por las Manos de la Causa aún existentes (1964), el Cuerpo Continental de Consejeros (1968) y el Centro Internacional de Enseñanza (1973). Además, en 1972 se aprobó y firmó, la Constitución y Estatutos bahá'ís en Haifa.

En el Congreso Mundial Bahá'í realizado en Londres desde el 28 de abril al 2 de mayo de 1963, la Casa Universal de Justicia pedía a los 7.000 participantes que aprovecharan las

especialmente Egipto y Sudán: 38 centros y 10 Asambleas. En Irán: 621 centros y 260 Asambleas (...) La literatura bahá'í estaba traducida a 237 idiomas». (R. Cerrato, *l.c.*, 69).

⁶⁴¹ Cf. Peter Smith, *o.c.*, 68-69.

oportunidades de las nuevas Cruzadas, pero siempre conjugando la profundización de la fe con la labor docente, cuestiones esenciales para todo creyente bahá'í⁶⁴². Los Planes de expansión de la fe que se implementaron desde entonces hasta hoy son el de Nueve años (1964-1973), el de Cinco (1974-1979), el de Siete (1979-1986), el de Seis (1986-1992), el de Tres (1993-1996), el de Cuatro (1996-2000), el de Doce meses (2000-2001), y los de Cinco años (2001-2006/ 2006-2011/ 2011-2016/ 2016-2021). En líneas generales, todos los Planes apuntan a que se incremente el número de Asambleas Espirituales Locales allí donde residen los bahá'ís, que se construyan Templos continentales y nacionales, que se promueva la literatura bahá'í por medio de editoriales propias, que crezca el número de pioneros dispuestos a ayudar y a testimoniar la fe en los lugares que más lo necesiten, etc.⁶⁴³

A partir de 2001, todos los planes de expansión de la fe bahá'í insisten en que tienen que conseguir que crezcan el número de áreas geográficas menos extensas, donde se permite que opere la fe para desplegar más actividades y programas de crecimiento⁶⁴⁴. Desde 2003, cada zona constituye un «clúster», agrupaciones en las que los bahá'ís proyectan sus actividades, buscando que se sumen a ellas otras personas que tengan las mismas motivaciones e intereses comunes. De esta manera, se puede acompañar y medir el crecimiento, como plantear metas en orden al desarrollo comunitario, el cuál será más palpable y manejable⁶⁴⁵. Las agrupaciones en base a una buena formación y el servicio comunitario, poco a poco, van alcanzando un nivel de crecimiento. El mismo se mide por medio de los niveles de «hitos» conseguidos. En el nivel uno estarían las comunidades que tienen por lo menos 5 actividades básicas; como ser la conversación con los vecinos, las reuniones devocionales, clases de niños y lo que ellos llaman prejóvenes, y los

⁶⁴² Cf. Universal House of Justice, *Message to National Conventions 1963*, in G.W. Marks (comp.) *Messages from the Universal House of Justice 1963-83*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1996, 7.

⁶⁴³ Cf. Peter Smith, o.c., 73.

⁶⁴⁴ Cf. Universal House of Justice, *To the Conference of the Continental Boards of Counsellors, 9 January 2001*, in *Turning Point: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 1996–2006*, Palabra Publications, Florida 2006, 141-148.

⁶⁴⁵ Cf. Id., *To the Bahá'ís of the World regarding the progress of the Five Year Plan, 17 January 2003*, in *Turning Point: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 1996–2006*, 175-179.

círculos de estudio⁶⁴⁶. Desde esos ámbitos tienen que ir invitando a más gente, y cuando constaten el crecimiento se pasará a un nivel dos de más complejidad, donde se dan cursos de capacitación para diversas actividades y para aumentar el número de adherentes a la fe⁶⁴⁷. El nivel más alto es el tres, donde se encarna una mejor proyección de la acción social, de la participación en distintos ámbitos, aumenta el grado de receptividad de la fe en distintas poblaciones, se despliegan nuevos programas de formación desde el instituto, etc.⁶⁴⁸ Sobre el valor y los frutos que producen los programas de formación de instituto, que ayudan a crecer comunitariamente en un camino de servicio y de profundización de la fe, ha quedado bien plasmado en el Mensaje de 2011.⁶⁴⁹

En octubre de 1985, la Casa Universal de Justicia se proyectó externamente a las comunidades bahá'ís, enviando un mensaje a todos los pueblos del mundo, *La promesa de la paz mundial*. El mismo fue enviado a los gobernantes de todas las naciones, a varias instituciones internacionales, etc. Allí se expresa que la Gran Paz está al alcance de todas las naciones, y que uno de los principales signos hacia ese proceso es la dinámica de las distintas dimensiones de la globalización⁶⁵⁰. Así, nos encaminamos hacia ese nuevo orden mundial, que nos abre a la trascendencia, a Dios, para que podamos enriquecernos espiritualmente y seguir progresando⁶⁵¹. Sin embargo, señala que, para construir la paz no basta con prohibir las armas nucleares, ni dejar de fabricar armamentos o evitar las guerras; sino que se construye fundamentalmente en base a

⁶⁴⁶ Cf. Id., *To the Conference of the Continental Boards of Counsellors, 28 December 2010*, in *Framework for Action: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 2006-2016*, Palabra Publications, Florida 2017, 97

⁶⁴⁷ Cf. *Idem*.

⁶⁴⁸ Cf. Universal House of Justice, *To the Conference of the Continental Board of Counsellors regarding the Five Year Plan, 2016–2021, 29 December 2015*, in *Framework for Action: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 2006-2016*, 223.

⁶⁴⁹ Cf. *Ibid.*, *To all National Spiritual Assemblies, 12 December 2011*, in *Framework for Action: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 2006-2016*, 129-138.

⁶⁵⁰ Cf. *Ibid.*, *The Promise of World Peace*, Bahá'í World Center, Haifa, October 1985, 1.

⁶⁵¹ Cf. *Ibid.*, 3.

unos principios espirituales, donde el principal es el de la unidad de la humanidad. Por eso, exhorta a que este principio sea proclamado, enseñado, y aceptado por todos⁶⁵².

Otro mensaje de proyección pública, fue el de abril de 2002, dirigido a los líderes religiosos del mundo⁶⁵³, en el que se pide que se cuiden y promuevan los ámbitos de encuentros interreligiosos, pero que a la vez sea una firme contribución a superar los prejuicios por religión, ya que terminan oscureciendo todo lo bueno que se viene logrando. Además, es un llamado a cooperar para la erradicación del fundamentalismo religioso, como de toda actividad violenta en nombre de la religión.

En un ejercicio de su propia comprensión de la religión, la Casa Universal de Justicia envió en 2005 a todas las comunidades bahá'ís del mundo un documento titulado *Una fe común*⁶⁵⁴. En el mismo se plasma el convencimiento de que cada día más gente se abrirá al mensaje de Bahá'olláh y que la conciencia humana se iba dando cuenta de que la fe en el materialismo no es el camino correcto para el progreso y el bienestar. Además sostiene que, en aquellos lugares donde se había proclamado la muerte de Dios, la gente por el contrario tomó conciencia de su naturaleza espiritual, y esto ha conllevado a un resurgir de la religión. Así, en ese escenario de búsqueda de sentido y de apertura a la trascendencia, la fe bahá'í se hace presente para convocar a todos los pueblos en una sola fe.

Lo que sí sabemos es que, la religión bahá'í por medio de los planes de expansión de la fe, les ha ayudado a seguir creciendo mundialmente. En el año 2002 eran unos 7. 417.000 creyentes, actualmente hay un total de 8.010.000 millones de seguidores. Teniendo en cuenta las áreas continentales, están repartidos de la siguiente manera: África (2.477.000), Asia (3.680.000),

⁶⁵² Cf. *Ibid.*, 6.

⁶⁵³ Ver: Universal House of Justice, *To the World's Religious Leaders*, Bahá'í World Centre, Haifa, April 2002: <https://www.bahai.org/documents/the-universal-house-of-justice/letter-worlds-religious-leaders> (accedido en septiembre de 2020).

⁶⁵⁴ Ver: Universal House of Justice, *One Common Faith*, Bahá'í World Centre, Haifa, Naw-Rúz 2005: <https://www.bahai.org/library/other-literature/official-statements-commentaries/one-common-faith/1#525095225> (accedido en septiembre de 2020).

Europa (142.000), Latinoamérica (978.000), América del Norte (610.000), Oceanía (123.000)⁶⁵⁵.

A estos datos podemos añadir que están presentes en 205 países, distribuidos por unas 100.000 localidades y, en la actualidad, existen 183 Asambleas Espirituales Nacionales⁶⁵⁶.

La Casa Universal de Justicia orienta a las Asambleas Nacionales para que estas se encarguen de bajar esos planes a su realidad y contexto, y para que las Asambleas Locales se impliquen en la enseñanza y proyección de la fe. La formación constante de sus miembros y, luego, la que se ofrece a sus amigos es clave para el servicio comunitario y para la propagación de la fe.

⁶⁵⁵ Cf. «Religion: analyzing global data on religious adherents 1900-2016» (Worldwide Adherents of All Religions by Six Continental Areas, Mid-2016), in *Encyclopaedia Britannica 2017. Book of the Year*, Chicago 2016, 256.

⁶⁵⁶ Cf. <https://www.bahai.org/es/national-communities/>

Tabla 1. Asambleas Espirituales Nacionales

África	América	Australasia	Asia	Europa
Angola	Argentina	Islas Carolinas	Armenia	Albania
Benin	Bahamas	Islas Cook	Azerbaiján	Austria
Botswana	Belice	Fiji	Bahrein	Bielorrusia
Burkina Faso	Bermuda	Guam	Bangladés	Bélgica
Burundi	Bolivia	Kiribati	Cambodia	Bosnia
Camerún	Brasil	Islas Marshall	Georgia	Hezerg.
Cabo Verde	Canadá	Nueva Caledonia	Hong Kong	Bulgaria
República	Chile	Nueva Zelanda	India	Croacia
Centroafricana	Colombia	Marianas del	Islas Andaman	Chipre
Chad	Costa Rica	Norte	y Nicobar	Rep. Checa
Costa de Marfil	Cuba	Papúa Nueva	Indonesia	Dinamarca
República	Dominica	Guinea	Irán	Estonia
Democrática del	República	Samoa	Iraq	Islas Feroe
Congo	Dominicana	Islas Salomón	Kurdistán reg.	Finlandia
Egipto	Ecuador	Tongo	de Iraq	Francia
Etiopía	El Salvador	Tuvalu		Alemania
Guinea Ecuatorial	Guyana	Vanuatu		Gibraltar
Gabón	Francesa		Japón	Grecia
Gambia	Granada		Jordania	Groenlandia
Ghana	Guadalupe		Kazajstán	Hungría
Guinea	Guatemala		Corea	Islandia
Guinea Bissau	Guyana		Kuwait	Irlanda
Kenia	Haiti		Kirguistán	Italia
Lesotho	Honduras		Laos	Sicilia
Liberia	Jamaica		Líbano	Letonia
Madagascar	Islas Leeward		Macao	Liechtenstein
Malawi	México		Malasia	Lituania
Mali	Nicaragua		Sarawak	Luxemburgo
Mauricio	Panamá		Mongolia	Macedonia
Marruecos	Paraguay		Myanmar	Malta
Mozambique	Perú		Nepal	Moldavia
Namibia	Puerto Rico		Pakistán	Mónaco
Nigeria	Surinam		Filipinas	Montenegro
República del	Santa Lucía		Singapur	Holanda
Congo	San Vicente y		Sri Lanka	Noruega
Reunión	Granadinas		Taiwan	Polonia
Ruanda	Trinidad y		Tadjikistán	Portugal
Santo Tomé y	Tobago		Tailandia	Rumania
Príncipe	Estados Unidos		Turkmenistán	Federación
Seychelles	Alaska		Emiratos	Rusa
Sierra Leona	Hawaii		Árabes	Eslovaquia
Sudáfrica	Uruguay		Unidos	Eslovenia
Swazilandia	Venezuela		Uzbekistán	España
Tanzania	Islas Vírgenes		Vietnam	Is. Canarias
Togo			Yemen	Suecia
Túnez				Suiza
Uganda				Turquía
Zambia				Ucrania
				Reino Unido

En Irán hay aproximadamente unos 300.000, a pesar de ser una religión perseguida y que no es reconocida como tal, donde la situación para ellos empeoró aún más desde la Revolución de 1979 del Ayatollāh Jomeini (1902-1989), dándose una violación sistemática de sus derechos. Un ejemplo de ello es la campaña que lanzó el gobierno para impedir a muchos jóvenes el acceso a la educación superior, el poder estudiar en las universidades, como frenar el Instituto Bahá'í de Enseñanza Superior. Además, se destruyeron centros y cementerios bahá'ís, se saquearon sus viviendas, varios jóvenes fueron expulsados de las universidades, otros fueron encarcelados y ejecutados, y a todos se les pedía que se retractasen de su fe. En 1990, el Consejo Revolucionario Supremo de la Cultura había determinado que la cuestión bahá'í debía ser castigada, de tal modo que a los creyentes se les bloqueara su progreso y desarrollo⁶⁵⁷. Esto se mantiene hasta el día de hoy, lo más triste es que a algunos bahá'ís se les echa de las universidades a unos pocos días antes de la culminación de la carrera. En varios parlamentos del mundo, incluso en España, hubo distintos pronunciamientos a favor de la defensa de los derechos humanos de los bahá'ís de Irán.

4 La fe bahá'í en España

El 26 de diciembre de 1946 aterrizó en Barajas el avión procedente de Lisboa, que traía a la bahá'í norteamericana Virginia Orbison (1902-1986)⁶⁵⁸, que venía entusiasta a ganar a los primeros creyentes españoles, era una mujer con gran experiencia para propagar la fe, ya que había sido pionera en Brasil ayudando a la que fuera considerada «madre espiritual de los bahá'ís de América del Sur», a la americana Leonora Armstrong (1895-1980).

Virginia Orbison se adentraba en un contexto donde aún permanecían las huellas de la Guerra Civil, en un país bajo el régimen de Franco y de apogeo del catolicismo español. Por lo

⁶⁵⁷ Cf. Bahá'í International Community, *Closed Doors: Iran's Campaign to Deny Higher Educations to Bahá'is*, New York 2005, 5-9.

⁶⁵⁸ Cf. N. Mohabbat, *Brisa en el amanecer. Orígenes (1874-1957). La Fe Bahá'í en España*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1997, 128-129.

tanto, no le iba ser fácil proponer la nueva religión, pero luego se las arregló para hacerlo por medio de las clases de inglés que impartirá. En los primeros días de enero de 1947, ella había entrado en contacto con una pareja adinerada residente en Madrid, con Luis Jorge Perrau de Pinnink y su novia Carolina García Calamarte. Jorge era abogado, hijo de madre francesa y de padre belga, quienes vinieron a Madrid por trabajo. Carolina era nieta de un banquero español, de Enrique García Calamarte, quien había fundado la Banca García-Calamarte en 1865, la cual fue traspasada al Banco Pastor en 1942. A esta joven pareja, Virginia Orbison les habló sobre la fe bahá'í y les impartió clases de inglés. Ellos quedaron sorprendidos por cómo una americana vivía profundamente esa fe de raíz oriental, debido a la amabilidad que le caracterizaba, comenzaron a cultivar la amistad⁶⁵⁹.

Virginia Orbison, antes de comenzar a presentar la religión bahá'í a más gente, con gran habilidad el 3 de enero de 1947 había logrado el apoyo de algunos miembros de la embajada americana en Madrid. Especialmente del Primer Secretario, el Sr. Edward Maffit, y más tarde del encargado de negocios, el Sr. Philip Bonsal. Estos se familiarizaron con la religión bahá'í, no solo por lo que ella les había hablado, sino también por medio de algunos ejemplares de literatura bahá'í. Sabiendo que tenía este apoyo, el 10 de enero se trasladó a su nuevo domicilio en la calle Conde de Peñalver, número 32, 1º izquierda; dejando su anterior residencia que era el Hotel Palace⁶⁶⁰.

Pronto puso un aviso en los periódicos ofreciendo clases de inglés, pero Virginia estaba impaciente por lograr convertir a los primeros españoles a la fe, mientras tanto ella logró ampliar el círculo de amigos; a quienes les hablará abiertamente sobre su religión, y todos ellos le apoyarán en su misión, pero ninguno de ellos se convertirá en bahá'í, salvo la recepcionista de la embajada americana, la Sra. Mere Renedo. Los principales amigos, aparte de la joven pareja antes

⁶⁵⁹ Cf. *Ibid.*, 133-135.

⁶⁶⁰ Cf. *Ibid.*, 136-150.

mencionada, fueron Rafael Benedito Vives, maestro de música y fundador de Masa Coral, e Isabel Astray de Benedito, su mujer; los Marqueses de Calamarte, los padres de Carolina García Calamarte; la maestra María Luisa Sánchez Robledo, quien fue la que le alquiló la habitación en Conde de Peñalver; una profesora de canto, Carmen Vivó; un profesor de árabe, Muhammad Castillo; el escritor y columnista, Andrés Révesz; un grupo de teósofos gracias a su amistad con José Manuel Vidal Zapater y su esposa Genoveva. En la amplia vivienda de estos últimos, en la calle Goya, se comenzaron a realizar las primeras enseñanzas de la fe bahá'í y las primeras reuniones típicas con oraciones, cantos, ágapes, etc.

Los primeros españoles que se adhirieron a la fe bahá'í fueron José María y Manuel Vivó-Bazo Barea, el 23 de junio de 1947 en Madrid. El 5 de julio lo hicieron Manuel García Vázquez, nacido el 20 de agosto de 1923 en Cabreiroa, un pueblo de la provincia de Orense; y su amigo, Nicolás Avivar Fazio, de Almería. Luego, el 14 de julio ingresaban a la fe Carmen Vivó y su madre Carmen; y el 23 de julio la madrina de la hija de Carmen Vivó, Juana Ortuño López nacida el 8 de febrero de 1905 en Cieza, Murcia⁶⁶¹. En este año 1947 había dos pioneros, el ecuatoriano Eduardo González López y el estadounidense John Carré. Estos solo pudieron permanecer en el país un año, debido a una ley que obligaba a los extranjeros tener unos ingresos anuales mínimos de 600 \$, al fin dicha ley no se aplicó, pero ellos ya habían abandonado España.

El 11 de marzo de 1948 se convirtió a la fe la Sra. Teresa Hernández y su hija Violeta Cabezas Hernández, que con apenas 12 años de edad también manifestó querer ser bahá'í. El de 3 de abril Virginia Orbison se mudó a otro piso, a la calle Ayala, nº79, 2º izquierda, allí comenzó a funcionar el primer Centro Bahá'í de España. El 18 de abril, Miguel Abajo Hojas nacido en Santander en 1925, alumno de canto de Carmen Vivó se adhirió a la fe bahá'í. Al fin, el 20 de abril de 1948, se formaba la primera Asamblea Espiritual Local de Madrid⁶⁶². La mayoría de los

⁶⁶¹ Cf. *Ibid.*, 207-226.

⁶⁶² Cf. *Ibid.*, 249-262.

miembros eran jóvenes, eso le daba vitalidad y más entusiasmo la pequeña comunidad bahá'í para seguir creciendo.

El 4 de abril de 1949, los padres de Juana Ortuño se hicieron bahá'ís, el Sr. Pascual Ortuño Ortega y la Sra. Josefa López Marcos y una amiga de ellos llamada Adriana Santiago de la Plaza. El 17 de abril se adhirió a la fe con 46 años de edad, Mere Renedo de Lucas, una de las primeras conocidas por Virginia Orbison al relacionarse en la Embajada americana. El 20 de abril de 1949, la Asamblea Espiritual tuvo que ser modificada por el alejamiento de tres de sus miembros (Nicolás Avivar, Miguel Abajo y Manuel Vivó), ocupando el lugar de estos tres Mere Renedo, Adriana Santiago y la americana Marion Little, quien se instaló en España en noviembre de 1948⁶⁶³.

El 5 de abril de 1949 se convierten en Barcelona 9 personas a la fe gracias al trabajo realizado por Juana Ortuño, Virginia Orbison y Marion Little. Hasta que el 20 de abril se instituyó la Asamblea Espiritual Local de Barcelona, conformada por el tío de Juanita Ortuño, el Sr. Roque Ortuño⁶⁶⁴ y su mujer Basilia Saiz Verderpiño⁶⁶⁵, y los dos hijos de ese matrimonio: Justo Juan⁶⁶⁶ y Efigenia⁶⁶⁷. Además, el otro hijo de Roque, fruto de su primer matrimonio, Luis Ortuño Puche⁶⁶⁸ y su mujer Felisa Casado⁶⁶⁹. También Rosendo Ramagosa Badell, el novio y futuro marido de Efigenia, quien arrastró a sus padres a la fe, a Rosendo Ramagosa Busquets y Dolores Badell Urpí. Finalmente, en esa reunión de constitución de la Asamblea, se convirtió a la fe un amigo de Justo Juan Ortuño, el joven Ignacio Zueras que provenía de la provincia de Huesca.

En 1950, en España había dos Asambleas Locales, y contaba con 34 creyentes, 22 en Madrid y 12 en Barcelona. Lo importante para ellos fue que enviaron delegados a la Tercera

⁶⁶³ Cf. *Ibid.*, 284-291.

⁶⁶⁴ Nacido en Yecla (Murcia) en 1886.

⁶⁶⁵ Nacida en Cuenca en 1900.

⁶⁶⁶ Nacido en Barcelona en 1921.

⁶⁶⁷ Nacida en Barcelona en 1925.

⁶⁶⁸ Nacido en Valencia en 1915.

⁶⁶⁹ Nacida en Burgos en 1919.

Conferencia de Enseñanza, realizada del 24 al 30 de julio en Dinamarca, luego vino la Primera Conferencia Ibérica a mediados de 1951, al finalizar la misma los bahá'ís de Madrid convocaron a la Primera Escuela de Verano. Allí fue donde plantearon un proyecto para llevar la fe a otras ciudades de España y, a finales de diciembre de 1952, aparecía el primer *Boletín Bahá'í Español*, un instrumento clave para el desarrollo de la fe bahá'í en España⁶⁷⁰.

La Cruzada Mundial de 10 años (1953-1963) fue otro de los principales instrumentos para propagar la fe por España. En 1953 se abren los siguientes frentes:

- La pionera norteamericana Gertrude Eisenberg (1906-2001) eligió como meta propagar la fe en las Islas Canarias, los frutos fueron la primera Asamblea Local de Las Palmas de Gran Canarias (20 de abril de 1955) y la de Santa Cruz de Tenerife (21 de abril de 1955)⁶⁷¹.
- Virginia Orbison se establece en Mallorca el 11 de agosto de 1953, allí también puso un anuncio en el periódico para poder enseñar inglés y aprovechar para hablarles de la fe bahá'í. Además, tuvo el apoyo del pionero estadounidense Charles Monroe Ioas y del matrimonio Deleuran de Dinamarca. Desde que un joven pintor de la Isla llamado José Villanueva se declaró bahá'í, el 31 de julio de 1954, se abrió la esperanza de conformar la Asamblea Local. Esto se hizo realidad en abril de 1956.
- Juana Ortuño se desplaza a Murcia con su padre, para establecer la fe, el 21 de enero de 1953. Ella entró en contacto con un trabajador de Renfe, Rafael Candel Ojalvo, que al poco tiempo se hizo bahá'í. Gracias a que este le presentó a Juanita varias familias, poco a poco, se fueron adhiriendo a la fe. Entonces el 21 de abril de 1954, ya había 12 personas que se hicieron bahá'ís, y se erigió la Asamblea Local de Murcia. Ellos comenzaron a

⁶⁷⁰ Para una mayor profundización de esta etapa ver: Cf. N. Mohabbat, *o.c.*, 347-425.

⁶⁷¹ Para un desarrollo más completo ver: Cf. Id., *Que tus ojos Me contemplen. La Fe bahá'í en las Islas Canarias (1953-1984)*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2012.

realizar actividades abiertas a no bahá'ís, de tal modo, que el número de amigos se fue ampliando.

- Rafael Gómez nacido en Terrassa, desde que se declaró bahá'í en 1952, decidió llevar el anuncio bahá'í a su tierra natal, a mediados de 1953 comenzó a presentar la fe a unos amigos. El 24 de marzo de 1954 se realizó una reunión para explicar a unos 34 simpatizantes en qué consistía la fe bahá'í, varios de estos se convirtieron y el 20 de abril de 1954 se instituyó la Asamblea Local de Terrassa. Después, el 27 de enero de 1963, se inauguró el Centro Bahá'í de Terrassa, pasando a ser la segunda propiedad de los bahá'ís en España⁶⁷².
- Caridad Cortés Nicolás, una joven alicantina, que era curandera y se hizo bahá'í en noviembre de 1954, aprovechó el contacto que tenía con sus pacientes para hablarles de la revelación de Bahā'ollāh. Cuando se llegó a los 9 conversos, el 21 de abril de 1956 con mucha alegría nació la Asamblea Espiritual Local de Alicante.

Desde que la fe bahá'í salió del anonimato en agosto de 1954 cuando fueron detenidos 10 bahá'ís en Barcelona, durante la celebración de la III Conferencia Ibérica Bahá'í, al ser liberados y comprobar las autoridades que no era una religión peligrosa para el Régimen, los bahá'ís pusieron todo su esfuerzo para lograr su legalización. Esto se hizo realidad el 17 de mayo de 1968, gracias a la Ley Reguladora de la Libertad Religiosa que había entrado en vigor en 1967, entonces los bahá'ís se inscribieron en el ministerio de Justicia como *asociación confesional no católica*. Con la Constitución de 1978, el respeto a la libertad religiosa y la valoración de la diversidad religiosa permite a los bahá'ís como a otras religiones minoritarias, el desplegar varios espacios de proyección pública de la fe.

⁶⁷² Para una historia más completa hasta 2004 ver: N. Mohabbat, *Cuando la bruma se desvanece*. La Fe bahá'í en Terrassa (1954-2004), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2005.

En 1970, la comunidad más importante y con más creyentes de España era la de Terrassa. Ya habían logrado conformar el grupo de Amigos de la UNESCO y formar parte de esa filial, ya tenían su Editorial Bahá'í que se inscribió en enero de 1969, en el Ministerio de Información y Turismo y se le da el alta ante el Ministerio de Hacienda. Desde aquí, se irá expandiendo la fe a otros lugares de Cataluña, los que más rápidamente se constituyeron fueron: en 1960 la Asamblea de Sabadell; en 1972 la de Rubí, la de Ripollet, y la de Viladecavalls; en 1978 la de Badalona y Vilanova i la Geltrú; en 1990 la de Martorell, etc⁶⁷³. En 1972, también tuvo lugar la Asamblea de Ibiza en las Islas Baleares.

En 1970, llega la fe bahá'í a Euskadi, en 1980 se convierten los primeros gitanos, y en 1982 se constituye la primera Asamblea Espiritual Local gitana. Con la caída del régimen de Franco y la llegada de la democracia (1975-1977), la Comunidad Bahá'í de España redobla sus esfuerzos y realizan diversas presentaciones de la fe en salones de actos, se mueven por toda España, aprovechan algunas radios y periódicos. De esta manera, varias personas entran en contacto con ellos, para tener una mejor información sobre lo que son y hacen. El 3 de enero de 1982, sale una breve reseña sobre la fe bahá'í en el ABC, para aclarar que no es una secta islámica, sino una religión independiente con sus propios textos sagrados, pero carente de dogmas, sacramentos y sacerdotes. Por entonces, el Centro Nacional Bahá'í estaba situado en la calle Gómez Ortega, nº 4 en Móstoles. El artículo nos confirma que había unos 140 creyentes en Madrid⁶⁷⁴.

En 1984, ante el crecimiento de la fe bahá'í en las Islas Canarias, al tener unos 175 creyentes adultos, se constituyó la Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de las Islas Canarias. Por lo tanto, a partir de ese momento ya no depende de la Asamblea Nacional de España (Península). Su primera Convención Nacional para elegir los miembros de la Asamblea se realizó el 27 y 28 de

⁶⁷³ Cf. N. Mohabbat, *Cuando la bruma se desvanece*, 71-76.

⁶⁷⁴ Cf. «La Fe Bahá'í, la más ecuménica y actual de las religiones», *ABC* (03.01.1982) 24.

abril de 1984 en el Hotel Mencey de Santa Cruz de Tenerife, en la que participó un representante de la Casa Universal de Justicia, el Sr. Ali Akbar Furutan (Mano de la Causa de Dios)⁶⁷⁵.

En 1993, la Comunidad Bahá'í de Terrassa logra tener el estatus de Entidad Ciudadana, registrándose en el Ayuntamiento con el número 423, esto les ha permitido proyectar una serie de actividades que nos permite justificar que es una de las comunidades más vivas y creativas por esta época e incluso hasta el día de hoy. Esas actividades abiertas a todos los ciudadanos son⁶⁷⁶:

- El fomento del arte y la capacidad artística, por medio de concursos escolares de dibujo y pintura.
- Festivales de danzas.
- La creación de L'Associació de Dones Bahá'ís (1995)
- Varios encuentros de Diálogo Interreligioso.
- En el periodo de 1998 a 2003, a petición del Ayuntamiento, pasaron a formar parte del Consell Municipal de Solidaritat i Cooperació Internacional.

El 25 de julio de 1997, se celebró en Madrid el II Congreso Nacional Bahá'í de España, en la que celebraron los 50 años de su presencia en España, para esas fechas aproximadamente había 4.000 creyentes de la religión bahá'í dispersos por distintos puntos del país⁶⁷⁷. Desde entonces hasta el presente siguen poniendo todo sus esfuerzos para lograr más conversiones de españoles a la fe, siempre bajo las directrices de los planes mundiales que emite la Casa Universal de Justicia, además buscan que se les conozca mejor, ser más visibles y también poder conseguir el notorio arraigo. Su proyección pública más actual la veremos en el último capítulo de este estudio.

⁶⁷⁵ Cf. Id., *Que tus ojos Me contemplen*, 189-190.

⁶⁷⁶ Cf. Id., *Cuando la bruma se desvanece*, 97-103.

⁶⁷⁷ Cf. M. Bayón Pereda, «La religión bahai celebra con un congreso sus 50 años en España. La comunidad predica el total igualitarismo», *El País* (24.07.1997): https://elpais.com/diario/1997/07/24/sociedad/869695206_850215.html (accedido en septiembre de 2019).

5 Balance

Con Abdol-Bahā, la fe bahá'í se implantó en Estados Unidos y en algunos lugares de Europa, para él era importante que Occidente y Oriente se hermanaran en la fe, en base a los principios que ha desarrollado a la luz de la revelación de Bahā'ollāh. Además él se presentó ante un abanico amplio de público como mensajero de la paz, haciendo un llamado a crear una organización internacional de las naciones, a frenar las guerras y a erradicar la carrera armamentista. A dar cabida a la religión para que el progreso y el bienestar sean posibles, y para poder generar una espiritualidad, y así lograr un equilibrio entre lo material y lo espiritual; pero también hizo un llamado a considerar más allá de las diferencias de raza y religión, que todos somos parte de la única familia humana. Por eso, para él a las religiones le compete trabajar por la unidad espiritual de todos los hombres y mujeres, que conforman la única raza humana. Es más, todas las religiones son parte de un único plan divino, que tienen como finalidad educar a la humanidad, lograr su unidad y progreso.

Luego, con Shoghi Effendi, al darle cuerpo y firmeza el Orden Administrativo, con sus Planes Divinos de expansión de la fe, fueron surgiendo diversas Asambleas Locales y Nacionales, donde la enseñanza y el espíritu de unidad serán claves para conquistar nuevos corazones. Además, con su trabajo de traducción de los principales textos bahá'ís al inglés, luego fue posible que se tradujeran a otros idiomas. De esta manera, todo creyente bahá'í de cualquier rincón del mundo podía acceder a los textos sagrados y poder compartirlos con sus conocidos y amigos no bahá'ís. Pero, una de las tareas importantes de su ministerio fue explicar qué el Nuevo Orden Mundial, esa Era mesiánica en la que se dará la completa unificación de la humanidad, de alcanzar su madurez y la paz mayor. Pero, hasta que esto se dé plenamente, el Convenio Menor de Bahā'ollāh ayuda a la espiritualización del mundo y así conquistar entre todos este Orden Mundial.

¿Pero en qué consistirá este Orden Mundial? Varios de los elementos ya fueron aportados por Abdol-Bahā, Shoghi Effendi lo concibe como esa etapa que comienza con el establecimiento de

una comunidad mundial donde se respetarán las diferencias y no se exigirá la abolición de las nacionalidades. Una comunidad mundial que consiste en: un parlamento mundial, una literatura mundial, una lengua universal, una moneda única. Será un mundo de paz política, religiosa, económica, y con una conciencia planetaria.

En su obra *el Día prometido ha llegado* nos dice que la humanidad ya ha pasado por la edad de la niñez y que ahora está transitando de la edad de la adolescencia hacia la madurez, que es un período convulso y de transición necesario para llegar a la Edad Dorada, al «tiempo del fin». Y que el Plan Menor de Dios, que es la comunidad bahá'í con sus instituciones, es el modelo y núcleo de esa mancomunidad mundial hacia la que se dirige la humanidad⁶⁷⁸. Así la humanidad alcanzará un estado espiritual como nunca se haya visto, llegará la plenitud de los tiempos y por fin la humanidad alcanzará su madurez. Shoghi Effendi utiliza palabras ardientes para describir esta etapa:

Then will the coming of age of the entire human race be proclaimed and celebrated by all the peoples and nations of the earth. Then will the banner of the Most Great Peace be hoisted. Then will the worldwide sovereignty of Bahá'u'lláh--the Establisher of the Kingdom of the Father foretold by the Son, and anticipated by the Prophets of God before Him and after Him--be recognized, acclaimed, and firmly established. Then will a world civilization be born, flourish, and perpetuate itself, a civilization with a fullness of life such as the world has never seen nor can as yet conceive. Then will the Everlasting Covenant be fulfilled in its completeness. Then will the promise enshrined in all the Books of God be redeemed, and all the prophecies uttered by the Prophets of old come to pass, and the vision of seers and poets be realized. Then will the planet, galvanized through the universal belief of its dwellers in one God, and their allegiance to one common Revelation, mirror, within the limitations imposed upon it, the effulgent glories of the sovereignty of Bahá'u'lláh, shining in the plenitude of its splendor in the Abhá Paradise, and be made the footstool of His Throne on high, and acclaimed as the

⁶⁷⁸ Cf. Shoghi Effendi, *The Promised Day is Come*, 117-118.

earthly heaven, capable of fulfilling that ineffable destiny fixed for it, from time immemorial, by the love and wisdom of its Creator⁶⁷⁹.

La Casa Universal de Justicia ha detallado con mayor precisión cuáles tienen que ser las actividades básicas, los programas de formación, las acciones sociales, como medios para construir comunidades, servir a la sociedad y acrecentar el número de creyentes. En una dinámica de oración y estudio, se busca elevar las capacidades de los miembros de las comunidades bahá'ís y de todos los amigos que les acompañan en las distintas propuestas, para que juntos puedan servir como signo de amor a Dios a los demás; de esta manera están contribuyendo a la construcción de comunidades, donde la fe es el motor principal, una fe no intimista sino compartida y hecha praxis.

En el caso de España, desde que la pionera Virginia Orbison pisó tierra española, los métodos más sencillos para presentar y promover la fe que se usaron fueron: reuniones en casa de amigos, ofrecer clases en valores, orar con los simpatizantes, invitarlos a la Fiesta de los Diecinueve Días, participar en alguna actividad de interés común, etc. Los capítulos dedicados a la proyección pública de la Comunidad Internacional Bahá'í y de la Comunidad Bahá'í de España nos ayudarán a conocer otras maneras para dar a conocer la religión bahá'í y lograr nuevas conversiones.

⁶⁷⁹ *Ibid.*, 123-124: «Entonces, la mayoría de edad de toda la raza humana será proclamada y celebrada por todos los pueblos y naciones de la tierra. Entonces, se izará el estandarte de la Más Grande Paz. Entonces, la soberanía mundial de Bahá'u'lláh - el Establecedor del Reino del Padre predicho por el Hijo y anticipado por los Profetas de Dios antes y después de Él - será reconocida, aclamada y firmemente establecida. Entonces nacerá, florecerá y perpetuará una civilización mundial, una civilización con una plenitud de vida como el mundo nunca ha visto ni puede concebir todavía. Entonces, se cumplirá el Pacto Eterno en su totalidad. Entonces, se redimirá la promesa consagrada en todos los libros de Dios, y se cumplirán todas las profecías pronunciadas por los profetas de la antigüedad, y la visión de videntes y poetas se haga realidad. Entonces el planeta, galvanizado por la creencia universal de sus habitantes en un solo Dios, y su lealtad a una Revelación común, reflejan, dentro de las limitaciones impuestas sobre ella, las refulgentes glorias de la soberanía de Bahá'u'lláh, brillando en la plenitud de su esplendor en el Paraíso de Abhá y ser puesto por estrado de Su Trono en lo alto, y aclamado como el cielo terrenal, capaz de cumplir ese inefable destino fijado para él, desde tiempo inmemorial, por el amor y la sabiduría de su Creador».



Abdol-Bahā (fuente: Bahá'í Forums).



6 Abdol-Bahā with friends at Lincoln Park, Chicago, Illinois, May 1912



Shoghi Effendi (Wikimedia Commons)

PARTE II. APROXIMACIÓN SOCIOLÓGICA

CAPÍTULO V

EL ORDEN ADMINISTRATIVO Y OTROS ELEMENTOS PARA ENTENDER A LA COMUNIDAD BAHÁ'Í

La comunidad bahá'í se organiza y estructura según un Orden Administrativo, el cual existe por mandato divino y está constituido por leyes e instituciones⁶⁸⁰. Por medio de este, opera lo que ellos denominan la «Alianza de Bahā'ollāh»⁶⁸¹. Este «Convenio», según el Guardián de la Fe, es luz y guía para la humanidad, con el cual se pretende educar al hombre, vivificar y promover el desarrollo de todas las cosas. También es considerado el eje de la unidad⁶⁸².

En cuanto al Orden Administrativo, también hay que decir que no solamente tiene la función de administrar la vida interna de la comunidad; sino también tiene su razón de ser para crear una nueva sociedad y una mancomunidad mundial en base a los principios de la unidad y de la justicia. Este Orden Administrativo es modelo de cómo tendría que funcionar el resto del mundo para encaminarse hacia el «Nuevo Orden Mundial» en el cual se alcanzará la etapa de madurez colectiva. No obstante, de ninguna manera hay que confundir el Orden Administrativo con el Orden Mundial.

1 El Orden Administrativo

Como expusimos anteriormente, el Orden Administrativo se compone de dos bloques: en las leyes y ordenanzas, y en una serie de instituciones. Es importante conocer a continuación esta estructura, sus funciones y razón de ser, porque también es lo que le da cuerpo y espíritu a las comunidades bahá'ís en todo el mundo.

⁶⁸⁰ Cf. Shoghi Effendi, *The World Order of Bahá'u'lláh*, Bahá'í Publisher Trust, Wilmette 1991, 145.

⁶⁸¹ Cf. Id., *Dios pasa*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2008², 336.

⁶⁸² Cf. *Ibid.*, 335.

1.1 Leyes y ordenanzas

Cuando abordamos el capítulo dedicado a Bahā'ollāh, allí vimos cuáles eran las principales leyes y ordenanzas contenidas en el *Aqdas*. Ahora, simplemente resumiremos las que más sobresalen y rigen al día de hoy a toda comunidad bahá'í, dando algunas explicaciones sobre el sentido de las mismas.

a) La oración y la meditación

Todo bahá'í debe cumplir con la oración obligatoria diaria, que va precedida de abluciones, orientada (alquibla) hacia donde mora Bahā'ollāh y el Bāb (Tierra Santa (Israel)). Está considerada como un medio para acercarse a Dios, y un recordatorio para el creyente, para que no se olvide que es siervo de Dios. Esta confiere vida y mantiene al orante en asociación con Dios⁶⁸³. Es un momento de profunda intimidad con Dios, que alimenta el alma, y hace palpitar el corazón del creyente⁶⁸⁴ para que cada día sea una persona recta.

La oración tiene que ser cumplida por los creyentes en edad de madurez, hombres y mujeres, a partir de los 15 años. Están exentos los enfermos, los mayores de 70 años y las mujeres en etapa de menstruación. De las tres que están estipuladas (mañana, mediodía, atardecer), basta con que se haga una de ellas y tiene que ser recitada en privado utilizando la forma breve o la más ritual. Por ejemplo, la fórmula más corta está pensada para el mediodía y de pie, y dice así:

Soy testigo, oh mi Dios, de que Tú me has creado para conocerte y adorarte. Soy testigo, en este momento, de mi impotencia y de Tu poder, de mi pobreza y de Tu riqueza.

No hay otro Dios sino Tú, Quien ayuda en el peligro, Quien subsiste por Sí mismo.⁶⁸⁵

Además, está mandado a leer los textos sagrados, a la mañana y al atardecer, como signo de fidelidad a la Alianza de Dios y para evitar el alejamiento de Dios. Se recomienda que no sea

⁶⁸³ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *Selección de los escritos de 'Abdu'l-Bahá*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2009, 172.1 (p. 268).

⁶⁸⁴ Cf. Bahá'u'lláh, *Pasajes de los escritos de Bahá'u'lláh*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2005, CXXXVI, 2 (p. 332).

⁶⁸⁵ Bahá'u'lláh, *Oraciones y Meditaciones.*, Arca Editorial, Barcelona 2000, CLXXXI, 270.

una lectura excesiva, sino breve e intensa, que permita elevar el alma hacia Dios⁶⁸⁶. Es un acto de adoración a Dios, la expresión de amor hacia Él y una ayuda para saber vivir desprendidos de los apegos de este mundo.

En definitiva, tanto la oración como la meditación tienen que ser personales y utilizando los textos revelados. Es alimento para el alma, con el cual pueden ser mejores personas e ir logrando ese crecimiento y transformación espiritual individual desde el cual podrán contribuir a la transformación social⁶⁸⁷.

b) El ayuno

El ayuno es una gran disciplina para el alma, se ha instituido para ser realizado desde la salida del sol hasta el ocaso en la que el creyente se abstiene de comida y bebida. Se realiza el último mes del calendario bahá'í, previo a la fiesta del Año Nuevo (21 de marzo), durante 19 días consecutivos. Como muy bien lo expresa el bahá'í español José Luis Marqués, son «días especiales de recogimiento y devoción que se suelen vivir en familia»⁶⁸⁸.

El ayuno es obligatorio para hombres y mujeres a partir de los 15 años de edad; quedando exentos los enfermos, los mayores de 70 años, las mujeres que amamantan, las que están en cinta o en período de menstruación, los que viajan más de 9 horas o más de 2 horas parados. El sentido profundo del mismo lo podemos expresar a través de unas palabras de Abdol-Bahā:

Este ayuno conduce a limpiar el alma de todos los deseos egoístas, a adquirir atributos espirituales, a ser atraído por las brisas del Todomisericordioso y a encenderse con el fuego del amor divino.⁶⁸⁹

Una oración para ser rezada en esos días es la siguiente:

Éstos son, oh mi Señor, los días en que Tú ordenaste a Tus siervos observar el ayuno. Bendito aquel que observa el ayuno enteramente por Ti y con absoluto desprendimiento de todas las cosas

⁶⁸⁶ Cf. Bahá'u'lláh, *El Kitáb-i-Aqdas*, Arca Editorial, Barcelona 2003², v. 149 (pp. 104-105).

⁶⁸⁷ Cf. Entrevista a Clarisa Nieva, 14 de noviembre de 2019.

⁶⁸⁸ J. L. Marqués, *o.c.*, 368.

⁶⁸⁹ 'Abdu'l-Bahá, *o.c.*, 35.2 (p. 99).

excepto de Ti. Ayúdame y ayúdales, oh mi Señor, a obedecerte y a guardar Tus preceptos. Tú verdaderamente tienes poder para hacer lo que desees.

No hay Dios sino Tú, el Omnisciente, el Sapientísimo.

Toda alabanza sea para Dios, Señor de todos los mundos.⁶⁹⁰

c) Oración por los difuntos.

Esta se realiza en memoria del difunto, es leída por una persona mientras los demás escuchan de pie. Es una oración comunitaria, que suele hacerse en el cementerio o en la sala del Tanatorio, y reza así:

¡Oh mi Dios! Éste es Tu siervo y el hijo de Tu siervo, quien ha creído en Ti y en Tus signos, y ha vuelto el rostro hacia Ti, completamente desprendido de todo salvo de Ti. Tú eres, verdaderamente, el más misericordioso de cuantos muestran misericordia.

Procede con él, oh Tú que perdonas los pecados de los hombres y ocultas sus faltas, como corresponde al cielo de Tu munificencia y al océano de Tu gracia. Concédele que sea admitido en los recintos de Tu trascendente misericordia, que ya existía antes de la fundación del cielo y de la tierra. No hay Dios sino Tú, Quien siempre perdona, el Más Generoso.⁶⁹¹

Luego, se repite seis veces el saludo «Dios es el Más Glorioso» y, a continuación, 19 veces cada uno de los siguientes versículos:

Todos en verdad adoramos a Dios.

Todos en verdad nos inclinamos ante Dios.

Todos en verdad estamos consagrados a Dios.

Todos en verdad alabamos a Dios.

Todos en verdad damos gracias a Dios.

Todos en verdad somos pacientes ante Dios.⁶⁹²

⁶⁹⁰ *Bahá'u'lláh, o.c. (nota 6), VII, 15.*

⁶⁹¹ *Ibid., CLXVII, 225.*

⁶⁹² *Idem, 226.*

d) El matrimonio y el divorcio

El matrimonio es un mandato divino, una institución espiritual y social, por medio de la cual se expresa el amor y la unidad en medio de la vida social. Es un vínculo de unión corporal y espiritual, plasmación de la unicidad real que es «un destello del amor de Dios»⁶⁹³. No es obligatorio, pero está considerado una ayuda para la pareja, la base de la familia, y una fortaleza para el bienestar⁶⁹⁴. Se permite la unión con un no creyente y se prohíbe la poligamia.

Para que el matrimonio se celebre, se requiere el consentimiento mutuo de la pareja y el de sus padres, y lo pueden llevar a cabo quienes están en la edad de madurez. La unión queda sellada por medio de la recitación de un versículo revelado que hacen ambos ante dos testigos:

Todos, en verdad, nos atendremos a la Voluntad de Dios.⁶⁹⁵

El divorcio está censurado, porque Bahā'ollāh ha manifestado que Dios ama la armonía y la unión, y este acto es aborrecido por Él ya que atenta contra la unidad y comunión querida por Dios⁶⁹⁶. Sin embargo, el divorcio se permite cuando se ha llega a una situación de aversión entre ambos, pero el caso debe ser llevado a la Asamblea Espiritual Local para buscar consejo y asesoramiento. Si esta no ha logrado salvar esa unión, el divorcio recién se puede llevar a cabo al transcurrir un año completo⁶⁹⁷. Una vez que se haya efectuado, el acta del mismo tiene que ser inscrita por medio del representante judicial de la Casa Universal de Justicia.

e) El «derecho de Dios»

Esta ley prescribe aportar para la comunidad y para fines sociales el 19 % de los ingresos anuales del creyente una vez que haya cubierto los gastos personales y familiares. Es decir, esta

⁶⁹³ ‘Abdu’l-Bahá, *o.c.*, 84.4 (p. 161).

⁶⁹⁴ Cf. I. A. Urtiaga, *La familia. Una fortaleza para el bienestar*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1994, 11.

⁶⁹⁵ Bahá'u'lláh, *o.c.* (nota 7), 145.

⁶⁹⁶ Cf. *Ibid.*, v. 70 (p. 71).

⁶⁹⁷ Cf. Universal House of Justice, *The Compilation of Compilations* vol. II, Bahá'í Publications Australia, Mona Vale 1991, 456-457; Casa Universal de Justicia, *La santidad del matrimonio bahá'í. Recopilación de escritos*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1992², 16.

ley la podrán cumplir quienes tengan ingresos que permitan cubrir sus necesidades y permitan una nivelación de su economía⁶⁹⁸.

El derecho de Dios tiene que ser hecho con moderación, pero, sobre todo, con un espíritu de alegría y camaradería. Si uno lo experimenta como un peso, no tiene sentido realizarlo, en el fondo es una acción libre y voluntaria de un alma recta que cumple el mandato divino⁶⁹⁹.

Muy ligada a esta ley, están los fondos bahá'ís, que son contribuciones que realizan los creyentes voluntariamente a los fondos internacionales, continentales, nacionales y locales. La finalidad de los mismos es poder financiar las diversas actividades que ellos proyectan y para sostener las distintas organizaciones. Cada ámbito tiene su tesorero, la comunidad decide hacia dónde dirigirlos y son encausados por medio de las correspondientes instituciones⁷⁰⁰.

En cada comunidad, los creyentes aprenden a gestionarlos éticamente para orientarlos al bien común, a través de proyectos de desarrollo. Es más, cada creyente con su aportación experimenta que, de una manera práctica, está contribuyendo a procesos constructivos del mundo. De esta manera, toman conciencia de que la gestión económica también se fundamenta en principios espirituales, y esto les permite llevar una vida coherente en la que se busca ese equilibrio entre lo material y lo espiritual⁷⁰¹.

f) La consulta

Para los bahá'ís, la consulta es uno de los elementos más importantes para forjar la unidad de las comunidades y tener un buen funcionamiento. Es un precepto divino para ser puesto en práctica en todos los asuntos humanos, en todos los niveles y órganos administrativos. A nivel local, donde mejor queda reflejada, es en la convocatoria que tienen cada 19 días en el primer día

⁶⁹⁸ Cf. J. L. Marqués, *o.c.*, 367.

⁶⁹⁹ Cf. Universal House of Justice, *The Compilations* vol. I, Bahá'í Publications Australia, Mona Vale 1991, 489.

⁷⁰⁰ Cf. Comunidad Internacional Bahá'í, *Los bahá'ís. Aportación a la incipiente civilización global*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2017, 63.

⁷⁰¹ Cf. *Ibidem*.

de cada mes bahá'í. Si en los asuntos abordados no se llega a una unanimidad, se procede a una votación.

Se la considera como la búsqueda colectiva de la verdad, en la que las opiniones de los demás son respetadas y valoradas. Sirve para llegar comunitariamente a una mejor decisión sobre distintos asuntos, para lograr consensos que refuerzan la unidad y les abre a nuevas perspectivas. Por medio de ella, uno se ejercita en la actitud de escucha y de reflexión que, en definitiva, le abre al entendimiento⁷⁰². Es fruto de la unidad de mentes y corazones por la que se libera la creatividad y energías, en la que todos participan y no se excluye a nadie, con vistas a producir cambios y tender hacia un fin que se han propuesto.⁷⁰³

La consulta no es una mera declaración de opiniones personales, sino una luz que les guía a la unidad y a la verdad. Abdol-Bahá explica en breves palabras su verdadero significado:

Por lo tanto, la verdadera consulta es deliberación espiritual en una atmósfera y actitud de amor.

Los miembros deben amarse los unos a los otros con un espíritu de camaradería para que se produzcan buenos resultados. Amor y camaradería son los fundamentos.⁷⁰⁴

g) Otras prescripciones

Los bahá'ís tienen prohibido consumir alcohol y drogas, no solo porque es perjudicial para la salud, sino fundamentalmente porque dificultan el desarrollo espiritual. Solo se permite en caso de prescripción médica. Si bien el fumar tabaco no está prohibido, si se desaconseja hacerlo, porque es dañino para uno mismo y para los demás. También se prohíben los juegos de azar por dinero, porque puede convertirse en una adicción, terminar causando destrucción a nivel mental y espiritual y traer consecuencias sociales.

Una de las prohibiciones que más resaltan los textos revelados, y que no caben en una comunidad bahá'í, es la murmuración. No solo porque apaga la luz del corazón y extingue la vida

⁷⁰² Cf. Comunidad Internacional Bahá'í, *o.c.*, 49.

⁷⁰³ Cf. J. Kolstoe, *Consultation. A Universal Lamp of Guidance*, George Ronald, Oxford 1985, 9.

⁷⁰⁴ 'Abdu'l-Bahá, *La promulgación de la paz universal. Charlas pronunciadas por 'Abdu'l-Bahá durante su visita a los Estados Unidos y Canadá en 1912*, EBILA, Buenos Aires 1991, 83.

del alma⁷⁰⁵, sino también porque enfría el entusiasmo de la comunidad, provoca divisiones y es causa para que cualquier creyente termine apartándose⁷⁰⁶. Por eso, queda totalmente prohibido para cualquier miembro de la fe bahá'í criticar a otras personas.

Otra prohibición es la participación en la actividad política partidista, porque la misma atenta contra el espíritu y principio de la unidad. No obstante, sí se permite votar al candidato político que consideren que es el más idóneo para servir a la sociedad y tampoco se les impide opinar sobre cuestiones morales y sociales que pertenecen a la esfera de la política. Además, obedeciendo a lo prescripto por Bahā'ollāh, tienen que respetar y obedecer al gobierno de turno en cada país.

Un mandato que se valora mucho en la comunidad bahá'í es el trabajo, como signo de servicio a la comunidad y a la sociedad, y sobre todo es un acto de adoración a Dios. Por lo tanto, se anima a superar la ociosidad, a que cada creyente tenga un trabajo, y se potencien todos aquellos oficios que aporten beneficios a nivel personal y comunitario.

1.2 Instituciones

La administración y el gobierno de la comunidad bahá'í se lleva a cabo por medio de un conjunto de instituciones elegidas y designadas a nivel local, nacional e internacional. El Centro Mundial espiritual y administrativo se encuentra en la zona de Acre-Haifa, en el norte de Israel, rodeado de una esplendorosa y bella zona ajardinada. Para ellos, estos pintorescos jardines representan a la única humanidad a pesar de la diversidad.

⁷⁰⁵ Cf. Bahá'u'llāh, *o.c.* (nota 5), CXXV, 3 (pp. 299-300)

⁷⁰⁶ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 4), 193.8 (p. 305).



Centro administrativo mundial de la fe bahá'í en el Monte Carmelo (Haifa, Israel) De los archivos fotográficos de: UpliftingWords.org

En Haifa, se encuentran el Santuario del Báb y de Bahá'ollāh, que son considerados por ellos como los lugares más sagrados a los cuales se les recomienda a los creyentes peregrinar, por lo menos, una vez en la vida. La tumba del Báb está en el Monte Carmelo; en el mismo santuario, se encuentra la tumba de AbdoI-Bahā. Luego, está la tumba de Bahá'ollāh en Bahj́ [ár.: *bahya* (Gozo, Delicia], cerca de San Juan de Acre. Por lo tanto, la peregrinación a Israel forma parte de los mandatos de la fe bahá'í.



Santuario del Báb (foto del archivo: news.bahai.org)



Santuario de Bahá'olláh (foto del archivo: bicentenary.bahai.org)

Sobre el Monte Carmelo se encuentra la Casa Universal de Justicia, el Supremo Órgano Administrativo, Legislativo y Judicial que fue creado en el año 1963. Pero, también están otras oficinas administrativas: el Centro Internacional de Enseñanza, El Centro de Estudio de los Textos, el edificio de los Archivos Internacionales, la Oficina de Información Pública y la Secretaría de la Comunidad Internacional Bahá'í.



Casa Universal de Justicia (foto extraída de: Bahá'í International Community)

1.2.1 Instituciones de gobierno

a) Casa Universal de Justicia

La Casa Universal de Justicia ya fue pensada y propuesta en vida por Bahā'ollāh en el Libro Más Sagrado. Para que ella se encargara de aplicar las leyes promulgadas por él, preservar los escritos sagrados, y para legislar sobre todo aquello que no viene en dichos textos. Por lo tanto, es una institución que viene a complementar y a dar cumplimiento a las leyes, es la suprema autoridad administrativa, legislativa y judicial que posee inspiración divina.

Todos los bahá'ís tienen que acatar todas las decisiones y leyes que esta promulga⁷⁰⁷, ya sea por unanimidad o por mayoría, puesto que están inspiradas por el Espíritu Santo. Por lo tanto, son consideradas la verdad y el propósito de Dios para este tiempo. Sin embargo, sus normas pueden ser derogadas por ella misma en virtud de su infalibilidad conferida. Sin embargo, hay que

⁷⁰⁷ Cf. Entrevista a Carolina Chamorro, Madrid, 16 de julio de 2019.

recordar que la infalibilidad esencial solo le corresponde a la manifestación de Dios, que está plasmada en los textos sagrados y constituyen la voluntad y propósito de Dios⁷⁰⁸.

Ella intenta poner en práctica el mandato de conservar la integridad y flexibilidad de la religión, salvaguardar la unidad y orientar las actividades de los creyentes y proyectar un influjo benéfico en la vida social⁷⁰⁹. Además, es la encargada de promover el desarrollo de las capacidades de los creyentes, como de dirigir el crecimiento y desarrollo de todas las comunidades del mundo por medio de una serie de planes. Estos están bien estructurados, ya que contienen unos plazos determinados, unos objetivos y un método para ser encausados. Con todo ello, no solo se busca un progreso y crecimiento de las comunidades, sino también de la fe, por eso, se proponen estrategias. Estos planes están pensados para que se dé un avance sistemático, que sea palpable y evaluable, en cuya praxis quede reflejada la unidad de pensamiento y de acción⁷¹⁰.

Esta institución está conformada por 9 miembros que son elegidos en la Convención Internacional Bahá'í cada cinco años por medio de una votación secreta sin postulaciones. Se lleva a cabo entre los delegados de las asambleas nacionales espirituales de todo el mundo⁷¹¹, donde solo pueden ser elegidos solamente los varones mayores de 21 años de edad. Es una institución de autoridad colegiada, que se lleva a cabo por medio de la consulta y que también tiene la potestad de nombrar el Cuerpo de Consejeros.

⁷⁰⁸ Cf. P. Lample, *Revelación y realidad social. Aprender a llevar a la práctica lo que está escrito*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2013, 88-89.

⁷⁰⁹ Cf. Comunidad Internacional Bahá'í, *o.c.*, 80.

⁷¹⁰ *Idem*.

⁷¹¹ Cf. P. Smith, *An introduction to the Baha'i faith*, Cambridge University Press, New York 2008, 177.



Los miembros de la Casa Universal de Justicia son, de izquierda a derecha, Paul Lample, (EE.UU.), Chuungu Malitonga (Zambia), Payman Mohajer (Irán-India), Shahriar Razavi (Irán-Gran Bretaña), Stephen Hall (Australia), Ayman Rouhani (Irán), Stephen Birkland (EE.UU.), Juan Mora (Costa Rica) y Praveen Mallik (India). La Casa de Justicia fue elegida por los delegados de la 12ª Convención Internacional Bahá'í en Haifa.

(Datos ofrecidos con fecha 30 de abril de 2018 por: <https://news.bahai.org/es/story/1258/>).

b) El Centro Internacional de Enseñanza

Este fue constituido en el año 1973 con vista a coordinar las actividades encomendadas a los Cuerpos de Consejeros y de dar apoyo a la Casa Universal de Justicia a la hora de elaborar los planes para expandir la fe. Sus miembros son nombrados por la Casa Universal de Justicia, cada cinco años, y vienen a sustituir a las Manos de la Causa de Dios.

Estos eran hombres virtuosos y sabios que fueron elegidos para custodiar y propagar la fe. El primero que los nombró fue Bahā'ollāh, luego fue consolidada como institución por Abdol-Bahā, y el Guardián de la Fe los nombró a finales de 1951. El último murió en el año 2007 y, al no haber ya un Guardián que tenía la potestad de elegirlos, esta institución desapareció.

c) Asambleas Espirituales Nacionales

Es un consejo nacional que está compuesto por 9 miembros, los cuales son elegidos por voto secreto en una convención nacional cada año. Los electos pueden ser varones y mujeres, mayores de 21 años, entre los delegados de las comunidades que asisten a esa convención. Uno de ellos será el presidente, otro el vicepresidente, y los demás se repartirán los cargos de secretario,

tesorero y vocales. Estos miembros, cada cinco años, participarán en la elección del cuerpo que conforma la Casa Universal de Justicia.

A la Asamblea Espiritual Nacional le compete gestionar los recursos económicos de la comunidad, supervisar las relaciones con las autoridades y todas las actividades del país a nivel nacional, local y regional. Sobre todo tienen la responsabilidad de acrecentar el dinamismo espiritual y la calidad moral de sus comunidades, para que con amor y alegría proyecten su fe y la pongan en práctica en la sociedad⁷¹².

d) Asambleas Espirituales Locales.

La Asamblea Espiritual Local está constituida por 9 miembros a partir de los 21 años de edad, los cuales son elegidos cada 21 de abril, que es el aniversario de la declaración de Bahá'ollāh, por medio de una votación secreta. En cuanto a la votación llevada a cabo por todo creyente a partir de los 21 años de edad, tiene que ser realizada a partir de un espíritu de oración, para que puedan considerar el carácter moral y las habilidades de aquellos a los que quieren elegir⁷¹³. Además, en aquellas comunidades donde no alcanzan el número prescrito para constituir una Asamblea Espiritual Local, se nombra un secretario, quien se encargará de la administración de la misma.

A la Asamblea Espiritual Local le corresponde promover la educación espiritual de los jóvenes y de los niños, velar por el desarrollo de las capacidades de los miembros de la comunidad, y por una mejor administración y canalización de los recursos de la comunidad. Además, es la encargada de organizar la Fiesta de los Diecinueve Días, piedra angular de la comunidad, que se celebra el primer día de cada mes según el calendario bahá'í y que se caracteriza por ser un espacio celebrativo de confraternización, oración y de consulta sobre diversos asuntos de la comunidad local.

⁷¹² Cf. Comunidad Internacional Bahá'í, *o.c.*, 84.

⁷¹³ Cf. *Ibid.*, 85.

1.2.2 Instituciones de protección y propagación de la fe.

Primero, haremos alusión a las que actualmente existen; luego, a las primeras que existieron, cuyo espíritu se da en la continuidad de las que rigen al día de hoy, pero no hay que confundirlas.

a) El Cuerpo de Consejeros

La Casa Universal de Justicia tiene la autoridad para nombrar personas sabias y de probada capacidad, para conformar el Cuerpo de Consejeros, que son nombrados para un plazo de 5 años. En la actualidad existen 81 personas, hombres y mujeres que proceden de todo el mundo y que proyectan sus labores a través de 5 Cuerpos Continentales (África, América, Asia, Australasia y Europa). Estos son guiados por los 9 miembros que conforman el Centro Internacional de Enseñanza, que son los encargados de acrecentar las capacidades y de ayudar a canalizar mejor todos los recursos de la comunidad mundial bahá'í, con vistas a su florecimiento y a un mejor servicio a la humanidad⁷¹⁴.

A los Cuerpos de Consejero les compete despertar todas las energías de los bahá'ís para que sean liberadas y canalizadas, con vistas a lograr los objetivos de la fe⁷¹⁵. Sobre todo, para que, desde las comunidades locales, interioricen y lleven a la práctica las enseñanzas del fundador, y todas aquellas pautas y principios que emanan de los escritos bahá'ís. Además, para que consoliden sus comunidades locales desde un espíritu de unidad y amistad, promoviendo y participando en actividades de enseñanza y en aquellas orientadas a la construcción social.

b) Cuerpos Auxiliares

Por medio de los cinco Cuerpos Continentales, se nombran a los miembros de los Cuerpos Auxiliares, cuyas funciones deben ser desempeñadas por un período de 5 años. En sí cumplen la función de asesorar y de servir en las zonas y territorios encomendados. Además, cada

⁷¹⁴ Cf. *Ibid.*, 83.

⁷¹⁵ Cf. P. Smith, *o.c.*, 182.

miembro de los Cuerpos Auxiliares puede designar personas que le ayuden en las tareas encomendadas a nivel local, pero las funciones de estos son individuales y no corporativas.

c) Primeras instituciones

La Guardianía ya fue pensada por Bahā'ollāh para que existiera en una persona con autoridad divina y con capacidad para interpretar los textos sagrados. La misma se encarnó en Shoghi Effendi en el año 1925, que era el nieto de Abdol-Bahā, tal y como este último lo había manifestado en «*La última Voluntad y Testamento*». A pesar de que el Guardián de la Fe murió en 1957, los bahá'ís consideran a la Guardianía una institución perdurable, una figura fundamental a la que siempre venerarán.

Otra institución se denomina Las Manos de la Causa de Dios, un grupo de hombres de gran confianza y sabiduría que nombró Bahā'ollāh en vida. Luego, su hijo determinó que pasaran a ser parte del Orden Administrativo y que tenían que ser nombradas por el Guardián de la Fe. Shoghi Effendi, en el período de 1928 a 1954, había tributado a 10 creyentes como Manos de la Causa de Dios después de sus muertes, y entre 1928 a 1957 nombró a unas 32; de las cuales solo 27 vivían cuando el falleció. La función principal de estas personas era ser servidores de la Causa y del Guardián, los edificadores de las almas de los creyentes, los promotores y custodios de la fe.

1.3 Dinamismo interno y externo de las comunidades bahá'ís

El dinamismo interno de las comunidades bahá'ís se produce gracias a que ellas están en constante aprendizaje y práctica de la fe, en base a las enseñanzas que emanan de sus textos sagrados y de la obediencia amorosa a las leyes que les rigen. Además de cumplir con una serie de disciplinas espirituales, se forman moral y espiritualmente por medio de unos programas educativos. Esta educación en pequeñas comunidades está destinada a niños, adolescentes (prejóvenes), jóvenes y adultos. Para ello, los bahá'ís tienen unas personas que han sido preparadas para ser maestros, tutores o facilitadores, para acompañar en estos procesos educativos, siempre inspirados en sus textos sagrados para desarrollar capacidades para la construcción de

comunidades y el servicio⁷¹⁶. También se alimentan por medio de reuniones devocionales y algunos espacios celebrativos en fraternidad⁷¹⁷, que están abiertos a otros creyentes y a cualquier persona que tenga interés de conocerlos o que simpatice con ellos. Esos momentos en los que se permite la participación de no bahá'ís es vivida por los propios bahá'ís como una manera de contribuir a la transformación social, ya que esos amigos se irán familiarizando con el espíritu y servicio de la fe bahá'í.

Desde el dinamismo interno en el marco de la construcción de comunidades, se proyecta socialmente la fe por medio de discursos públicos, el diálogo interreligioso y diversas actividades sociales. De esta manera están convencidos de que cumplen con los principales mandatos de Bahā'ollāh en orden al progreso de la civilización y al bienestar de toda la humanidad.

a) La Fiesta de los Diecinueve Días

Los creyentes bahá'ís se reúnen cada 19 días para orar, abordar sus asuntos comunitarios y para reforzar lazos de fraternidad. Esta fiesta, tal como lo expresa la web de la Comunidad Bahá'í de España (<https://bahai.es/>), es «el punto focal de la comunidad bahá'í»⁷¹⁸. Según el testimonio de un joven bahá'í, esta fiesta es muy importante para él «porque fortalece la comunidad bahá'í y se resuelven tanto problemas espirituales como administrativos».⁷¹⁹ Además, es un espacio compartido por personas de distinto sexo, edades y razas⁷²⁰. Sí, la diversidad de razas es uno de los distintivos de las comunidades bahá'ís aquí en España y en diversos rincones del mundo.

Esta celebración suele ser organizada por un miembro o una familia de la comunidad, que es la encargada de escoger los textos a leer, y de hacer la invitación a los demás⁷²¹. La fiesta consta de tres partes:

⁷¹⁶ Cf. Entrevista a Carolina Chamorro, Madrid, 16 de julio de 2019.

⁷¹⁷ Cf. Entrevista a Emilio Egea Ruiz, 11 de mayo de 2020.

⁷¹⁸ Ver: <https://bahai.es/quienes-somos/vida-bahai/participacion-en-la-vida-comunitaria/> (accedido 26 de agosto, 2020).

⁷¹⁹ Entrevista a Fadel Mabrouki, Madrid 18 de enero de 2019.

⁷²⁰ Cf. Entrevista a Axel Toribio Esfijaniun, Valencia, 13 de septiembre de 2020.

⁷²¹ Cf. J. L. Marqués, *o.c.*, 368.

- *Oración y lectura de textos sagrados*: después de una bienvenida, que es una breve introducción realizada por cualquier miembro, se pasa a la lectura de citas de textos sagrados bahá'ís y de otras religiones, para que los participantes puedan orar y meditar. Se crea un ambiente de recogimiento utilizando música espiritual, adornando el ambiente, pero nadie puede comentar los textos.
- *Tratamiento de asuntos comunitarios*: es la parte administrativa de la comunidad, donde participan incluso los niños, en la que los miembros tratan todas aquellas cuestiones que tienen que ver con la vida, las actividades y el estado de la comunidad local y en la que también se expone un informe económico por medio del tesorero. Se valora y se anima a que todos intervengan en ese tiempo dedicado para la consulta, porque esto aporta luz y madurez a la comunidad, y para que todos se sientan parte de las actividades proyectadas.
- *Parte social*: es la última parte de la celebración caracterizada por la convivencia, para fortalecer la amistad, la fraternidad, el diálogo y la hospitalidad. En esta parte pueden participar invitados no bahá'ís, en la que todos comparten un ágape en un ambiente distendido y de alegría.

a) Reuniones devocionales

Los bahá'ís promueven las reuniones devocionales invitando a vecinos y amigos, incluso a creyentes de otras religiones. Las mismas suelen realizarse en hogares particulares, en centros comunitarios o en espacios concedidos por alguna asociación o institución con la que ellos tengan un vínculo. Son considerados momentos especiales en que todos elevan sus oraciones al mismo Dios⁷²².

En estas reuniones se suelen leer oraciones y pasajes de los escritos bahá'ís y de otras religiones, se introduce algún canto o una música de fondo o alguien ejecuta alguna pieza musical. En ese ambiente devocional se ora por los enfermos y por los más necesitados. Es

⁷²² Cf. Entrevista a Sinuhé Lozano Polo, Madrid, 18 de enero de 2019.

una reunión que eleva el alma, en la que todos juntos se dirigen a Dios y cuya praxis fomenta un espíritu de unidad y fraternidad.

b) Clases de niños

Son espacios abiertos a niños de 5 a 11 años de edad, en la que un maestro les imparte semanalmente una educación moral y espiritual básica. Lo primero que aprenden es ver cómo adquirir un buen carácter⁷²³. Cada clase gira en torno a una virtud con vista a que aprendan a ponerlas en práctica, y se conjuga con narrativas, canciones, dinámicas de grupo, etc. Las mismas se llevan a cabo en ciudades, pueblos o barrios, ya sea en una casa de algún creyente; en ocasiones en el Centro Bahá'í del lugar, en centros educativos, en centros cívicos o en casa de los amigos interesados en esta actividad. Cuando los niños que quieren asistir a esas clases no son bahá'ís, antes se habla con sus padres, para explicarles que se les explicará las enseñanzas bahá'ís sobre la existencia de un solo Dios y la unidad de las religiones⁷²⁴.

Los temas versan sobre Dios, la bondad de la naturaleza humana, la igualdad entre hombres y mujeres, la superación de todo prejuicio, el valor de la familia, la unidad de las religiones, la unidad de la humanidad y el valor de la diversidad y del servicio, etc. Uno de los principales objetivos es potencia y fortalecer sus facultades, forjar un carácter noble y recto, que crezcan en libertad experimentando el amor de Dios y que tengan un lugar en el mundo para ser buenos servidores.

c) Grupos prejuveniles

Están compuestos por adolescentes entre 12 a 15 años de edad, que se reúnen semanalmente acompañados por un animador, en cuyas reuniones estudian, reflexionan, realizan diversas actividades y proyectan su servicio. Estos encuentros se desarrollan en los mismos

⁷²³ Cf. *Ibid.*

⁷²⁴ Cf. *Ibid.*

espacios a los que nos hemos referido anteriormente en el apartado de las clases de niños. Desde su experiencia el Sr. Lozano nos lo explica mejor:

(...) llamamos «prejóvenes», porque no son niños ni jóvenes, ahí hay un capital espiritual-intelectual fascinante y para mucha gente la preadolescencia es una edad muy difícil, pero los bahá'ís lo que vemos es un potencial enorme y se han desarrollado materiales que son fruto de la experiencia de muchas comunidades bahá'ís trabajando durante décadas y que permiten ayudarles en un momento en el que son verdaderas esponjas a desarrollar su comprensión intelectual sobre la ciencia, incluso sobre diferentes capacidades útiles, incluyendo hasta las capacidades matemáticas que pueden ayudarles a resolver otro tipo de conflicto que nos son matemáticos, y también sobre cuestiones espirituales. Estamos hablando de actividades totalmente abiertas a la sociedad.⁷²⁵

Por medio de un material y un programa de empoderamiento intelectual y espiritual, se busca que desarrollen sus capacidades, que sepan moverse en medio de una sociedad y un mundo complejo, que contribuyan al bienestar familiar y al de sus vecinos. Es una manera de construir comunidades, en las que todos se sienten parte y responsables de su desarrollos y progresos.

d) Círculos de estudio

Son reuniones de estudio semanales de un grupo reducido de participantes, a las que acuden jóvenes y adultos que, por lo general, se llevan a cabo en la vivienda de algunos de los miembros. Todos ellos se incorporan a un proceso de aprendizaje participativo, en el que profundizan su existencia y les permite avanzar en el servicio a los demás.

En estos círculos se estudian diversos materiales que les preparan para realizar sus servicios en espacios devocionales, en las clases de niños, en los grupos prejuveniles y para llevar adelante otros círculos de estudios. De esta manera, salen capacitados para abrir otros focos de todas estas actividades, de convocar a más gente, con la convicción que de esta manera aportan a

⁷²⁵ *Ibid.*

la transformación individual y colectiva y a crear una cadena de servicio para el desarrollo espiritual y material.

e) El Instituto de formación

En cada Asamblea Espiritual Nacional, existe un Instituto de formación que es el encargado de ofrecer los materiales para las actividades antes mencionadas. Ha surgido como una institución con vistas a ofrecer programas educativos sólidos de empoderamiento y de despliegue de las capacidades de las personas, para contribuir a una sociedad y un mundo mejor.

f) La actuación social

Son todas aquellas actividades que surgen como signo de madurez en el marco de la construcción de comunidades, que están orientadas al bienestar social y material de las personas. Se plasman en pequeños y distintos proyectos a nivel local, en base a sus propios recursos que, desde una conciencia colectiva, fijan unas orientaciones y marcan el camino para su propio desarrollo. Después, están todas aquellas macro propuestas de desarrollo económico y social que son llevadas a cabo por diversas organizaciones de inspiración bahá'í.

g) Aportaciones al discurso público

Los bahá'ís participan en distintos foros sociales donde se proyectan los variados discursos de alcance público sobre diversas temáticas relacionadas con el progreso y el bienestar de la humanidad. Es lo que ellos denominan participación en los discursos prevalecientes de la sociedad, que se canalizan por sus contribuciones a través de distintos formatos: mesas redondas, conferencias, congresos, cursos, publicaciones, etc. La finalidad de los mismos es compartir lo que ellos van aprendiendo sobre distintas temáticas que están en la palestra pública, en la que intentan iluminar desde sus enseñanzas y principios. Esas temáticas versan sobre la paz, la gobernanza, el papel de la religión, los derechos humanos, la ecología, la igualdad entre géneros, el desarrollo, la salud, etc.

h) Diálogo interreligioso

Este es uno de los campos más potentes de los bahá'ís, en los que ellos participan y lo promueven mucho, porque consideran que por esta vía pueden contribuir a la unidad de la humanidad, a una ética universal, y a orientaciones prácticas que brotan de la sabiduría de cada una de las religiones para poder enfrentarnos a los desafíos locales, nacionales y globales que van surgiendo. Sobre el diálogo interreligioso un bahá'í nos dice:

Desde mi punto de vista, la comunidad bahá'í tiene en sus genes, por así decirlo, la vocación por el diálogo interreligioso, tanto por el mandato de Bahá'u'lláh de asociarse con los seguidores de todas las religiones en amistad y concordia, como por el hecho de creer firmemente en la unidad y progresividad de la religión.⁷²⁶

1.4 Síntesis de la fe y sus principales principios

Tres son las principales creencias de los bahá'ís que nos permiten denominarla religión de la unidad:

Dios es Uno y Único. Es absoluta unicidad, santidad pura y trascendencia absoluta. En esencia es incognoscible, fuente de toda revelación, exaltado por encima de los atributos humanos y del entendimiento del hombre⁷²⁷. Es omnipotente y creador de todo, el que mantiene la existencia, y es Señor de la historia.

A pesar de ser un Dios oculto, revela sus atributos y cualidades a través de sus manifestaciones que son los profetas de Dios, de esta manera, ellas son reflejo de Dios. Entonces, toda persona que conozca las manifestaciones de Dios ya está alcanzando el conocimiento de Dios⁷²⁸, pero también se refleja en toda la creación, especialmente en el ser humano, que lo ha creado para que se esfuerce por conocerlo y amarlo sobre todas las cosas.

⁷²⁶ Entrevista a Emilio Egea Ruiz, 11 de mayo de 2020.

⁷²⁷ Cf. P. Smith, *o.c.*, 106.

⁷²⁸ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *Contestaciones a unas Preguntas*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006, 270-271.

Existe la única religión de Dios. Dios, a lo largo de la historia, revela progresivamente la verdad religiosa por medio de una serie de mensajeros divinos que exponen unas enseñanzas que se acomodan a cada época, y de esta manera ayudan a progresar a la humanidad. Esos destinatarios de la revelación de Dios son llamados por la teología bahá'í «Profetas independientes» o «Manifestaciones de Dios», son los que han fundado una gran religión y revelaron unas enseñanzas espirituales, sociales y éticas que provienen de una única fuente, de Dios. Si bien la diversidad de religiones son distintos caminos de acceso a Dios, cada manifestación divina tuvo su experiencia y proyectaron con su estilo los mandatos divinos.

Cada manifestación de Dios tiene una misión, en un contexto determinado y para una época, pero cuando esta época cambia, la revelación se renueva y aparece una nueva manifestación divina. Esta trae una revelación adecuada para ese tiempo y contexto, pero las verdades eternas e inmutables se conservan. Por lo tanto, aunque nos parezca que hay varias religiones, la religión es una y dinámica, por la que Dios actúa en cada etapa de la historia. Además, cada enseñanza que trae cada manifestación de Dios, no son contradictorias; sino que son una faceta de una misma realidad divina que se proyecta como un proceso continuo de educación para la humanidad. De ahí que a cada mensajero de Dios también se le considere un educador divino.

Para la teología bahá'í, con Bahá'ollāh llegó a la plenitud el «ciclo adámico» y en su persona se da el cumplimiento de las promesas anunciadas por todos los profetas anteriores, y a la vez inaugura una nueva Era que traerá una nueva primavera a la humanidad. Dicho de otra manera, esto implica que con él culminaron las anteriores revelaciones y que la suya está destinada a unir a todas las religiones para que surja la futura era milenaria predicha por todos los profetas⁷²⁹.

⁷²⁹ Cf. P. Smith, *o.c.*, 108-109.

La unidad de la humanidad. Esta unidad es querida por Dios, anhelando que vivamos como hermanos desde el amor y la justicia, respetando la diversidad, ya que cada uno fuimos creados a su imagen. He ahí la belleza de la diversidad, que se fundamenta en la dignidad del ser humano, que fuimos creados para amar y vivir en unidad; pero también no podemos olvidar que todos fuimos creados por Él, que Él derrocha su cuidado y bondad para con nosotros, es más, todos vivimos bajo la sombra de su amor. Esto es una razón fundamental para unirnos⁷³⁰.

El problema fundamental que no permite que se avance hacia la unidad de toda la humanidad, ni mucho menos hacia la paz mundial, es la intolerancia y todo tipo de prejuicios. Por eso, es importante para la fe bahá'í para erradicar esos prejuicios la educación moral y espiritual, porque además de ayudar al progreso humano y social; ayuda a cultivar una conciencia planetaria de que somos ciudadanos del mundo, que todos necesitamos implicarnos para lograr un desarrollo sostenible y avanzar hacia el nuevo orden mundial.

Ahora, nuevamente pasamos a recordar y enumerar los principales principios que, como vimos, fueron resumidos por Abdu'l-Bahá y que los bahá'ís intentan ponerlos en práctica y promoverlos. Todos sus proyectos y participación en los discursos de la sociedad se apoyaran en ellos. Esos principios son⁷³¹:

- Unidad de toda la raza humana.
- Investigación independiente de la verdad.
- La base de todas las religiones es una.
- La religión debe ser causa de unión y armonía.
- La religión debe armonizarse con la ciencia y la razón.
- La igualdad de derechos entre los hombres y las mujeres.
- Abolición de todo prejuicio racial, social o religioso.

⁷³⁰ Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 25), 196.

⁷³¹ J. L. Marqués, *o.c.*, 372-373.

- Educación universal y obligatoria.
- Eliminación de los extremos de riqueza y pobreza.
- Un idioma auxiliar universal.
- Un tribunal internacional de Justicia.
- La paz mundial.

2 Breves notas de la espiritualidad bahá'í

La espiritualidad bahá'í es fruto de una vivencia profunda de la fe que implica la aceptación de la manifestación de Dios y el cumplimiento de sus mandatos, donde el creyente motivado por el amor que Dios ha depositado en él, se esfuerza por emprender un camino de crecimiento espiritual y de apertura a la trascendencia. Es un sendero de equilibrio entre lo material y espiritual, que también le permitirá cultivar unas adecuadas relaciones interpersonales, y una amorosa y ferviente relación con Dios.

El creyente se convierte en un «buscador», que libre de todo amor y odio a las criaturas y esforzándose por desprenderse de todo menos de Dios, con un alma ardiente y sedienta, anhela beber el agua de la vida, sumergirse en el mar de la curación divina y alcanzar las playas de la salvación⁷³². Esa sed de plenitud exige salir de sí, superar el egoísmo y dominar las pasiones para que el viaje sea liberador y fructífero.

Este buscador tiene que alimentarse de la revelación de Bahá'ollāh, siendo fiel a sus leyes y enseñanzas, porque en ella encuentra esa luz transformadora y el alimento para el alma que a la vez le ayudará a autocomprenderse como siervo de Dios y servidores de los demás. Ese servicio se fundamenta en el amor y en la devoción a Dios, que es fruto de la experiencia de vivir en Dios y en unidad con Él. Un Dios que le mueve al compromiso con el prójimo, desde una entrega generosa y humilde, siendo reflejo de la compasión y misericordia de Dios. En definitiva, este crecimiento espiritual se nutre de la oración, la meditación, el estudio de los textos sagrados y

⁷³² Cf. 'Abdu'l-Bahá, *o.c.* (nota 49), 62.

el servicio. Así va adquiriendo calidad y madurez en la que el creyente entabla un diálogo de su alma con el Espíritu Divino a través de la manifestación de Dios.

3 Otros elementos

Esos otros elementos que dan sentido a la fe bahá'í son el calendario, los días sagrados y aniversarios y los templos.

a) El calendario bahá'í

Los bahá'ís se rigen por un calendario solar, el Calendario Badī', el que ya había confeccionado el Bāb. Está compuesto por 19 meses de 19 días (361 días), más los días intercalares entre los dos últimos meses de 4 o 5 días. Cada uno de los días, meses, años y ciclos (*wāḥed*) de 19 años reciben el nombre de un atributo divino.

Hay 11 días que están relacionados con los principales acontecimientos de la fe bahá'í, a los que se consideran días sagrados⁷³³. El año se inicia con el equinoccio de marzo, según las antiguas tradiciones persas, el Naw-Rúz (Now-Rūz). El último mes del año ('Alā') es del ayuno, que se observa como en el Islam, desde el amanecer hasta el atardecer.

⁷³³ Cf. Comunidad Internacional Bahá'í, *o.c.*, 43.

Tabla 2. Calendario Badī'

Mes	Nombre	Traducción	Días
1	Bahā'	Esplendor	21 de marzo-8 de abril
2	Jalāl	Gloria	9-27 de abril
3	Jamāl	Belleza	28 de abril-16 de mayo
4	'Aẓamat	Grandeza	17 de mayo-4 de junio
5	Nūr	Luz	5-23 de junio
6	Raḥmat	Misericordia	24 de junio-12 de julio
7	Kalemāt	Palabras	13-31 de julio
8	Kamāl	Perfección	1-19 de agosto
9	Asmā'	Nombres	20 de agosto-7 de septiembre
10	'Ezzat	Fuerza	8-26 de septiembre
11	Mašīyat	Voluntad	27 de septiembre-15 de octubre
12	'Elm	Conocimiento	16 de octubre-3 de noviembre
13	Qodrat	Poder	4-22 de noviembre
14	Qawl	Expresión	23 de noviembre-11 de diciembre
15	Masā'el	Preguntas	12-30 de diciembre
16	Šaraf	Honor	31 de diciembre-18 de enero
17	Soltān	Soberanía	19 de enero-6 de febrero
18	Molk	Dominio	7-25 de febrero
Días intercalares 26 de febrero-1 de marzo			
19	'Alā	Sublimidad	2-20 de marzo

b) Días Sagrados y Aniversarios

Como dijimos anteriormente, el mes 19 se designa como el mes de ayuno. Los días sagrados más importantes son tres:

- Festival de Now Rūz (Año Nuevo): 21 de marzo
- El primer día de la fiesta de Rezwān (Ridván), que se celebra la Declaración de Bahā'ollāh:
21 de abril
- La Declaración del Bāb: 23 de mayo.

Otras fechas que ellos tienen en cuenta para su celebración son: (1) Ascensión de Bahā'ollāh, 29 de mayo; (2) martirio del Bāb, 9 de julio; (3) nacimiento del Bāb, 20 de octubre; (3) nacimiento de Bahā'ollāh, 12 de noviembre; (4) el Día del Convenio, el 26 de noviembre; (5) la Ascensión de Abdol-Bahā, el 28 de noviembre; y (7) Nacimiento de Abdol-Bahā, el 23 de mayo.

c) Las Casas de Adoración.

Todos los Templos bahá'ís o Casas de Adoración que encontramos en diversas partes del mundo están dedicados para adorar a Dios y servir a la humanidad. Están abiertos para todas las personas; está previsto, tal como lo pidió Bahā'ollāh, que alrededor de ellos existan estructuras dedicadas a la educación y a la acción social. A todo ese predio se le denomina «el Punto de Amanecer de la Alabanza de Dios», es interesante saber que se tiene proyectado edificar hospitales, universidades y varios espacios para el desarrollo humanitario y social.

Hoy en día existen ocho Templos Continentales que están en Australia, Chile, Alemania, India, Panamá, Samoa, Uganda y Estados Unidos. Cada uno de ellos es una joya arquitectónica que trata de reflejar la cultura de la zona, pero siempre están rodeados de bellos y coloridos jardines. Actualmente también existen algunas Casas de Adoración locales en Battambang (Camboya), Bihar Sharif (India), Matunda Soy (Kenia), Norte del Cauca (Colombia), y en Tanna (Vanuatu). Además, están proyectadas la construcción de otras Casas de Adoración nacionales en República Democrática del Congo y en Papúa Nueva Guinea.

El diseño básico de todos ellos busca reflejar las creencias bahá'ís. Tienen un diseño circular con 9 lados y una cúpula central, esto simboliza la diversidad de la humanidad y su unidad esencial; debe tener 9 puertas para acoger a las personas que vienen de distintas direcciones o partes del mundo. El 9 también significa el nombre de Bahā' (Esplendor), que es la máxima perfección. Por eso, encontramos en la cúpula grabado el «Más Grande Nombre» en árabe que reza así: « ¡Oh Tú, Gloria de las Glorias!» Están prohibidos los púlpitos y altares, tampoco hay un clero que dirija esos actos, lo particular es que cualquier asistente pueda leer un texto sagrado, desde un atril sencillo sin adornos. Allí se aúnan oración y el canto, que con la música ayudan a

crear un ambiente de armonía espiritual, también el canto de una persona o de un coro, significan el alzar de la voz humana como alabanza gozosa a Dios.

El Templo, para esta religión monoteísta e histórica, es el ámbito en el que se da una relación vivida en profundidad con el Misterio, donde las palabras, el silencio y el canto son expresiones del alma que logran poner en el centro de sus vidas a Dios. Además, la visualización y comprensión simbólica que los acompaña del Nombre Más Glorioso, les ayuda a recordar cuál es el propósito de Dios según Bahā'ollāh. Es un ámbito que nos ayuda a comprender las acciones y clima generado por las expresiones de la actitud religiosa, donde este sencillo culto y rito se orienta hacia Dios.

Las Casas de Adoración están pensadas como un lugar de culto universal en un espíritu de concordia en la que caben todos, independientemente de su género y procedencia religiosa, cultural o étnica. Los bahá'ís consideran que es un ámbito para la alabanza a Dios, que les permitirá avanzar hacia la unidad de la humanidad y encausar esa fuerza espiritual hacia el servicio. Sin duda alguna, estos bellos templos son otra manera en que la religión bahá'í proyecta su presencia y fe de cara a la sociedad. El contacto que permite con mucha gente, desde una conversación sencilla hasta un diálogo más profundo, son medios para darse a conocer y compartir el propósito de Dios desde sus creencias. Incluso, algunas personas de otras religiones al haber tenido contacto con los bahá'ís en este espacio sagrado, se terminaron convirtiendo a esta religión.

Templos Continentales



Sydney, Australia (1961)



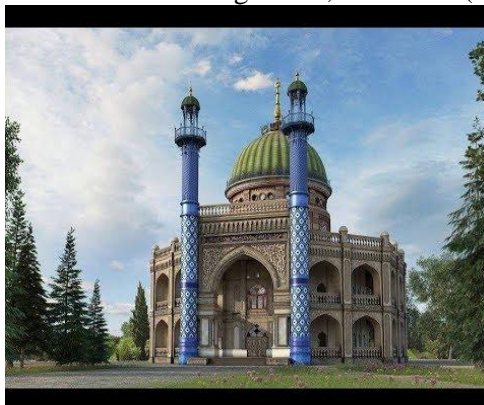
Wilmette, Illinois (1953)



Kampala, Uganda (1961)



Langenhain, Alemania (1964)



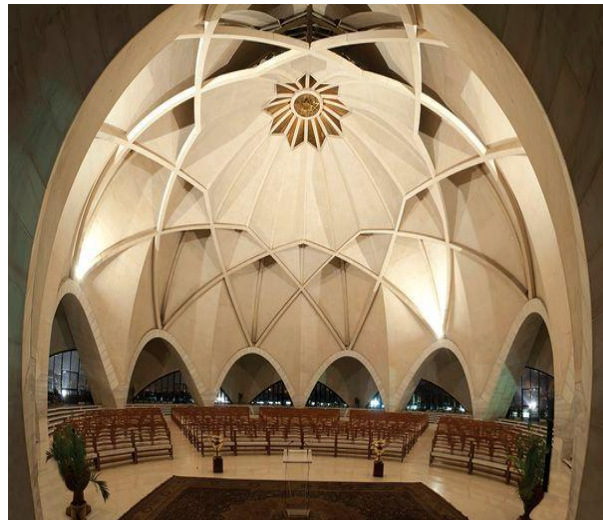
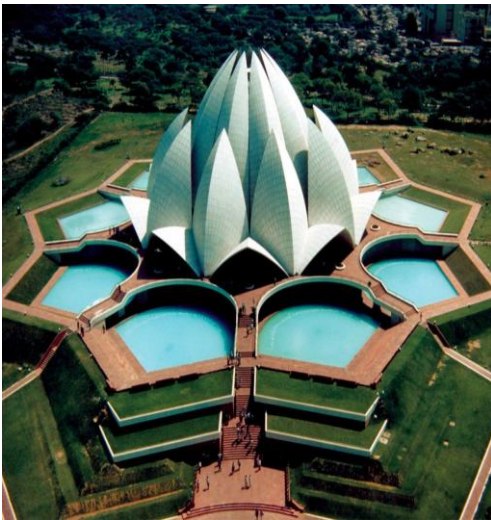
Primer templo en Asjabad (Turkmenistán), demolido después del terremoto de 1948.



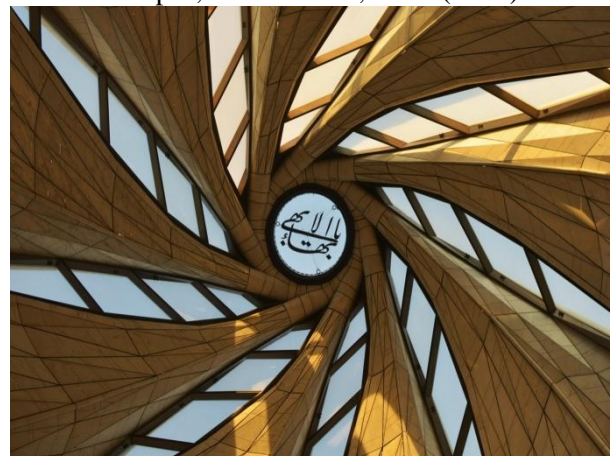
Ciudad de Panamá (1972)



Apia, Samoa (1984)



Bahapur, Nueva Delhi, India (1986)



Santiago, Chile (2016)

CAPÍTULO VI

PROYECCIÓN PÚBLICA DE LA FE BAHÁ'Í POR MEDIO DE LA COMUNIDAD INTERNACIONAL BAHÁ'Í

En este capítulo queremos dar visibilidad a la proyección pública de la fe bahá'í, especialmente por medio de la Comunidad Internacional Bahá'í (BIC), en dos campos fundamentales: el gran campo del desarrollo, pero sobre todo el económico y social, y el diálogo interreligioso. Para ellos, estos dos constituyen parte de las ordenanzas de Dios, a la luz de la revelación de Bahá'olláh. Por eso, es importante para ellos implicarse en estos ámbitos, porque es signo de obediencia a la voluntad de Dios y expresión práctica de la fe.

Una vez que hagamos una breve introducción de cada uno de ellos, desde la perspectiva bahá'í, pasaremos a dar visibilidad a esa participación en foros y la contribución que hacen al discurso público. Después, ofreceremos algunas de las actividades más significativas en distintos países que tienen el apoyo de la BIC, de la Oficina Internacional para el Desarrollo y de la Organización Internacional Bahá'í para el Desarrollo.

1 El desarrollo social y económico según la fe bahá'í.

Para la fe bahá'í, el ser humano tiene que progresar en equilibrio y armonía en todas sus dimensiones, tanto individualmente como colectivamente. Uno de los principios motivadores y centrales de la fe, que les mueve a poner todo el empeño en el campo del desarrollo, es la unidad de toda la humanidad. Así, cada creyente, por medio del desarrollo de sus capacidades que son consideradas dones de Dios, busca la manera de contribuir al desarrollo espiritual, social y económico; a nivel personal, comunitario y social. Esto lo realizan desde sus comunidades, que son consideradas escuelas de un aprendizaje progresivo, que desde la práctica de la consulta proyectan su participación y actividades para contribuir al bienestar, al progreso y a la calidad de vida. Esto mismo lo proyectan a nivel nacional y mundial.

La Casa Universal de Justicia, por medio de una carta dirigida a todos los bahá'ís del mundo el 20 de octubre de 1983, les recordaba que el desarrollo económico y social es inherente a la Fe, porque Bahā'ollāh, en varios de sus escritos, hace referencia a la necesidad de ordenar todos los asuntos humanos, con vista a crear un mundo unificado en todos los aspectos esenciales de la vida. En esos textos ha declarado que el progreso del mundo y el desarrollo de las naciones forman parte de las ordenanzas de Dios⁷³⁴. Por lo tanto, es una ley divina.

¿Cómo definen los bahá'ís el desarrollo económico y social? De una manera sencilla: es una empresa conjunta en donde se aplican los principios de la Fe de una manera sistemática con el fin de elevar la calidad de vida del hombre⁷³⁵, en un contexto de una emergente civilización mundial en el que la humanidad va evolucionando hacia una madurez colectiva⁷³⁶. Teniendo en cuenta esto, la Casa Universal de Justicia, en el año 1983, instituyó la Oficina de Desarrollo Económico y Social, con sede en el Centro Mundial Bahá'í; para promover y encauzar todas las actividades en este campo, como para ofrecer pautas para el estudio, la reflexión, la formación, y la acción. Además, desde el año 1993, se vienen emitiendo numerosos documentos⁷³⁷. Desde la oficina de Nueva York los siguientes: *Evolución de la capacidad institucional para el desarrollo económico y social* [1994] (*The Evolution of Institutional Capacity for Social and Economic Development*) y *Para mejorar el mundo* [2003] (*For the Betterment of the World*); desde Haifa: *Acción social* [2012] (*Social Action*).

El 9 de noviembre de 2018, la Casa Universal de Justicia ha anunciado que, ante el despliegue cada vez mayor de actividades en el campo del desarrollo y debido a su complejidad, se vio la necesidad de crear la Organización Internacional Bahá'í para el Desarrollo y la inauguración de un

⁷³⁴ Cf. Universal House of Justice, *Mesagges: 1963-1986*, Baha'i Publishing Trust, Wilmette 1999, 602.

⁷³⁵ *Ibid.*, 603.

⁷³⁶ Cf. Office of Social and Economic Development, *For the Betterment of the World*, Bahá'í International Community, New York 2003, 4.

⁷³⁷ Cf. P. Lamplé, *Revelación y realidad social. Aprender a llevar a la práctica lo que está escrito*, Editorial Bahá'í de España. Terrassa 2013, 198.

Fondo de Desarrollo bahá'í, para ayudar a desplegar los viejos y nuevos proyectos en distintas partes del mundo. Esto nos ayuda a darnos cuenta de que la implicancia y proyección en el campo del desarrollo no es una cuestión menor para ellos, que va en aumento y es un acto de fe.



Los miembros de la junta directiva de la Organización Bahá'í para el Desarrollo Internacional fueron nombrados por un período de cinco años a partir de noviembre de 2018. (FOTO): Los directores son (desde la izquierda) Sina Rahmanian, Lori McLaughlin Noguchi, Maame Brodwemaba Nketsiah, Elisa Caney y George Soraya (fuente: <https://news.bahai.org/story/1308/>).

1.1 La Comunidad Internacional Bahá'í (BIC) y el desarrollo.

Los bahá'ís se registraron en 1948 ante las Naciones Unidas como una organización no gubernamental y, a partir del año 1970, se asentaron como *Comunidad Internacional Bahá'í*. Desde esa fecha gozan de *status* consultivo ante el Consejo Económico y Social (ECOSOC), pero

actualmente también lo tienen ante el Fondo de las Naciones Unidas para la Infancia (UNICEF). Además, poseen acreditación en el Programa de las Naciones Unidas para el Medio Ambiente (PNUMA/UNEP) y el Departamento de Información Pública de las Naciones Unidas (DPI). En concreto, la BIC colabora con las Naciones Unidas y sus agencias especializadas, así como con los Estados miembros, organizaciones intergubernamentales y no gubernamentales, académicos y profesionales.

La BIC tiene una participación activa por medio de conferencias y declaraciones sobre diversos temas relacionados con el desarrollo, como por ejemplo, sobre los derechos humanos, la gobernanza, la situación y el papel de la mujer en la sociedad, la prevención de los discurso de odio y acciones violentas, el bienestar de los niños y de la familia, la salud, la ecología, la educación, el desarrollo económico y social, la importancia de las religiones en nuestras sociedades, etc. Sus oficinas de representación se encuentran en Addis Abeba⁷³⁸, Bruselas⁷³⁹, Ginebra⁷⁴⁰, Yakarta⁷⁴¹ y Nueva York⁷⁴².

1.2 Discursos en el campo del desarrollo.

Son muchos los foros en los que BIC se hace presente, la mayoría del público los desconoce, sin embargo, su presencia y participación es muy activa y constante. Aquí hemos seleccionado solo algunas para dar visibilidad a las problemáticas que les preocupan y a las aportaciones que hacen el discurso público sobre ellas desde su perspectiva de fe. En la medida de lo posible, daremos rostro a algunos participantes por medio de sus nombres. Con todo esto se quiere reflejar

⁷³⁸ El representante de esa oficina regional es Solomon Belay, nacido y criado en Etiopía, que ocupa dicho cargo desde 2016.

⁷³⁹ Al frente de esta oficina, desde el año 2013, está la Sra. Rachel Bayani, ciudadana de Luxemburgo.

⁷⁴⁰ Desde el año 1992, la representante es Diane Dala'í.

⁷⁴¹ Su representante es la indonesia Desytia Nawris.

⁷⁴² La principal persona que los representa ante las Naciones Unidas es Bani Dugal, de la India, que desde 1988 se encuentra en EE.UU.

la capacidad de los creyentes y de las instituciones bahá'ís para ir generando un pensamiento bahá'í que pretende inyectar luz para un desarrollo integral.

- Cumbres de la Tierra

La BIC viene participando en las Cumbres de la Tierra, desde que lo hizo activamente en la Conferencia de las Naciones Unidas sobre Medio Ambiente y Desarrollo, celebrada en Río de Janeiro del 2 al 13 de junio de 1992 (UNCED)⁷⁴³. Miembros de la comunidad bahá'í de distintos países, previamente diseñaron 5 proyectos⁷⁴⁴ para poder enriquecer con su contribución en el UNCED. En este evento mundial estuvo presente una delegación de la BIC liderada por Peter Adriance, que por entonces era el principal Representante de la BIC para el Desarrollo Sostenible en la Oficina de Asuntos Públicos Bahá'í de Estados Unidos⁷⁴⁵. Entre los 12 oradores de ONG, en el segmento de alto nivel con los jefes de estado, la Sra. Kimiko Scherin⁷⁴⁶ fue la que presentó la Declaración de la BIC: *El desafío más vital (The Most Vital Challenge)*⁷⁴⁷.

La propuesta concreta de la BIC para promover un auténtico desarrollo sostenible, más allá de las dimensiones técnicas, políticas y económicas; exhortaba a todos a reconocer y a cultivar la dimensión espiritual de la naturaleza humana. Entendida de una manera práctica por ellos como «cualidades que trascienden el estrecho interés propio», las cuales son propias de la ciudadanía ilustrada y que permitirán construir una ciudadanía mundial. Para ellos, esas cualidades elevarán el nivel moral y espiritual de la humanidad y ayudarán a revertir las tendencias destructivas que

⁷⁴³ Cf. «The Legacy of Rio: A New Global Vision», *One Country* 4, n.1 (1992) 1. 10-11.

⁷⁴⁴ Entre los principales proyectos destacamos los siguientes: «Tomorrow Belongs to the Children: Contributions to the Earth Summit '92», «Value and Institutional Changes for a Sustainable Civilization». [Cf. «Bahá'í contributions to Rio», *One Country* 4, n.1 (1992) 12- 14.]

⁷⁴⁵ Servicio que desempeñó desde 1990 hasta 2016.

⁷⁴⁶ Una bahá'í japonesa, que formó parte del Consejo del Centro Internacional de Enseñanza, entre 1993 a 1998.

⁷⁴⁷ Se editó una forma revisada en: BIC, *Sustainable Development and the Human Spirit*, based on the statement «The Most Vital Challenge» presented to the Plenary of the United Nations Conference on Environment and Development (UNCED, Earth Summit '92). Rio de Janeiro, Brazil—4 June 1992 [BIC Document #: 92-0604: <https://www.bic.org/statements/sustainable-development-and-human-spirit>. (accedido en enero de 2020)].

amenazan el bienestar de todos y del medio ambiente. Además, permitirán establecer la unidad y cooperación en orden a un mundo mejor, para que sea más sostenible y justo. No obstante, aclaran que, todo esto se podrá hacer realidad si todos somos capaces de asumir el principio espiritual fundamental revelado por Bahā'ollāh; la unidad de la humanidad, porque consideran que desde la aceptación del mismo, el mundo puede ser reorganizado y administrado como un hogar común⁷⁴⁸.

La participación activa de los bahá'ís se acrecentó en la Cumbre Mundial sobre Desarrollo Sostenible de Johannesburgo (WSSDJ), celebrada del 26 de agosto al 4 de septiembre de 2002⁷⁴⁹. En concreto, se acreditaron unos 30 miembros de esta religión, pertenecientes a la BIC, el Foro Empresarial Bahá'í Europeo (EBBF), el Foro Internacional del Medio Ambiente (IEF); y representantes de Brasil, Canadá y Sudáfrica. Entre todos los delegados, dos nombres son relevantes: Peter Adriance (BIC) y la Dra. Sylvia Karlsson-Vinkhuyzen⁷⁵⁰ (IEF).

Peter Adriance fue el encargado de que la Declaración de la BIC llegara a todos, la misma se titula: *Religión y desarrollo en la encrucijada: ¿convergencia o divergencia?*, al fin tuvo una muy buena repercusión, hasta tal punto que se debatió en varios espacios de la Cumbre. En ella, se hace un llamamiento a la ONU para que reconozcan el papel fundamental que tienen que ejercer las religiones en la edificación de un orden global pacífico y próspero, y a tomar mayor conciencia que el fanatismo religioso afecta a la estabilidad y al progreso del mundo. Lanza una crítica a la ONU por considerar a las comunidades religiosas simplemente como canales para la entrega de bienes y servicios, y meros instrumentos para poder desplegar políticas de desarrollo. Además, pide a la ONU que trabajen con las comunidades religiosas, para que juntos diseñen estrategias comunes por la paz y la justicia. Por lo tanto, la BIC apela a que se considere a la religión como la

⁷⁴⁸ Cf. *Ibid.*

⁷⁴⁹ Cf. «In Johannesburg, a shift in emphasis on sustainable development», *One Country* 14, n.2 (2002) 8-9.

⁷⁵⁰ Por entonces era secretaria del Foro Internacional del Medio Ambiente y coordinadora científica del Programa Internacional de Dimensiones Humanas sobre el Cambio Ambiental Global. Ahora es profesora asistente del Grupo de Políticas y Administración Pública en la Universidad de Wageningen en los Países Bajos (<https://www.wur.nl/en/Persons/Sylvia-SISE-Sylvia-Karlsson-Vinkhuyzen-PhD-MSc.htm>).

causa del desarrollo y principal motor para el progreso humano. También exhorta a los líderes de todas las religiones que se comprometan con el desarrollo, dejando a un lado los fanatismos, que se respete la libertad de conciencia dentro y fuera de sus propias comunidades⁷⁵¹.

La Dra. Karlsson fue la principal responsable de gestionar los talleres y seminarios patrocinados por el IEF, dentro del marco de los Foros de la Sociedad Civil y del ámbito en el que dialogaron los gobernantes con varios delegados de los principales grupos, en un espacio que se le llamó *Ubuntu Village*. El taller en el que hubo mayor participación fue en aquel en que se trataba de buscar nuevos indicadores para la sostenibilidad, atendiendo al gran desafío de erradicar la pobreza y teniendo en cuenta los tres pilares fundamentales e interdependientes para el desarrollo: el desarrollo económico, el desarrollo social y la protección ambiental, con toda la complejidad que implica a nivel local, nacional, regional y global. En otros espacios se abordaron temas sobre el desarrollo y las dimensiones de la globalización, las aportaciones de la ética y la espiritualidad bahá'í al desarrollo, el papel de las mujeres, etc.⁷⁵²

Finalmente, se puede remarcar que, en este marco, surgieron nuevas asociaciones entre gobiernos, empresas y sociedad civil. Por otro lado, la compañía *Beyond Words* de artes escénicas, conformada por jóvenes bahá'ís de Albania, Camerún, Canadá, la República Checa, Ecuador, Sudáfrica, el Reino Unido y los Estados Unidos, ofreció algunas presentaciones en varios lugares durante la Cumbre Mundial. Respecto a las artes escénicas, tenemos que resaltar que son muy promovidas entre los bahá'ís como medio de expansión y consolidación de la fe.

⁷⁵¹ Cf. BIC, *Religion and Development at the Crossroads: Convergence or Divergence?*, A statement to the World Summit on Sustainable Development by the Baha'i International Community, Johannesburg, South Africa—26 August 2002 [BIC Document #: 02-0826: <https://www.bic.org/statements/religion-and-development-crossroads-convergence-or-divergence> (accedido en enero de 2020)].

⁷⁵² Cf. «Ethical and spiritual dimensions of sustainable development stressed by Bahá'ís at Johannesburg», *One Country* 14, n.2 (2002) 10-12.

La BIC participó con una representación de 21 miembros en la Cumbre del Cambio Climático, del 7 al 18 de diciembre de 2009 en Copenhague (COP15), liderada por Tahirih Naylor⁷⁵³ y Peter Adriaance. Previamente, hubo un ámbito de reflexión conjunta al que se le denominó Plataforma de Sostenibilidad Climática, que se llevó a cabo del 3 al 6 de diciembre. En ella, la BIC estuvo representada por 4 miembros del IEF: Victoria Thoresen, Sylvia Karlsson-Vinkhuyzen, Onno Vinkhuyzen y Arthur Dahl.

La científica sueca, la Dra. Sylvia Karlsson, sostenía que el evento fue importante por el número de líderes mundiales implicados. Si bien ella reconocía que se dieron pasos comunes orientados para prevenir los efectos del calentamiento global, no eran suficientes las medidas acordadas. Según ella, sí hubo compromisos concretos, tanto de los países más ricos, como por parte de los países en desarrollo; de asumir esta urgente responsabilidad global. Además, ofreció una conferencia de prensa en una mesa interreligiosa, en la cual señalaba que la problemática del cambio climático era todo un desafío para poner a prueba la madurez colectiva de nuestras sociedades⁷⁵⁴. Es más, en la Plataforma de Sostenibilidad Climática, sostuvo que con corresponsabilidad podemos superar el desafío climático y lograr que se pueda instaurar un mayor bienestar en toda la tierra⁷⁵⁵.

Arthur Dahl expuso en un Panel sobre *Desafíos de mitigación y adaptación en un mundo 2050* (*Mitigation and Adaptation Challenges in a 2050 World*), en medio de su intervención, manifestó que el desarrollo basado en el crecimiento económico hasta el momento no ha logrado erradicar la pobreza y ofrecerles bienestar a los pobres; al contrario, ha demostrado ser un

⁷⁵³ Naylor es una joven abogada canadiense que se unió a la BIC en EE.UU en julio de 2006, es experta en derechos humanos, desarrollo sostenible y social.

⁷⁵⁴ Cf. «As commitments pour in, many find reason for optimism in Copenhagen climate summit», *One Country* 20, n.4 (2009-2010) 4-6.

⁷⁵⁵ Cf. CSP, «Call for Climate Sustainability», *Outreach* (Monday, December 7th 2009) 7: <https://iefworld.org/fl/COP15outreach091207.pdf> (accedido en febrero de 2020).

obstáculo para la sustentabilidad⁷⁵⁶. Luego, en el último día de este Foro, él ofreció una Conferencia sobre Ética Climática.

En la Cumbre Rio+20, del 11 al 23 de junio de 2012, los bahá'ís nuevamente se hicieron presentes para seguir contribuyendo desde su perspectiva al desarrollo sostenible y al compromiso por una «economía verde»⁷⁵⁷. Los principales representantes de la BIC fueron Duncan Hanks⁷⁵⁸, Daniel Perell⁷⁵⁹, May Akale⁷⁶⁰, Ming Hwee Chong⁷⁶¹ y Peter Adriance. El grupo de Ciencia y Tecnología pertenecientes al IEF⁷⁶² estuvo formando por 12 miembros acreditados: Peter Adriance (EE.UU.), Irma Alle (Swazilandia), Arthur Dahl (Suiza), Javier Gonzales Iwanciw (Bolivia), Duncan Hanks (Canadá), Sylvia Karlsson Vinkhuyzen (Países Bajos), Fabiana Mendez Raya (Bolivia), Wendi Momen (Reino Unido), Tahirih Smith (EE.UU.), Victoria Thoresen (Noruega), Andreas Vatsellas (Grecia) y Erasmus Vinkhuyzen y Onno Vinkhuyzen (Países Bajos).

El presidente del IEF, Arthur Dahl fue el encargado de hablar y emitir la principal Declaración de la BIC ante la UNCSd: *Sociedades sostenibles: hacia un nuevo «nosotros»*⁷⁶³. Dicho documento está pensado para un contexto de administración fiduciaria, en el que se busque el bienestar de todos y se apele a la responsabilidad de cada uno, por eso teniendo en cuenta esto pasamos a resumir lo que se propone:

⁷⁵⁶ *Ibid.*

⁷⁵⁷ Cf. «Rio+20 marks further progress in global movement for sustainable development», *One Country* 22, n.3 (2012) 1. 11-12.

⁷⁵⁸ Director Ejecutivo de la Agencia Canadiense de Desarrollo Internacional de los bahá'ís y Delegado de la BIC.

⁷⁵⁹ Un joven bahá'í de EEUU, Dr. en Derecho y especialista en Derechos Humanos, que se unió a la BIC en la oficina de New York en 2011.

⁷⁶⁰ Se unió a la Oficina de las Naciones Unidas en febrero de 2011 como Representante Alterna, dedicándose a las áreas de desarrollo social, desarrollo sostenible y la igualdad de mujeres y hombres. En 2010 fue miembro de la Organización de Mujeres para el Medio Ambiente y el Desarrollo (WEDO).

⁷⁶¹ Nacido en Singapur, en mayo de 2011 pasó a ser representante ante las Naciones Unidas, anteriormente ha destacado por su papel de facilitador interreligiosos e interétnicos en Singapur.

⁷⁶² El IEF antes de la Conferencia Mundial, el 25 de octubre de 2011, presentó en la Oficina de la Conferencia de las Naciones Unidas sobre Desarrollo Sostenible (Río+20) una serie de propuestas para el borrador cero del documento final: preparación para la migración ambiental, principios para la economía verde, indicadores para la sostenibilidad, apoyo ético a las formaciones de políticas, ciencia y tecnología para el empoderamiento comunitario: <http://iefworld.org/iefuncsd1> (accedido en febrero de 2020). Todos estos, en la Conferencia, se presentaron en una versión final como Declaraciones.

⁷⁶³ Cf. BIC, *Sustaining Societies: Towards a New 'We'*, The Baha'i International Community's Statement to the United Nations Conference on Sustainable Development, Rio de Janeiro, 20 June 2012 [BIC Document#: 12-0620: <https://www.bic.org/statements/sustaining-societies-towards-new-we> (accedido en febrero de 2020)].

- Que se convierta en acción el principio de tutela de las generaciones futuras desde una perspectiva inter-generacional, en la que se cuente con la participación de los jóvenes en las tomas de decisiones. ¿Y cómo hacerlo?: creando instituciones que canalicen sus intereses a largo plazo, como sus imperativos económicos y políticos a corto plazo⁷⁶⁴.
- Eliminar los extremos de riqueza y pobreza, en la que sostienen que el perfeccionamiento y el equilibrio de las políticas se podrán lograr si se escucha la voz de los más vulnerables y se tiene una apreciación más completa de los recursos sociales y espirituales. Sin embargo, también exige investigar qué estructuras son las que permiten la riqueza extrema, que de hecho escapan a la supervisión y gestión nacional que producen desequilibrio en nuestro mundo.
- Finalmente, proponen como modelo para una buena gestión de un desarrollo sostenible, el potenciar la «consulta» bahá'í, una ley y práctica que ayuda a mejorar la toma de decisiones colectivas. Esto implica que todas las personas tienen la obligación de participar en el mejoramiento de nuestro mundo, que no solo son sujetos con derecho a beneficiarse de una sociedad próspera material y espiritualmente, pero esto debe realizarse dentro de un «marco unificador», que promueva grados más elevados de unidad de visión y acción entre los participantes.

También hubo otras Declaraciones en las que se recogen todos los temas tratados por los bahá'ís en diversos paneles. Aquí sólo nos ceñiremos a dos de ellas: la Declaración *Ciencia y Tecnología para el empoderamiento humano*, y la Declaración *Principios e Indicadores para una economía verde*. Teniendo en cuenta la primera, cabe resaltar la convicción de los bahá'ís, de que la sostenibilidad de todos los pueblos se logrará si se tienen en cuenta sus necesidades básicas y si la ciencia y la tecnología es accesible para todos. Esto implicaría que cada persona

tenga la posibilidad de recibir la formación adecuada, de tal manera que obtengan las herramientas y enfoques de la ciencia. Por otro lado, se necesita una nueva concepción comunitaria de ciencia que incorpore las ciencias naturales y sociales, el conocimiento indígena y el de las artesanías. A la vez, que este proceso vaya acompañado de proyectos educativos comunitarios y vecinales, que permitan el acceso a todos más allá de sus condiciones educativas, para garantizar la sostenibilidad local y que los mismos logren despertar en cada uno la conciencia de responsabilidad global y local, para que mediante la consulta comunitaria puedan encontrar las orientaciones éticas adecuadas y dar soluciones concretas a las distintas problemáticas⁷⁶⁵.

La segunda plantea intentar superar cualquier superficialidad ante el planteamiento de la necesidad de una economía verde, que sólo será lograda si se ahonda aún más en las problemáticas fundamentales de la justicia, la equidad, la responsabilidad social y ambiental. Junto con ello, se propone buscar nuevos indicadores que permitan tener una concepción más amplia e integral del desarrollo, para no quedarnos estancados solamente en el desarrollo económico. Por lo tanto, una economía verde debería procurar un orden social dinámico y próspero, que sea justo y equitativo para todos, en el que se suministren empleos significativos, se fomente la cooperación y la administración fiduciaria; pero, sobre todo, que los pueblos e instituciones tengan los medios necesarios para conseguir el verdadero propósito del desarrollo, el cultivo de las potencialidades ilimitadas de la conciencia humana. En cuanto a los nuevos indicadores, tendrían que tener en cuenta las necesidades espirituales, los valores éticos, los deseos de florecimiento humano individual y colectivo, como todo aquello que permita desplegar las capacidades humanas⁷⁶⁶.

⁷⁶⁵ Cf. IEF, *Science and Technology for Community Empowerment*, Rio de Janeiro, Brazil, June 2012: <https://iefworld.org/iefRio20science> (accedido el 18 de marzo de 2020).

⁷⁶⁶ Cf. IEF, *Principles and Indicators for a Green Economy*, Rio de Janeiro, Brazil, June 2012: <https://iefworld.org/iefRio20economy> (accedido el 18 de marzo de 2020).

Nuevamente, la BIC se hizo presente con 11 miembros⁷⁶⁷ en la Cumbre del Cambio Climático en París (COP21), del 30 de noviembre al 11 de diciembre de 2015. El IEF realizó tres foros en el ámbito destinado a la sociedad civil, y hubo una participación en un evento paralelo al Foro Intergubernamental⁷⁶⁸. Este foro, que fue copatrocinado por la BIC, se realizó el 5 de septiembre bajo la temática de la Equidad y la Justicia, en relación con el compromiso de reducir las emisiones de gases de efecto invernadero⁷⁶⁹. En él, Peter Adriance recordó que el 80 % de la población profesa una fe, por lo tanto, hay que reconocer la importancia que tienen las comunidades religiosas a la hora de tomar decisiones sobre el cambio climático. Para ello, se exhortaba a incluir sus aportaciones, sobre todo desde ese humus ético y espiritual que tienen todas las religiones⁷⁷⁰.

En uno de los primeros Foros del IEF, en el que se abordó la cuestión de la resiliencia comunitaria frente a catástrofes ambientales, el Dr. Arthur Dahl presentó el caso de la Isla de Tanna (Vanuatu)⁷⁷¹. Se puso como ejemplo a sus habitantes, ya que por medio de la cohesión social y la solidaridad entre ellos, pudieron recuperarse y reconstruir sus comunidades. En esto, los bahá'ís del lugar desarrollaron un papel fundamental desde sus experiencias de servicio comunitario⁷⁷². El Dr. Serik Tokbolat explicó con mayor profundidad sobre las experiencias de los bahá'ís para lograr la cohesión social, sobre todo en aquellas aldeas más vulnerables a los fenómenos naturales más duros, a causa del cambio climático; en las que se destaca la importancia

⁷⁶⁷ Arthur Dahl (Suiza), Sylvia Karsson (Países Bajos), Victoria Thoresen (Noruega), Peter Adriance (EE.UU.), Alessia Freddo (Italia), Janot Mandler de Suárez (EE.UU.), Mojman Sami (EE.UU.), Valeria Svart-Gröger (Alemania-Voldavia), Temily y Babak Tavangar (Malasia/Hong Kong), Ismael Velasco (Reino Unido), Onno Vinkhuyzen (Países Bajos), Minu Hermmati (Alemania).

⁷⁶⁸ Los acreditados para la Conferencia fueron: Peter Adriance, Arthur Dahl y Serik Tokbolat (Representantes de la BIC en la oficina de Nueva York).

⁷⁶⁹ BIC News, «In Paris climate change conference, movement towards global unity», Paris 14 December 2015: <https://www.bic.org/news/paris-climate-change-conference-movement-towards-global-unity> (accedido en marzo 2020).

⁷⁷⁰ Cf. <https://enb.iisd.org/climate/cop21/enbots/5dec.html#event-7> (accedido en marzo de 2020).

⁷⁷¹ Bajo el título: «Community resilience in the face of climate-driven extreme events, a Vanuatu case study».

⁷⁷² Es interesante ver el video que aportó la comunidad bahá'í: https://iefworld.org/fl/cop21_2Tanna.mov (accedido en marzo de 2020).

de la unidad de espiritualidades manifestadas en espacios devocionales, que son un ámbito de construcción de comunidades y canales de creatividad solidaria⁷⁷³.

Por último, una breve referencia a la Declaración que la BIC repartió durante esos días, titulada: *Visión compartida, voluntad compartida: elegir juntos nuestro futuro global (Shared Vision, Shared Volition: Choosing Our Global Future Together)*⁷⁷⁴. En ella hay claves interesantes para una ética global. Se comienza reconociendo que, debido al paradigma reinante de considerar a la naturaleza solo como una fuente de recursos materiales para ser explotada, nos ha conducido a comportamientos salvajes hacia ella y a relaciones desequilibradas entre los pueblos del mundo y el planeta. Para revertir esta situación, se propone buscar nuevos patrones de acción e interacción individual y colectiva, que pasen por las decisiones personales, institucionales y gubernamentales; pero teniendo en cuenta que el problema ecológico implica factores humanos y sociales. Por eso, sugieren establecer entre todos, orientaciones, normas y criterios de acción; en orden a una relación más equilibrada con el medio ambiente, desde los principios de la equidad y la justicia, para crear las condiciones que conduzcan a instaurar un futuro común mejor⁷⁷⁵.

Otra cuestión que plantea es que, para poder conducir a la humanidad a un futuro más sostenible, se necesita instaurar una nueva conciencia en los seres humanos sobre nuestro lugar en el mundo y nuestra responsabilidad ante él. Una conciencia global de la única humanidad y de nuestra casa común. Sostiene que esto es posible lograrlo desde las fuentes más profundas de inspiración y motivación humana, en concreto, desde la fuente vital que ofrecen las religiones, es más, nos dice que las religiones nos enseñan a forjar la voluntad y la autodisciplina para poder encarnar nuestras actitudes y comportamientos en medio de aldeas, pueblos y ciudades. Además, reconoce cómo los líderes de las distintas religiones cada día han demostrado su compromiso con

⁷⁷³ Cf. <https://iefworld.org/cop21> (accedido en marzo de 2020).

⁷⁷⁴ Cf. *One Country* 23, n.3 (2015) 2-4; La Declaración se puede ver en: <https://www.bic.org/statements/shared-vision-shared-volition-choosing-our-global-future-together#gM7XU0jlPqHf0zIZ.97> (accedido en marzo de 2020).

⁷⁷⁵ Cf. BIC, *Shared Vision, Shared Volition: Choosing Our Global Future Together*, A Stament of The Bahá'í International Community to The United Nations Climate Change Conference in Paris, France, New York 2015, 3-4.

el medio ambiente, desde la justicia y en orden al bien común⁷⁷⁶; en el que sus enseñanzas espirituales tienen una proyección de práctica social, desde las cuales se puede instaurar procesos de desarrollo de capacidades que les permita desde sus propios contextos y culturas sumarse al empeño común de una sociedad mejor y un mundo sostenible. Reconociendo estas aportaciones y las posibilidades que dan, la Declaración pide que se tenga en cuenta todo esto a la hora de diseñar las políticas públicas⁷⁷⁷. Termina señalando que la base para una acción colectiva es tomarse en serio el principio de la unidad de la humanidad, que tiene implicaciones para las relaciones a todos los niveles. La sostenibilidad y el cuidado de la naturaleza se podrán lograr si dialogamos entre todos, ya sea por medio de proyectos educativos diseñados por los gobiernos, como desde las comunidades locales de nuestro hogar común. Resaltan que el objetivo común tiene que ser trabajar por el cambio climático global, para que todos puedan tener una vida humana bien vivida, tanto para las generaciones presentes como para las futuras⁷⁷⁸.

En la Cumbre del Cambio Climático de 2019 en Madrid (COP25), del 2 al 13 de diciembre, tanto en la zona azul como en la verde participaron dos bahá'ís como asistentes. Uno enviado por la BIC de la Oficina de New York y una representante de España. Esta última una española de 28 años, Shady Nicolás, la encargada de los Medios en la Oficina de Asuntos Públicos de la Comunidad Bahá'í de España. En *Amaranta.tv*, en el espacio de Gobernanza y Economía dirigido por el sociólogo bahá'í el Dr. Sergio García, encontramos una entrevista que se le hizo al presidente de la Asamblea General de las Naciones Unidas, a Tijjani Muhammad-Bande⁷⁷⁹. En dicha entrevista se resalta el valor de la consulta en la Asamblea, que les ha permitido ir avanzando en garantizar el derecho al desarrollo y la paz. En la entrevista concluye diciendo que

⁷⁷⁶ Recordemos que antes de esta Conferencia, con fecha 24 de mayo de 2015, el papa Francisco puso en la palestra pública su Encíclica *Laudato Si'*. Sobre el cuidado de la casa común: http://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html (accedido en marzo de 2020).

⁷⁷⁷ Cf. BIC, *Shared Vision, Shared Volition: Choosing Our Global Future Together*, 4-7.

⁷⁷⁸ Cf. *Ibid.*, 8-11.

⁷⁷⁹ Cf. <https://amaranta.tv/gobernanza/> (accedido en marzo de 2020).

una de las tendencias globales del futuro será las conexiones entre los jóvenes desde distintas partes del mundo, con una conciencia de que ellos pueden contribuir y expresar sus posturas respecto al clima, la justicia y la paz. Por último, cabe recordar que, en las vísperas de la cumbre, se llevó a cabo un encuentro de oración y diálogo entre las minorías religiosas en España donde cristianos, musulmanes, judíos y bahá'ís, bajo el lema *Diálogo interreligioso: esperanza, oración y acción*, pusieron en el centro de sus oraciones y deliberaciones, la emergencia climática global y la búsqueda de posibles soluciones⁷⁸⁰.

- Conferencia Mundial sobre la mujer (1995) y los respectivos seguimientos por la Comisión de la ONU sobre la Condición Jurídica y Social de la Mujer (CSW)

Otro de los foros a destacar en los que participó la BIC fue en la Cuarta Conferencia Mundial sobre la Mujer, celebrada en Pekín en el mes de septiembre de 1995. Según la representante bahá'í, Mary Power, directora de la Oficina para el adelanto de la mujer (Office for the Advancement of Women) de la BIC⁷⁸¹; lo más importante de ese evento fue que después de largas discusiones, se pudo concretar una agenda en la que se incluyeron las propuestas de la Plataforma Acción sobre el empoderamiento de las mujeres. Además, se reconoció la influencia de algunas de las propuestas del Foro de ONG, que ha conllevado modificar el borrador de la Plataforma Acción y que, de hecho, fue asumido por los gobiernos⁷⁸². Tanto en la Conferencia como en el Foro ONG, se puso sobre la mesa la urgente necesidad de la educación, nutrición y protección de las niñas y de sus derechos. Estos son algunos de los temas que se propusieron previamente en marzo de 1995

⁷⁸⁰ Cf. The Lutheran World Federation, «Faith communities mobilize in Madrid on eve of COP25», Madrid (2/12/2019): <https://www.lutheranworld.org/news/faith-communities-mobilize-madrid-eve-cop25> (accedido en enero de 2020).

⁷⁸¹ Mary Power, quien fue directora de la Oficina de la Comunidad para el Adelanto de la Mujer hasta su jubilación en 1997, fue presidenta del Comité de 1991 a 1995. En ese cargo, la Sra. Power también formó parte del Comité Global de Facilitación de ONG; el que organizó el Foro de ONG sobre la mujer, celebrado en Huairou, China, del 30 de agosto al 8 de septiembre de 1995, en paralelo con la Cuarta Conferencia Mundial de la ONU sobre la Mujer, celebrada en Beijing en septiembre de 1995.

⁷⁸² Cf. «Beijing Conference approves 'An Agenda for Women's Empowerment'», *One Country* 7, n.2 (1995) 4-5.

en Nueva York ante la Comisión Jurídica y Social de la Mujer⁷⁸³. En dicho encuentro, participó el Sr. Gianni (Giovanni) Ballerio, un creyente bahá'í de la BIC ante las Naciones Unidas en Ginebra, un gran defensor de los derechos humanos de las niñas y mujeres⁷⁸⁴.

En el Forum de ONG, concretamente en un taller que había organizado la Asociación Internacional de Investigación sobre la Paz y la BIC, la Dra. Hoda Mahmoudi, que por entonces trabajaba en la Universidad Luterana de California; en el marco de reflexión sobre el empoderamiento de las mujeres, la paz y los conflictos, instaba a que se buscaran las soluciones para erradicar varios conflictos; pero detectando previamente las necesidades y valores comunes de las personas implicadas en las comunidades, poniendo en práctica la consulta al estilo bahá'í, ya que permite lograr consenso y afianzar la cooperación⁷⁸⁵. De esta manera, todos los participantes pudieron compartir el cómo se podría avanzar hacia un auténtico desarrollo sostenible, desde un ambiente de paz, sin discriminar a las mujeres. También hay que resaltar el testimonio que dieron varias mujeres bahá'ís sobre cómo han logrado empoderarse y ayudar a que lo logren otras mujeres. Así, por ejemplo, la abogada Margaret Elías, de Papua Nueva Guinea; ella expuso cómo se había convertido en la primera abogada de su país y que había logrado entrar en la Administración Nacional en el Departamento de Relaciones Industriales. La Sra. Marilyn Madu Enggol, del grupo étnico Iban, situado en la provincia de Sarawak (Malasia); manifestó estar comprometida con un proyecto de alfabetización para varones y mujeres de las aldeas más

⁷⁸³ Cf. «Thousands heading to Beijing for Fourth World Conference on Women», *One Country* 7, n.1 (1995) 4-7.

⁷⁸⁴ El Sr. Ballerio, nació y creció en Asmara, Eritrea (Italia), él representó a la BIC en las Naciones Unidas en Ginebra y en Nueva York desde 1981 y murió el 13 de diciembre de 2001 a los 58 años de edad. Para más datos de su trayectoria ver: «Gianni Ballerio, longtime Baha'i International Community representative to the United Nations, passes away», *One Country* 13, n. 3 (2001) 14.

⁷⁸⁵ Cf. «NGO Forum overcomes crisis to become a global celebration of peace», *One Country* 7, n.2 (1995) 7. En dicho Forum, la creyente bahá'í compartió el taller con el Premio Nobel de la Paz, Aung San Suu Kyi de Myanmar y con la Dra. Betty A. Reardon, directora del Programa de Educación para la Paz de la Universidad de Columbia.

distantes. Por último, a modo de otro ejemplo, el de Margaret Mikisi Mungonye de Kenia; quien había logrado conformar un grupo empresarial de mujeres en Nairobi⁷⁸⁶.

En el contexto de este evento, la comunidad bahá'í realizó una serie de propuestas, que fueron las siguientes: Un taller sobre *Perspectivas de las mujeres sobre la seguridad global* (*Women's Perspectives on Global Security*), que fue copatrocinado con la Asociación Internacional de Investigación sobre la Paz y la Asociación de Mujeres Africanas, sobre Investigación y Desarrollo. La presentación de un video para generar luego una discusión sobre un proyecto, al que denominaron: *Medios tradicionales como agente de cambio* (*Traditional Media as Change Agent*). Este fue llevado a cabo con fondos del Fondo de Desarrollo de las Naciones Unidas para la mujer (UNIFEM) de Bolivia, Camerún y Malasia, un proyecto que utiliza el teatro y la danza para fomentar el diálogo entre mujeres y hombres. Por último, un taller copatrocinado con el Fondo de las Naciones Unidas para la Infancia (UNICEF), sobre los roles de género en la familia, para tomar conciencia de cómo afectan en las actitudes y en los comportamientos de los niños y niñas⁷⁸⁷.

Uno de los principios que brotan de los escritos sagrados de la fe es la igualdad de derechos entre los hombres y mujeres, ellos y ellas son considerados las dos alas de las que depende el vuelo de la humanidad. Al reconocerse que tanto el varón y la mujer tienen la misma capacidad, con más razón se debe garantizar la igualdad de derechos y oportunidades. Por eso, la BIC fue con las tareas hechas previamente a la Conferencia, para luego intervenir en la Plataforma Acción, para que sean escuchadas sus propuestas antes del documento final. Lo hizo abordando la protección de los derechos de las mujeres, que se pueden resumir de la siguiente manera⁷⁸⁸:

⁷⁸⁶ Cf. «From around the world, Bahá'í women converge on Beijing», *One Country* 7, n.2 (1995) 8-10.

⁷⁸⁷ Cf. «Thousands heading to Beijing for Fourth World Conference on Women», *One Country* 7, n.1 (1995) 6.

⁷⁸⁸ BIC, *The Greatness Which Might Be Theirs: Protection of Women's Rights*, Reflections on the Agenda and Platform for Action for the United Nations Fourth World Conference on Women: Equality, Development and Peace,

- Se necesita unos valores universales, principios espirituales y legislaciones más globales que ayuden a poner freno a la violencia y la exclusión que sufren las mujeres en distintas partes del mundo. La igualdad de los sexos tiene que ser más práctica, para poder erradicar todas las injusticias que ellas padecen.
- Reexaminar las creencias y prácticas que contribuyen a la opresión de la mujer a la luz del principio de la justicia, para que se puedan corregir y avanzar hacia relaciones sociales más dignas, en las que las mujeres puedan poner todos sus talentos al servicio del bien común. El principio de igualdad entre hombres y mujeres tiene que ser aceptado y asumido por padres, escuelas, gobiernos, etc.
- Promover la educación en la familia, unidad básica de la sociedad, en base a valores espirituales; para lograr la transformación individual y de instituciones, que permita el respeto y garantía de los derechos humanos de todas las personas.
- Ofrecer como ejemplo de desarrollo y el valor que hay que darle a las mujeres, sus propias comunidades, que están presentes en más de 165 países en base a sus enseñanzas.

Sin duda alguna, otro tema de interés en el que estuvieron involucrados los miembros de la BIC fue la educación de las niñas. En el marco de la defensa y promoción de la igualdad entre varones y mujeres desde sus enseñanzas sociales, ellos apelaron con fuerza a la «educación universal», pero en un proyecto que incluyera a las mujeres y niñas de las sociedades que más riesgo tienen en ser vulnerado este derecho. Reconociendo las iniciativas de UNICEF, han insistido en una educación no solo intelectual, sino también moral y espiritual; ya que consideran que esta es esencial para que cada persona pueda orientar su propio desarrollo integral. En definitiva, apelaban a que existan oportunidades reales para que las niñas pudieran desarrollar

todas sus capacidades. Resaltaban que educando a las niñas se puede producir una tasa de rendimiento más elevada que cualquier otra intervención que se pueda realizar en el campo del desarrollo⁷⁸⁹.

La BIC, después de la Conferencia Mundial de la Mujer de 1995, siguió contribuyendo hasta el presente, ante la Comisión de la ONU sobre la Condición Jurídica y Social de la Mujer (CSW). Muchas y muy sustanciosas son sus aportaciones, intentaremos enunciarlas con sus cuestiones centrales:

- En 1998 manifestaron ante la CSW que es urgente abordar entre todos el desafío de crear un entorno propicio para empoderar a las niñas. ¿Cómo hacerlo?, primero, desde las familias concienciándolas sobre la importancia de la educación de sus hijas para su propio desarrollo y de la comunidad. También a los varones del entorno familiar hacerles ver que pueden trabajar junto con ellas como socios iguales en todos los campos del esfuerzo humano. Luego, se pide a los líderes religiosos que se comprometan a no oprimir a las mujeres, sino a ofrecer principios espirituales que les ayude a potenciar sus capacidades. En cuanto a los gobernantes, se les pide que apoyen por medio de sus políticas a que esto se pueda cumplir y fiscalizar por medio de las instituciones⁷⁹⁰.
- En el año 2001, la BIC centró su Declaración en la problemática del impacto del racismo en las mujeres, donde más allá de ofrecer soluciones concretas, trataron de iluminar desde

⁷⁸⁹ Cf. BIC, *The Greatness Which Might Be Theirs: Educating Girls-An Investment in the Future*. Statement submitted to the 39th session of the United Nations Commission on the Status of Women Item 2 of the provisional agenda: "Development: Promotions of literacy, education and training, including technological skills", Beijing, China, 26 August 1995 [BIC Document #: 95-0826.1: <https://www.bic.org/statements/greatness-which-might-be-theirs-educating-girls-investment-future#sr5eBxIIJHoSMZIx.97> (accedido en enero de 2020)]; *A Critical Concern*. Reflections on the Agenda and Platform for Action for the United Nations Fourth World Conference on Women: Equality, Development and Peace, Beijing, China, 26 August 1995 [BIC Document #: 95-0826.8: <https://www.bic.org/statements/greatness-which-might-be-theirs-girl-child-critical-concern#UdiFID5Mosb2Z8YP.97> (accedido en enero de 2020)].

⁷⁹⁰ Cf. BIC, *Empowering Girls*, Statement to the 42nd session of the United Nations Commission on the Status of Women, New York, 3 March 1998 [BIC Document #: 98-0303: <https://www.bic.org/statements/empowering-girls> (accedido en enero de 2020)].

las experiencias de sus propias comunidades que sí es posible superar este problema. Ellos dan a conocer que se tomaron muy en serio el eliminar todo tipo de prejuicios, incluso los basados en la raza, origen étnico y género. Por eso, valoran positivamente los matrimonios interraciales, ya que contribuyen al progreso social y al avance de la civilización, y son un fiel reflejo de cómo encarnar la unidad y superar los prejuicios⁷⁹¹. En la CWS de 2012, quisieron poner en el centro de las discusiones lo que ellos consideran una epidemia global: la violencia y la discriminación contra las mujeres y las niñas. Concretamente, exhortaron a los gobiernos a buscar mejores políticas para erradicar la cultura de la impunidad; incluso, en aquellos lugares que por motivos religiosos y culturales se aprueban las prácticas violentas contra las mujeres. Nuevamente, hicieron un llamado a los líderes religiosos a que contribuyan a no permitir esas prácticas, para que se pueda erradicar ese clima de impunidad legal y moral ante esos hechos⁷⁹².

- El 1 de febrero de 2015, la Declaración que se dio a conocer ante la 59ª CSW con motivo del 20º Aniversario de la Cuarta Conferencia sobre la Mujer fue una firme exhortación a que se reflexionara seriamente sobre el papel de la religión en el avance de la igualdad entre hombres y mujeres. Esta se titula: *Hacia un nuevo discurso sobre religión e igualdad de género*. Comienzan diciendo que ya es hora de llevar a cabo una conversación seria y más abierta sobre esta cuestión. Incluso, de revisar la concepción de la religión para comprender sus nuevos significados, funciones y expresiones⁷⁹³. Nos recuerdan que, ante

⁷⁹¹ Cf. BIC, *The Impact of Racism on Women*, Statement to the 45th Session of the Commission on the Status of Women. Circulated as UN document # E/CN.6/2001/NGO/7 under item 3b discrimination, xenophobia and related intolerance, New York, 8 March 2001 [BIC Document #: 01-0308: <https://www.bic.org/statements/impact-racism-women> (accedido en enero de 2020)].

⁷⁹² Cf. BIC, *Towards the Eradication of Violence Against Women and Girls*. Contribution to the 57th Session on the Commission on the Status of Women, New York, 15 November 2012 [BIC Document#: 12-1115.2: <https://www.bic.org/statements/towards-eradication-violence-against-women-and-girls> (accedido en enero de 2020)].

⁷⁹³ En parte, ellos entienden la religión como «un proceso continuo a través de la cual la humanidad toma conciencia de la dimensión espiritual de la vida humana y aprende a orientar su vida individual y colectiva en consecuencia. En el núcleo de la religión hay un conjunto de principios espirituales, que, juntos, forman parte de la herencia común de la humanidad» (BIC, *Toward a New Discourse on Religion and Gender Equality*, Statement to the 59th Commission on

los pronósticos de algunos de que la religión perdería su influencia ante el advenimiento de la modernidad, hoy asistimos a lo contrario, la religión se afirma de distintas maneras. De hecho, muchas iniciativas buenas se llevan a cabo desde el seno de las religiones, pero no podemos negar que también en nombre de la religión se promueven el fanatismo y la violencia⁷⁹⁴. Ahora bien, a la ONU le pidió que haga el esfuerzo de comprometerse en tres áreas concretas, para que se pueda abordar la situación actual de las mujeres y niñas. La primera, escuchar las voces de los líderes religiosos como socios dignos para la construcción de una sociedad más justa y pacífica. Claro, siempre y cuando que estos líderes alcen sus voces y realmente se comprometan en frenar todo aquello de denigra a las mujeres y niñas desde el seno de sus comunidades religiosas. La segunda, que se contribuya a una buena educación que ayude a tomar conciencia a los varones que necesitan como socios dignos a las mujeres, para que juntos y entre todas las instancias logremos el florecimiento humano personal y colectivo. La tercera, se le pide concretamente al Comité para la Eliminación de la Discriminación de la Mujer a que formulen un comentario sobre la discriminación de las mujeres basados en interpretaciones religiosas y que expresen con contundencia que esto constituye en definitiva un obstáculo para un objetivo mayor, el de la paz. Finalmente, la BIC invita a todos a sumarse a este diálogo desde la unidad en orden al mejoramiento de la humanidad⁷⁹⁵.

- Gracias al Boletín Internacional de la BIC, sabemos que en 2016, Bani Dugal formó parte de un panel patrocinado por la CSW. En nombre del Grupo de Trabajo Fe y Feminismo

the Status of Women and on the 20th Anniversary of the Fourth World Conference on Women, New York, 1 February 2015, 2).

⁷⁹⁴ Cf. BIC, *Toward a New Discourse on Religion and Gender Equality*. Statement to the 59th Commission on the Status of Women and on the 20th Anniversary of the Fourth World Conference on Women, New York, 1 February 2015, 1-5.

⁷⁹⁵ *Ibid.*, 5-8.

(Faith and Feminism Working Group)⁷⁹⁶, que fue creado en 2015 en Nueva York por la BIC, aportaron tres líneas de acción: abogar por una nueva concepción de la fe y el feminismo en la ONU y en otros foros internacionales; desarrollar una narración no patriarcal, multirreligiosa, que pueda ayudar a reemplazar la narrativa patriarcal que domina actualmente; examinar cómo los medios configuran nuestro concepto sobre las cuestiones de género, y buscar la manera de usarlos correctamente, para promover una nueva concepción de la fe y el feminismo⁷⁹⁷.

- Ante la Sesión 61ª de la CSW (2017), la BIC quiso destacar que la igualdad entre varones y mujeres es una verdad espiritual, que aún se sigue ocultando por varias estructuras de poder en nuestro mundo. Por eso, ellos proponen seguir aunando esfuerzos para que todos participen por medio de una gestión armoniosa de sus habilidades y talentos en la construcción de una civilización floreciente. Para ello, expresan que hay que dar cabida a más proyectos en los que las mujeres desplieguen sus capacidades en orden al bien común. Junto con esto, reforzar con proyectos educativos inclusivos para que las mujeres sean las protagonistas de educar integralmente a las nuevas generaciones. Proyectos en los cuales se ponga en práctica el trabajo común desde el espíritu de unidad entre varones y mujeres, y en donde se ayude a comprender que el verdadero liderazgo se manifiesta en un continuo servicio desinteresado como contribución a la prosperidad⁷⁹⁸.
- La Declaración de 2018 es interesante porque, en ella, la BIC expone diversos proyectos que contribuyen al empoderamiento de las mujeres, como los que llevan a cabo en aldeas

⁷⁹⁶ Se trata del Grupo de Trabajo de la Sociedad Civil de Organizaciones Religiosas y Feministas para la Igualdad de Género.

⁷⁹⁷ Cf. «At the intersection of faith and feminism, a new discourse emerges at the UN», *One Country* 23, n.4 (2016) 13-14.

⁷⁹⁸ Cf. BIC, *Toward Prosperity: The Role of Women and Men in Building a Flourishing World Civilization*. Contribution to the 61st United Nations Commission on the Status of Women, New York, 13-24 March 2017: <https://www.bic.org/statements/toward-prosperity-role-women-and-men-building-flourishing-world-civilization> (accedido en febrero de 2020). Para conocer las diferentes actividades en las que la comunidad bahá'í ha participado y el nombre de sus representantes consultar: BIC News, «BIC engages with the UN Commission on the Status of Women», UN, 27 March 2017: <https://www.bic.org/news/bic-engages-un-commission-status-women> (accedido en febrero de 2020).

tribales en Tailandia y en aldeas rurales en la República Centroafricana. Además, ellos valoran mucho algunas de las iniciativas de los jóvenes, como por ejemplo, en Uganda y en Vanuatu. Más allá de sus proyectos, ellos pretendían destacar que estos ejemplos de trabajo común sirven para brindar educación en las aldeas con la implicación de la comunidad, poniendo el foco en los aspectos materiales y espirituales para que, desde el diálogo entre ellos, puedan ser capaces de encontrar aquellos valores morales y espirituales desde donde trazar las sendas de su propio desarrollo y el servicio al bien común⁷⁹⁹.

- En 2019, la BIC le planteó a la ONU el cómo abordar la protección social para todos, especialmente la de los más vulnerables, las mujeres y los niños. Además, hacen un llamado a que hagan todo lo posible para que todos se vean beneficiados de los bienes universales y de aceptar una verdad mayor, que toda la humanidad es una. Como siempre, volvieron a insistir que, si se tienen en cuenta el principio de la unidad de la humanidad y el de la igualdad entre hombres y mujeres, es posible avanzar hacia una civilización global caracterizada por la justicia, la reciprocidad y la prosperidad⁸⁰⁰. Después, pasaron a señalar que no hay que desentenderse de las desigualdades y de la pobreza que hay en nuestro mundo, por eso propusieron que se diseñen nuevas políticas las cuales no se rijan solamente por criterios económicos, sino que se dé cabida a los bienes del espíritu, ya que nos ayudarán a reconducir nuestro mundo hacia una auténtica prosperidad⁸⁰¹.
- La última aportación de la BIC (2020) versa sobre el desarrollo de nuevas estructuras de poder para transformar las estructuras de la sociedad. En ella, critica a la ONU por haberse centrado hasta el momento en el acceso al poder de las mujeres, en medio de estructuras desiguales y desequilibradas. Por eso, consideran que ya es hora de inyectar procesos

⁷⁹⁹ BIC, *Beyond Mere Economics: A Moral Inquiry into the Roots of Empowerment*. A Statement to the 62nd Session of the Commission on the Status of Women, New York, 12 March 2018: <https://www.bic.org/statements/beyond-mere-economics-moral-inquiry-roots-empowerment> (accedido en febrero de 2020).

⁸⁰⁰ Cf. BIC, *Creating the World Anew: Leaving No One Behind*. A Statement to the 63rd Session of the Commission on the Status of Women, New York, 8 March 2019, 1-2.

⁸⁰¹ Cf. *Ibid.*, 3-7.

educativos que tengan en cuenta el desarrollo de los poderes intelectuales y espirituales de los seres humanos, que den lugar a más mujeres para que ellas nos ayuden a orientar desde sus capacidades estos procesos y, junto a ellas, tomar las decisiones necesarias para el bien de todos, es decir, de las naciones, pueblos y comunidades⁸⁰².

- Foro de Desarrollo Social (1995) y Objetivos del Desarrollo (Agenda 2030).

La BIC, en el año 1995, participó en la Cumbre Mundial sobre el Desarrollo Social, llevado a cabo del 6 al 12 de marzo en Copenhague (Dinamarca). En esta cumbre distribuyeron un documento en el que quedaba reflejada la perspectiva bahá'í sobre el desarrollo social: *La Prosperidad de la humanidad*⁸⁰³. Tomando como punto de partida la imagen del mundo como un cuerpo humano (según Bahá'ollāh), ellos invitaban a la tarea de educar la conciencia de cada individuo en la responsabilidad sobre el destino colectivo de la humanidad. Manifestaban que es de suma importancia que la conciencia humana y las estructuras sociales vayan avanzando a la par para que nos encaminemos hacia una civilización global más próspera. Además que, individualmente y colectivamente, nos tenemos que preocupar por la justicia social y la garantía de los derechos humanos; poniendo estas cuestiones en la base de nuestras discusiones y decisiones, para buscar entre todos el desarrollo social y económico. También resaltan que esto será posible si ponemos en práctica un proceso consultivo, ya que nos permitirá trascender más

⁸⁰² Cf. BIC, *Developing New Dynamics of Power to Transform the Structures of Society*, Statement to the 64th Commission on the Status of Women, New York, 21 February 2020 [UN Document: E/CN.6/2020/NGO/1: <https://www.bic.org/statements/developing-new-dynamics-power-transform-structures-society> (accedido en marzo de 2020)].

⁸⁰³ BIC, *The Prosperity of Humankind*. A statement prepared the Bahá'í International Community Office of Public Information, Haifa, 1995, first distributed at the United Nations World Summit on Social Development, Copenhagen, Denmark [BIC Document #: 95-0303: <https://www.bic.org/statements/prosperity-humankind> (accedido en marzo de 2020)].

allá de nuestros intereses particulares buscando el bien de todos. Sin embargo, a esto hay que sumarle todo el esfuerzo posible para que las personas menos favorecidas de la sociedad tengan acceso al conocimiento; para que cada persona, desde sus capacidades, participe en la actividad científica y tecnológica sin dejar a un lado sus potencialidades espirituales. Por eso, a la vez, se necesita potenciar el diálogo entre ciencia y religión; ya que desde la Fuente principal de cada religión (Dios), se pueden encontrar principios, criterios y actitudes ante los problemas humanos.

En esa cumbre participaron como conferenciantes dos mujeres bahá'ís. La primera, la canadiense Bahiyyih Chaffers, representante de la BIC ante la ONU. En una mesa redonda sobre: *¿Por qué Copenhague es importante para los Objetivos de Desarrollo del Milenio? (Why Copenhagen Matters for the Millennium Development Goals?)* En ese ámbito enfatizó que, para que haya prosperidad global, se necesita un equilibrio entre desarrollo material y espiritual que llegue a todas las personas del mundo. La segunda persona fue la Dra. Haleh Arbab Correa⁸⁰⁴, que formó parte junto a varios embajadores y ministros de distintos países en el panel: *Promover el pleno empleo (Promoting Full Employment)*. Desde su experiencia, teniendo en cuenta los resultados que iban obteniendo en Colombia con el proyecto bahá'í de capacitación FUNDAEC (Fundación para la Aplicación y Enseñanza de las Ciencias), ella señalaba que una buena educación es clave para generar empleo, pero que en esos proyectos educativos, es necesario enfatizar los valores morales y espirituales⁸⁰⁵.

También son dignas de conocer las aportaciones de la BIC ante la Comisión de la ONU de Desarrollo Social (CSocD). Pasamos a señalar algunas de ellas:

⁸⁰⁴ Esta mujer nació en Irán, se educó en EE.UU y vivió entre 1982 a 2005 en Colombia donde colaboró en el proyecto educativo FUNDAEC, que fue creado en Colombia en 1974.

⁸⁰⁵ Cf. «Copenhagen plus 10 fights to keep social development at center stage», *One Country* 16, n.4 (2005) 4-6.

- En 2010 quisieron destacar la experiencia que ellos vienen teniendo hace tiempo, en base a la práctica del precepto de la consulta revelado por el profeta y fundador de la religión bahá'í. Ellos sostienen que la consulta les permite en sus comunidades que cada individuo pueda ejercer las facultades de la razón y la conciencia, como las capacidades más nobles de la compasión y el servicio al bien común para buscar la verdad y comprensión de todos los asuntos, y canalizar los talentos en orden a unos objetivos comunes. En base a estos resultados, propusieron ante la Comisión de la ONU que se adoptara la consulta a escala mayor, pero también le sugirieron que se necesita desplegar una educación universal, una reforma de los modos de gobernanza, la adopción de un idioma internacional, la eliminación de los prejuicios como de los extremos de riqueza y pobreza, etc. De esta manera, están convencidos que será viable encaminarnos hacia un nuevo orden mundial, por medio de formas de integración social unificadoras y más justas⁸⁰⁶. El encargado de presentar un resumen de la Declaración, en nombre de la BIC, fue el Sr. Ming Hwee Chong de Singapur⁸⁰⁷.
- En 2012, los que participaron en la 50ª Sesión de la CSocD entre el 1 y el 10 de febrero, abordaron como tema prioritario el cómo erradicar la pobreza en nuestro mundo. El representante de la BIC, que fue nuevamente el Sr. Chong, señaló que uno de los grandes impedimentos para erradicar la pobreza mundial y la integración social es la evidente desigualdad de ingresos a todos los niveles que venimos viendo hace tiempo⁸⁰⁸. Para esta ocasión, se presentó una Declaración bajo el título: *Consideraciones iniciales sobre la*

⁸⁰⁶ Cf. BIC, *Transforming Collective Deliberation: Valuing Unity and Justice*. Statement to the 48th Session of the Commission for Social Development. Priority theme of social integration, New York, 3 February 2010 [BIC Document#: 10-0203: <https://www.bic.org/statements/transforming-collective-deliberation-valuing-unity-and-justice> (accedido en marzo de 2020)].

⁸⁰⁷ Cf. https://www.youtube.com/watch?time_continue=8&v=iG60gq0aD4o&feature=emb_logo (accedido en marzo de 2020).

⁸⁰⁸ Cf. «Inequality between rich and poor highlighted by UN roundtable», *One Country* 22, n. 2 (2012) 6-7.

eliminación de los extremos de pobreza y riqueza. En ella, proponen que también se trate de frenar los extremos de riqueza y los ámbitos de dominio de unos pocos sobre otros, dando paso a políticas que permitan a los más pobres acceder al conocimiento, a los recursos y a la participación social. Para ello, se necesita superar la cosmovisión materialista del progreso que rige en nuestro mundo, para dar cabida a la contribución de los bienes espirituales en nuestras comunidades y naciones⁸⁰⁹.

- En 2015, la BIC presentó ante la CSocD por medio de su representante, el Sr. Serik Tokbolat, una reflexión sobre un rostro más humano del desarrollo social, centrado en las capacidades humanas y no tanto en lo que pueden hacer cada persona, sino en lo que de hecho eligen hacer⁸¹⁰. De esta manera, quisieron apoyar y seguir en la línea del Informe de la Agenda Post-2015 de los Objetivos del Desarrollo, que señalaba que las políticas e inversiones más fructíferas fueron las que se centraban en empoderar a las personas para maximizar sus capacidades, recursos y oportunidades. No obstante, la BIC sugería perfeccionar los medios de implementación para que participaran activamente en el desarrollo global, aquellos que por el momento habían sido considerados meramente como receptores pasivos de ayuda⁸¹¹. Luego de este encuentro, en la Sede de la BIC en Nueva York se dieron varios desayunos, en los que participaron varias personalidades de la ONU, diplomáticos y representantes de instituciones civiles, para seguir debatiendo la Agenda

⁸⁰⁹ Cf. BIC, *Initial considerations regarding the elimination of the extremes of poverty and wealth*. Contribution to the 50th Session of the United Nations Commission on Social Development, New York, 1 February 2012 [BIC Document #: 12-0201: <https://www.bic.org/statements/initial-considerations-regarding-elimination-extremes-poverty-and-wealth> (accedido en marzo de 2020)].

⁸¹⁰ Cf. https://www.youtube.com/watch?time_continue=20&v=hQavUnNTs_E&feature=emb_logo. (accedido el 27 de marzo de 2020).

⁸¹¹ BIC, *Unlocking Human Capacity as a Driver of Social Development*. A Statement of the Baha'i International Community on the 53rd Session of the Commission for Social Development, New York, 3 February 2015. [BIC Document#: 2015-0215: <https://www.bic.org/statements/unlocking-human-capacity-driver-social-development> (accedido en marzo de 2020)].

2030 sobre el Desarrollo. Algunas de las personalidades que pasaron por la Oficina de la BIC fueron David Donoghue (Representante Permanente de Irlanda ante la ONU) y Amina Mohammad (Asesora especial del secretario general de la ONU, Ban Ki-moon), el 11 de febrero de 2015; Hahn Choonghee (Representante Permanente Adjunto de la República de Corea ante la ONU) y Maher Nasser (Director de la División de Extensión del Departamento de Información Pública de la ONU), el 24 de marzo de 2015; Mahmoud Mohieldin del Banco Mundial y Tamer Mostafa de la Misión Permanente de la República Árabe de Egipto ante la ONU, el 20 de abril de 2015; Chantal Line Carpentier, Jefa de la Oficina de la Conferencia de las Naciones Unidas sobre Comercio y Desarrollo (UNCTAD), el 28 de mayo 2015; etc⁸¹².

- En enero de 2016, la BIC emitió una Declaración en la que se destacó la necesidad e importancia del aprendizaje colectivo y de la voluntad colectiva para fortalecer el desarrollo social, apelando a promover la participación creciente de personas en la construcción de nuestro mundo⁸¹³. Según el Informe de Evaluación de Participación de la Sociedad Civil de la CSocD, no solo se leyó la Declaración, sino que también hubo otras intervenciones de bahá'ís. El 2 de febrero de 2016, en el Foro de la Sociedad Civil, en el que se exploró cómo repensar y fortalecer el desarrollo social en el mundo contemporáneo, expuso el Sr. Daniel Perell (BIC)⁸¹⁴. El 4 de febrero vuelve a intervenir junto a otro bahá'í, Nakhjavan Tanyi de la comunidad de Jordania, en torno a la temática de la asociación,

⁸¹² Cf. «Informal meetings between diplomats, UN officials and civil society chart evolution of Agenda 2030», *One Country* 23, n.3 (2015) 7; «If the post-2015 breakfast meetings have been useful, it's partly because of the process», *Ibid.*, 8-10.

⁸¹³ Cf. BIC, *Collective Learning, Collective Will: Strengthening the Foundations of Social Development*, New York, 27 January 2016: <https://www.bic.org/statements/collective-learning-collective-will-strengthening-foundations-social-development#XdSc4U0XSXmOV98B.97> (accedido en marzo de 2020).

⁸¹⁴ Cf. United Nations Department of Economic and Social Affairs, *54th Session of the Commission for Social Development (CsocD54)*. 2016 Civil Society participation evaluation report, 3-12 February 2016, New York, July 2016, 46.

aprendizaje y creación de capacidad como base sólida para el desarrollo social⁸¹⁵. El 9 de febrero, Judy Gordon, Representante de la ONU Alianza de las Mujeres Carl Murrell y de la BIC, lo hizo en un taller sobre valores compartidos como un camino hacia la inclusión social⁸¹⁶.

- En 2018, manifestaron ante la Comisión que, para lograr un orden económico justo que permita erradicar la pobreza, se requiere reorientar a nuestro mundo en su dimensión moral, espiritual, cultural y socialmente⁸¹⁷. Por eso, directamente le pedían a la ONU que repensara y reevaluara los supuestos en los que se basan las iniciativas de desarrollo, sobre todo que, las políticas de la Comunidad Internacional estén acordes a los valores de nuestros pueblos, que tengan en cuenta las realidades globales emergentes, y que se tome mayor conciencia que la raza humana es un todo interdependiente⁸¹⁸.
- En 2019, hicieron un llamado para que entre todos se promueva el espíritu de una mayor solidaridad global, que traducido en acción se lleve a cabo desde profundos vínculos de asociación colaborativa que implica una ética global y responsabilidad compartida sin excluir a nadie por raza, sexo, etnia, cultura, ni religión⁸¹⁹.
- En 2020, Daniel Perell, Presidente del Comité ONG de Desarrollo Social y Representante de la BIC, animaba a todos ante la 58ª Sesión de la CSocD que aunaran esfuerzos para que se cumplieran algunos principios de la Declaración de Copenhague que aún no han sido superados⁸²⁰. Concretamente, hizo referencia a tres de ellos: que el «desarrollo social y la justicia social son indispensables para la consecución y el mantenimiento de la paz y

⁸¹⁵ *Ibid.*, 48.

⁸¹⁶ *Ibid.*, 51.

⁸¹⁷ BIC, *Towards a Just Economic Order: Conceptual Foundations and Moral Prerequisites*, A statement to the 56th session of the Commission for Social Development, New York 2018, 1.

⁸¹⁸ *Ibid.*, 2-3. Para la intervención de Daniel Perell ver: https://www.youtube.com/watch?v=dRqqOT_rR6M&t=31s (accedido el 28 de marzo de 2020).

⁸¹⁹ BIC, *Unity in Action: Reclaiming the Spirit of the Sustainable Development Agenda*. A statement to the 2019 ECOSOC High Level Segment, New York, 2019. Nuevamente interviene el Sr. Perell: <https://www.youtube.com/watch?v=7ABKR70ulOw> (accedido el 28 de marzo de 2020).

⁸²⁰ Cf. https://www.youtube.com/watch?time_continue=2&v=h1jhfYuaZnA (accedido el 28 de marzo de 2020).

seguridad»⁸²¹, que las sociedades deben responder más eficazmente a las necesidades materiales y espirituales de los individuos, sus familias y las comunidades en que viven⁸²²; que todas las personas, pero especialmente para los que viven en la pobreza, puedan ejercer sus derechos, utilizar los recursos y compartir las responsabilidades que les permitan llevar una vida satisfactoria y contribuir al bienestar de sus familias, de sus comunidades y de la humanidad⁸²³. Así, les remarcaba que el bienestar de la familia global necesita hoy más que nunca que se recupere el espíritu de universalismo y de solidaridad humana para afianzar la base para lograr el auténtico desarrollo y diseñar cualquier política, la unidad de la humanidad.

- Conferencia Mundial sobre el Racismo (2001), Sudáfrica.

Del 31 de agosto al 8 de septiembre de 2001 en Durban (Sudáfrica), la BIC participó en las intensivas sesiones de la Conferencia Mundial contra el Racismo (WCAR)⁸²⁴. En dicha conferencia estuvieron presentes unos 160 gobiernos⁸²⁵, unas 4.000 representaciones de organizaciones no gubernamentales (ONG) y más de 1.100 periodistas acreditados. La representación bahá'í estuvo encabezada por la Sra. Diane Ala'i (de la Oficina de Ginebra), quien tuvo la oportunidad de manifestar en esa conferencia que el racismo no es solo una cuestión entre blancos y negros; sino un fenómeno multifacético en su alcance⁸²⁶. En el Foro

⁸²¹ United Nations, World Summit for Social Development, *Copenhagen Declaration on Social Development*, 14 March 1995 (A/CONF.166/9) n. 5.

⁸²² Cf. *Ibid.*, n.3.

⁸²³ *Ibid.*, n.9.

⁸²⁴ Cf. «Amid controversy: the World Conference against Racism reaches consensus», *One Country* 13, n. 2 (2001) 4-5.

⁸²⁵ Según las Naciones Unidas, había 2.300 representantes de 163 países, incluidos 16 jefes de estado, 58 ministros de Asuntos Exteriores y 44 ministros, en la Conferencia.

⁸²⁶ Entre otras problemáticas que se abordaron, no poco menores, giraron en torno a la discriminación que sufren muchas personas de ascendencia africana por su religión o creencias; como también la grave cuestión sobre el antisemitismo y la islamofobia. También estuvieron presentes Sheryl Davis de Nueva Zelanda, Antonio Borja de España, Gabriel Marqués de Brasil y Rachel Ndegwa de Kenya.

de ONG del 28 de agosto al 1 de septiembre de 2001, la BIC dio a conocer una Declaración para ser presentada ante la WCAR, en la que apelaban al principio de la «unidad de la humanidad» como antídoto para ir frenando y erradicando el racismo, la xenofobia y la intolerancia. Subrayaban que somos una sola raza, una sola familia humana que habita este planeta, que tenemos un destino común y que estamos llamados a ser como una sola alma. De ahí la constante invitación que ellos hacen en todos los foros de hacer el esfuerzo por encarnar el principio de la unidad de la humanidad. En el fondo siempre insistirán en esto, porque es esencial a su fe y es la voluntad de Dios. Además, aplicado a la lucha contra el racismo, nos ayudará a superar los conceptos intermedios de tolerancia y multiculturalismo. Por eso, proponen lanzar campañas educativas que ayuden a concientizar en la unidad de la humanidad, como a reforzar proyectos educativos sobre los derechos humanos⁸²⁷.

- III Conferencia de las Naciones Unidas sobre Vivienda y Desarrollo Humano Sostenible (2016)

En la III Conferencia de las Naciones Unidas sobre Vivienda y Desarrollo Humano Sostenible (Habitat III), desarrollada entre el 17 al 20 de octubre de 2016 en Quito (Ecuador), la BIC presentó una Declaración, con vista a contribuir en la construcción de comunidades saludables en los entornos rurales y urbanos. Es decir, comunidades prósperas moralmente y emocionalmente, desde unos fuertes lazos de amistad y confianza.

Para lograr estas comunidades florecientes, los bahá'ís comprometidos con el progreso social, apelaban al desarrollo de las capacidades, a una fuerte interconexión entre nuevos modelos de

⁸²⁷ Cf. BIC, *Una misma sustancia: crear conscientemente una cultura mundial de unidad*, Durban, Sudáfrica, 31 de agosto de 2001 (Documento oficial de las Naciones Unidas, A/CONF.189/10/Add.2, en inglés, francés y español). [BIC Document#: 01-0831: <https://www.bic.org/statements/una-misma-sustancia-crear-conscientemente-una-cultura-mundial-de-unidad> (accedido en marzo de 2020)].

asociaciones y a la educación de los jóvenes promoviendo el liderazgo ético. En ese evento, quienes representaron a la BIC fueron: Serik Tokbolat y Saphira Rameshfir⁸²⁸.

- Cumbre humanitaria (2016)

Del 23 al 24 de mayo de 2016, la BIC participó en la Cumbre Humanitaria Mundial en Estambul, Turquía. Esta fue convocada por el entonces Secretario General de la ONU, Ban Ki-moon, quien hizo un llamamiento a los líderes de gobierno, empresarios, agentes de ONG y varias instituciones civiles a que diseñaran estrategias para que la ayuda humanitaria pueda llegar a más de 130 millones de personas que la necesitan para sobrevivir. La BIC, representada por Stephen Karnik y Bani Dugal, presentó un documento titulado *Levantarse juntos: construir capacidad de recuperarse desde dentro*⁸²⁹. Desde la experiencia comunitaria motivada por bahá'ís de procesos de construcción, fortalecimiento y transformación social, ellos creen que pueden ayudar a comunidades afectadas por desastres naturales a recuperarse desde una actitud de fortaleza y confianza. Esto lo pudieron lograr en la isla Tanna (Vanuatu), después del ciclón tropical Pam, que les afectó duramente⁸³⁰.

- Foro Económico de Davos, Suiza (2016-2019).

En 2016, en el Foro Económico de Davos, en una mesa interreligiosa sobre la fe moderna, la Sra. Bani Dugal fue la representante de la religión bahá'í⁸³¹. En ella, se trataron temas sobre las religiones en internet, las respuestas que brotan desde la fe para afrontar el desafío de la igualdad

⁸²⁸ Cf. «New Patterns of Community Life in an Urbanizing World», *One Country* 23, n. 4 (2016) 2-3.

⁸²⁹ Cf. BIC, *Rising Together: Building the Capacity to Recover from Within*. A Statement of the Bahá'í International Community to the World Humanitarian Summit in Istanbul, Turkey, 17 May 2016: <https://www.bic.org/statements/rising-together-building-capacity-recover-within> (accedido en marzo de 2020).

⁸³⁰ Cf. «Can community- building activities at the grassroots improve disaster resilience?», *One Country* 23, n.4 (2016) 4-5.

⁸³¹ Los otros miembros de esa mesa fueron: Frankie Fredericks (cristiano evangélico), Matthieu Ricard (budista), arzobispo de Canterbury (anglicano), Ali Adnan Ibrahim (musulmán).

en nuestro mundo y la unidad de la humanidad, la religión en la vida de las generaciones del milenio, etc.

En 2017, la Sra. Dugal se encontraba entre los firmantes de la Declaración *Acceso a la justicia para prevenir la tortura*⁸³², junto a otros líderes religiosos, empresariales y gubernamentales de nuestro mundo. En dicha declaración, todos los firmantes se comprometieron a tener en cuenta las necesidades de todas aquellas personas a las que se les niega el acceso a la justicia, para poder implementar a nivel nacional, regional y global, una serie de mecanismos sistemáticos y sustentables que permitan un temprano acceso a la justicia y prevenir las torturas.

La comunidad bahá'í viene luchando, con el apoyo de la ONU y otras instituciones a distintos niveles, para frenar las persecuciones y sentencias injustas de sus creyentes en Irán y Yemen. De ahí, la importancia de trabajar en red y por medio de plataformas, para que no se vean vulnerados ninguno de los derechos humanos, ni pisoteada la dignidad de ningún ser humano en nuestro mundo.

En el Foro de 2019, la Sra Dugal fue la encargada de moderar un panel en el que trataron el papel de la fe en la construcción de ciudades más seguras, sobre todo, para poder frenar el abuso infantil a través de la red y los extremismos violentos. La representante bahá'í señaló, por un lado, que se cuide la buena educación de los hijos en nuestras sociedades, desde esa rica constelación de valores, prioridades y convicciones que permiten la edificación de una sociedad saludable. Ella también instaba a que todos estemos vigilantes ante la proliferación de la pornografía, como de los discursos y diversas propuestas que evidencian un culto al deseo personal y una degradación de la sexualidad, ya que son auténticas amenazas para el sano desarrollo de nuestras comunidades. Ante estos desafíos, la creyente bahá'í manifestó que las religiones están llamadas a proyectar su fuerza

⁸³² Cf. International Bridges to Justice, *Declaration on Access to Justice Prevent Torture*, Davos, January 18, 2017: <https://www.ibj.org/un-sdg-16/declaration-on-a2j/> (accedido el 30 de marzo de 2020).

social ofreciendo sus riquezas éticas y espirituales, ya que desde ellas se puede edificar una sociedad mejor; pero que, además, pueden motivar a cada persona hacia la nobleza y el empeño por el bien común. Además, invitaba a todos los líderes a tener una conducta de ejemplar integridad y transparencia.

1.3 Algunos ejemplos de actividades y proyectos en el campo del desarrollo.

En enero de 2019, se reunió por primera vez en el Centro Mundial Bahá'í la reciente Junta Directiva de la Organización Internacional Bahá'í para el Desarrollo (BIDO), que está conformada por 5 miembros cuyo mandato será por 5 años. La Casa Universal de Justicia explica que entre los objetivos de esta institución están «facilitar el aprendizaje sobre el desarrollo mediante el fomento y el apoyo a la acción, la reflexión sobre la acción, el estudio, la consulta, la recopilación y sistematización de experiencias, la conceptualización y la capacitación; todo ello realizado a la luz de las enseñanzas de la Fe»⁸³³. Entre las principales actividades en este campo podemos destacar las siguientes:

- Universidad Nur (Bolivia).

La Universidad Nur⁸³⁴ es una institución de inspiración bahá'í que a día de hoy funciona en Santa Cruz de la Sierra, en Bolivia. Fue fundada para formar recursos humanos en orden al desarrollo individual y colectivo en ese país. En el año 1982, un grupo de bahá'ís de distintas nacionalidades que vivían en Bolivia, estaba muy preocupado al ver la falta de oportunidades que tenían los jóvenes, sobre todo para acceder a la educación superior, pero también se dieron cuenta de que Santa Cruz de la Sierra estaba creciendo como centro económico y agrícola, por lo tanto

⁸³³ Cf. OAP, «Reunión de la junta directiva de la Organización Internacional Bahá'í para el Desarrollo», Madrid, 13 de febrero de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/02/16/reunion-de-la-junta-directiva-de-la-organizacion-internacional-bahai-para-el-desarrollo/> (accedido en marzo de 2020).

⁸³⁴ La web de la Universidad es: <https://www.nur.edu/>.

ellos consideraron que se necesitaba con urgencia una buena capacitación de profesionales para que contribuyeran al desarrollo de esa zona y de todo el país.

Estas inquietudes les llevaron a la creación de la Fundación para el Desarrollo Integral de Bolivia (FUNDESIB), de la cual surgirá como primer proyecto la creación de la Universidad Nur. Dicho proyecto fue presentado ante las autoridades competentes en el mismo año 1982, después de dos años, vino la buena noticia de su aprobación y establecimiento, que quedó plasmada en el Decreto Supremo 20441 del 28 de agosto de 1984. Finalmente, la Universidad abrió sus puertas en abril de 1985, y en 1988 por Resolución Ministerial se la reconoció como Universidad Privada separada administrativamente de la FUNDESIB.

Fue la primera universidad del país que ofrecía, a partir de 1986, una Escuela de Postgrados. Con el tiempo, fue perfilando un proyecto de liderazgo moral, destinado a capacitar a docentes rurales como agentes de desarrollo comunitario⁸³⁵; pero también para formar a miembros de ONG en prácticas de desarrollo participativo. Además, fue lanzando una serie de programas divulgativos de desarrollo para Bolivia y países vecinos. Actualmente ofrece las maestrías en salud pública, administración de empresas, comercio internacional, desarrollo sostenible, educación universitaria, etc.⁸³⁶ En el año 2001, cuando el presidente de los EE.UU, George Bush, públicamente anunciaba en la Cumbre de las Américas de llevar a cabo el Programa de centros de excelencia en la capacitación docente; la Universidad Nur se unió a esta propuesta, por un lado, con un proyecto piloto para capacitar a 700 docentes de educación primaria en Bolivia; por otro lado, con la disponibilidad de educar a distancia a docentes de Ecuador y Perú⁸³⁷.

⁸³⁵ Cf. «In Bolivia, a distinctive training program in moral leadership shines brightly», *One Country* 13, n.4 (2002) 10-12.

⁸³⁶ Cf. «Nur University: training a new generation of leaders», *One Country* 13, n.4 (2002) 13-14.

⁸³⁷ Cf. «Nur University embarks major new teacher training program in Bolivia», *One Country* 14, n.4 (2003) 11.

Su órgano de gobierno está conformado por una Junta Fiduciaria de 7 miembros, que son elegidos por la Junta General de Fundadores para un período de 5 años⁸³⁸. El Rector a día de hoy es el Licenciado Willy Shoaie; su Vicerrector Académico, el Dr. Gustavo Ortega⁸³⁹. Los que están al frente de la Universidad tratan de encarnar el espíritu que les mueve como creyentes bahá'ís respecto a la educación, que es uno de los fundamentales instrumentos para la contribución de un mundo mejor, además, es un mandamiento revelado por el fundador, quien la consideró como uno de los más elevados servicios a la sociedad y de culto a Dios. En cuanto a la misión y visión de la Universidad, nos remitimos a la explicación que encontramos en la página web de dicha institución:

- *Misión:* «Contribuir a un proceso educativo que facilite la transformación individual y social por medio del desarrollo de las capacidades humanas, fomentando una coherencia dinámica entre las dimensiones intelectuales, espirituales y físicas para el establecimiento de una sociedad justa, pacífica y armoniosa»⁸⁴⁰.
- *Visión:* «Se visualiza a la Universidad Nur como un modelo educativo digno de replicar, por ser una institución educativa orientada al aprendizaje, al desarrollo de capacidades de liderazgo moral y a la promoción de la paz y la unidad; por responder de forma genuina a las necesidades de la sociedad a través de sus programas académicos y de integración social; por fomento de la cultura de investigación y el uso racional de la tecnología apropiada; por ofrecer oportunidades a los académicos, administrativos y estudiantes para expresar sus iniciativas individuales y desarrollar su creatividad; por la cooperación y la

⁸³⁸ Los miembros de la Asamblea de Fundadores son: Andrés Jachakollo, Athos Segundo Costas Barselline, Carolina Richardson, Carmen Rosa Wichtendahl de Naraghi, Eloy Anello Rodríguez, Francisco Anello Rodríguez, Jhon Scott Kepner Maupin, Jeremy Martin, Mas'ud Khamsi, Paul Lang, Sabino Sadiq Ortega, Teresa Méndez Raya de Ries y William King Baker Beecher.

⁸³⁹ Es Licenciado en Psicología y Doctor en Educación.

⁸⁴⁰ Cf. <https://www.nur.edu/mision-y-vision> (accedido el 31 de marzo de 2020).

coordinación dinámica entre sus distintos componentes y por su auto sostenibilidad y el reconocimiento de sus programas a nivel nacional e internacional»⁸⁴¹.

- Cátedra Bahá'í para la Paz Mundial (Universidad de Maryland).

En el año 1993, la Asamblea Nacional Bahá'í de los Estados Unidos, creó la Cátedra Bahá'í para la Paz Mundial en la Universidad de Maryland, College Park⁸⁴². La fuente de inspiración fue la Declaración de la Casa Universal de Justicia del año 1985, *La promesa de la paz mundial*⁸⁴³. La Cátedra tiene como objetivo principal cultivar el anhelo espiritual de la paz y la construcción de una paz duradera a nivel global, para ello también explora el cómo solucionar los principales problemas sociales que suelen ser un obstáculo para el avance de esta paz en todo el mundo. Las principales temáticas que suele abordar son el racismo estructural y la raíz del prejuicio, la naturaleza humana, el empoderamiento de la mujer y la paz, la gobernanza global y liderazgo y los desafíos mundiales medioambientales.

Desde 1993 hasta 2005 estuvo al frente de la misma el Dr. Suheil Bushrui (1929-2015), un devoto bahá'í palestino y gran erudito que desgastó su vida por el compromiso de la paz insistiendo en la importancia de recuperar la dimensión espiritual del hombre para poder establecer una paz auténtica y un desarrollo pleno⁸⁴⁴. También se ocupó de convocar a líderes y pensadores distinguidos para avanzar hacia una civilización ética y global, como para movilizar a los líderes para que las soluciones integrales propuestas se puedan llevar a la práctica⁸⁴⁵.

⁸⁴¹ *Ibid.*

⁸⁴² La web de esta Universidad es: <http://www.bahaichair.umd.edu/>

⁸⁴³ Cf. Casa Universal de Justicia, *La promesa de la paz mundial*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2010⁹.

⁸⁴⁴ Fue un prolífero escritor de libros y artículos sobre literatura, religión, el orden mundial, etc, y el primer oriental que logró la Presidencia de la Asociación Internacional de Estudios de Literatura Irlandesa. Además, enseñó en varias universidades de los distintos continentes, también ocupó la Cátedra de Inglés en la Universidad Americana de Beirut, un cargo que desempeñó desde 1968 a 1986.

⁸⁴⁵ Cf. «Fourth International Dialogue on a Global Society to be held at University of Maryland», *One Country* 7, n.1 (1995) 11.

Desde 2006 hasta 2011, la asumió el Dr. John Grayzel, un ex funcionario de la Agencia de los Estados Unidos para el Desarrollo Internacional⁸⁴⁶. Bajo su gestión, se propuso ampliar el número de participación de personas que, bajo distintas perspectivas y creencias, entre todas pudieran contribuir a la transformación de la realidad. En esta línea sostenía que era de suma importancia el respeto por la diversidad y el reconocimiento de sus riquezas, como el diálogo interreligioso e intercultural, para seguir elevando esa búsqueda de la paz desde los tesoros más profundos de los convocados⁸⁴⁷.

Actualmente, la Cátedra está dirigida por la Dra. Hoda Mahmoudi⁸⁴⁸, que la asumió en el año 2012. Ella sigue apostando por la interdisciplinariedad, como por el diálogo con representantes gubernamentales y de otras instituciones, para trabajar juntos por la anhelante paz mundial. Ya en su conferencia inaugural del 16 de noviembre de 2012⁸⁴⁹, les pedía a los investigadores que, para llevar a cabo cualquier discusión y estudio serio sobre la paz, se necesitaba profundizar en una nueva investigación sobre la naturaleza humana. Además, que se tendría que tener en cuenta a la hora de la reflexión sobre la paz la influencia de las múltiples dimensiones de la globalización. Para ello proponía ofrecer una buena educación que ayudara a comprender verdaderamente la naturaleza humana, como a combatir la mala concepción de que la violencia y la guerra son componentes innatos e inmutables⁸⁵⁰.

En un evento de abril de 2019, la Cátedra se centró en el tema de la felicidad en todos los campos del desarrollo humano y de su impacto en las ciudades, sobre todo teniendo en cuenta el

⁸⁴⁶ El Sr. Grayzel obtuvo el grado en Derecho por la Universidad de Stanford y el Doctorado en Antropología por la Universidad de Oregón.

⁸⁴⁷ Cf. «First Bahá'í Chair for World Peace changes hands at University of Maryland», *One Country* 17, n.4 (2006) 10-11.

⁸⁴⁸ Ella es Dra. en Sociología, tiene una maestría en psicología educativa y licenciatura en psicología por la Universidad de Utah.

⁸⁴⁹ La conferencia completa se puede ver en: <https://www.youtube.com/watch?v=NiLyw68Fnd> (accedido en abril de 2020).

⁸⁵⁰ Cf. «New thinking on human nature and globalization are essential for peace, says new incumbent of Bahá'í chair», *One Country* 22, n.4 (2013) 12-13.

factor de la inmigración y de la tecnología. Con ello, se buscaba exhortar a los gobiernos a que hicieran el esfuerzo de construir ciudades más felices, con estructuras que permitieran el bienestar de los ciudadanos en todas sus dimensiones, ya que esto también contribuirá a una gran aportación para la felicidad global de toda la familia humana⁸⁵¹.

Por último, podemos destacar la conferencia realizada del 24 al 25 de septiembre de 2019, *Mujeres en el mundo: hora de un nuevo paradigma para la paz*⁸⁵². En esos días, no solo se quería denunciar que aún las mujeres en distintas partes del mundo siguen teniendo problemas para acceder a una participación equitativa en la construcción social, sino también resaltar los logros que algunas han logrado y sus aportaciones al progreso y a la paz social. Esta mirada positiva fue destacada fundamentalmente por la profesora de derecho de la Universidad de Nueva York, Margaret Satterthwaite, cuando habló sobre la superación de las mujeres indígenas con el trabajo y la contribución que hacen al conseguir leyes que las protejan de estructuras opresoras⁸⁵³. O, el caso de la contribución de las mujeres afroamericanas a los movimientos de la paz en la actualidad, tal como lo señalaba la historiadora de la Universidad Estatal de Oklahoma, Brandy Wells⁸⁵⁴ y, como era de esperar, la catedrática bahá'í manifestó que urge crear un nuevo orden social para que se alcance la igualdad plena entre hombres y mujeres.

⁸⁵¹ Este evento quedó registrado en: *Infrastructure and Happiness Conference*, Colony Ballroom, Stamp Student Union, University of Maryland, April 4-5, 2019: <http://www.bahaichair.umd.edu/infrastructure> (accedido en abril de 2020).

⁸⁵² El programa de esta conferencia en: <http://www.bahaichair.umd.edu/womenintheworld> (accedido en abril de 2020).

⁸⁵³ Ver video: <https://www.youtube.com/watch?v=BLPH2HNMEKg&feature=youtu.be&t=1022> (accedido en abril de 2020).

⁸⁵⁴ Ver video: <https://www.youtube.com/watch?v=BLPH2HNMEKg&feature=youtu.be&t=2286> (accedido en abril de 2020).

- FUNDAEC (Fundación para la Aplicación y Enseñanza de las Ciencias)⁸⁵⁵

En el año 1974, FUNDAEC se creó en Colombia con el objetivo de ofrecer programas educativos, valiéndose de métodos adecuados para generar el conocimiento y su aplicación. Logró adquirir su Personería Jurídica como institución sin ánimo de lucro el 25 de octubre de 1974 por medio de la Resolución 004747 de la Gobernación del Valle del Cauca. Una de las metodologías que más fruto ha dado hasta el presente es la que combina acción y reflexión de la acción, investigación y estudio; para que por medio del aprendizaje, se puedan insertar en la sociedad todos aquellos cambios que hagan falta para contribuir al desarrollo.

Desde que se inició en 1974 hasta 1980, el proyecto se centró en las comunidades rurales del norte del Cauca, para que los habitantes de esa zona fueran los protagonistas del desarrollo y bienestar de sus comunidades. Para ello, se basaron en conocimientos de la ciencia y religión, combinando los mismos para buscar las aplicaciones adecuadas en orden a resolver las problemáticas más urgentes que tenían. Después, debido a los muy buenos resultados y a su expansión, se creó el Centro Universitario de Bienestar Rural (CUBR)⁸⁵⁶ con Personería Jurídica del Ministerio de Educación Nacional de Colombia, con la Resolución 9111 del 11 de julio de 1988. La Universidad Rural ofreció la Licenciatura en Educación Rural (1994), la Licenciatura en Educación Rural con énfasis en Ciencias Agropecuarias (2000) y la Especialización en Educación y Desarrollo. También gracias a FUNDAEC, se desplegó el Sistema de Aprendizaje Tutorial (SAT) en 1974 para secundaria y bachillerato, un programa que traspasó las fronteras de Colombia; ya que fue adoptado por autorización de los respectivos Ministerios de Educación de Honduras y Guatemala, y también fue aplicado por la CUBR. Este programa ha recibido el reconocimiento y apoyo del Banco Mundial, del Banco de Desarrollo Inter-Americano y de la

⁸⁵⁵ Sobre esta institución ir a: <https://www.fundaec.org/es/>. Para una aproximación más amplia ver: P. Lampe, *o.c.*, 204-2018.

⁸⁵⁶ Ver: <http://www.cubr.edu.co/>

UNESCO. Definitivamente, la Universidad para el Desarrollo Integral y el SAT tiene numerosos egresados y estudiantes en curso de Colombia, Guatemala, Honduras, Panamá, Bolivia, Costa Rica, Argentina, España, Tanzania y Sudáfrica.

- Instituto Ruhi (Colombia)⁸⁵⁷

Esta institución educativa bahá'í si bien se le dio cuerpo en Colombia como una organización no gubernamental en 1992, es fruto del camino recorrido desde 1970 de proyectos educativos que les ayudó al crecimiento de números de creyentes. Sus materiales, al tener tanto éxito, fueron asumidos a nivel internacional para las distintas etapas de educación. Por medio de sus 13 libros como material de estudio, dependiendo a la etapa que le corresponda, siguen forjando una cultura de aprendizaje en base al estudio, reflexión y acción. Ellos dan el apoyo a distintos proyectos de alfabetización y educación integral en numerosos países. Además, contribuyen al proyecto de empoderamiento espiritual para jóvenes, como en la educación espiritual de niños.

⁸⁵⁷ Ver: <https://ruhi.org/>

Tabla. Libros para cada etapa

Niños (5 a 11 años)	Préjovenes (12 a 15 años)	Jóvenes y adultos
Enseñanza para clases de niños: Grado 1.	Brisas de confirmación	Reflexiones sobre la vida del Espíritu
Enseñanza para clases de niños: Grado 2.	Fuente de alegría	Levantarse para servir
Enseñanza para clases de niños: Grado 3.	Hábitos de una mente ordenada	Enseñanza para clases de niños
Enseñanza para clases de niños: Grado 4.	Destellos de esperanza	Las Manifestaciones Gemelas
Materiales para dibujar y pintar	Caminando por el camino recto	Liberando los poderes de la juventud juvenil
Canciones y videos	Aprendiendo sobre la excelencia	Enseñando la causa
	Pensando en los números	Caminando juntos en un camino de servicio
	Observación e intuición	El pacto de Bahá'u'lláh
	El templo humano	Adquiriendo una perspectiva histórica
	Aprovechando el poder de la palabra	Construyendo comunidades vibrantes
	Espíritu de fe	Medios materiales
	Poder del Espíritu Santo	Libro 12 (sin título)
		Participación en la acción social

- La Asociación Bayán⁸⁵⁸.

Esta Asociación bahá'í comenzó como un pequeño hospital rural en 1986, en Palacios, Las Mosquitias, Honduras. De manos de sus fundadores, poco a poco, pasó a tener apoyo comunitario, regional, nacional e internacional. Ha recibido material sanitario de la Cooperación del Desarrollo Irlandesa y cobertura médica del gobierno de Cuba. Actualmente, en el Comité Administrativo está la Asociación Bayán y el Ministerio de Salud de Honduras. Este proyecto dentro del marco del desarrollo social de la región, ha contribuido a lograr comunidades más saludables, tanto en ese municipio como en los departamentos vecinos. Por último, hay que señalar que, la Asociación también sirve de canal para los programas SAT y FUNDAEC por toda Honduras.

- La Fundación Unidad⁸⁵⁹ (Unity Foundation)

Esta Fundación fue organizada por un grupo de creyentes bahá'ís en Luxemburgo en 1980⁸⁶⁰, en 1991 recién fue reconocida como una entidad de utilidad pública y como organización no gubernamental para el desarrollo. Está dirigida por una Junta Directiva que está asesorada por la Organización Internacional de Desarrollo Bahá'í (BIDO), de Haifa. Además, está asociada al Ministerio de Asuntos Exteriores y Europeo de Luxemburgo y a la Dirección para la Cooperación para el Desarrollo, de quien recibe casi un 80 % del financiamiento de los proyectos presentados destinados a varios países. Sus líneas de acción son las escuelas comunitarias en zonas rurales marginadas que están destinadas a la educación intelectual y moral a los niños, la capacitación de jóvenes y adultos por medio del Programa de preparación para la Acción Social (PSA), desde los cuales se pasa de unos proyectos de servicios a unos proyectos productivos para el bien de sus comunidades y, por último, llevan adelante unos Centros de Entrenamiento que están destinados a

⁸⁵⁸ Ver: <http://www.bayanhn.org/>.

⁸⁵⁹ Ver: <https://unityfoundation.lu/our-organization/?lang=en>

⁸⁶⁰ Uno de los miembros fundadores, en febrero de 2020, ha cumplido 100 años de edad, la Sra. Bahereh Rassekh siempre comprometida con la educación y derecho de las mujeres.

fomentar el aprendizaje entre las organizaciones de desarrollo locales, como a compartir las experiencias y ayudar a gestionar los recursos de las mismas.

Numerosas son sus obras, basta con entrar a la web para comprender la magnitud de su alcance. Por ejemplo, en Zambia se lograron levantar 2 edificios educativos⁸⁶¹. Un centro se inauguró el 22 de febrero de 2019 en Mwinilunga; el segundo, el 1 de marzo de 2019 en Kabwe. En las instalaciones del Centro en Mwinilunga, allí funcionan una escuela infantil y espacios para reuniones de promoción de las mujeres, pero también se ofrecen programas educativos para los jóvenes de la población de la región. En la apertura oficial de este centro estuvo presente Kennedy Chanda, miembro del Consejo de Gobierno Nacional de la comunidad bahá'í de Zambia; también participaron el jefe de esa comunidad, los dirigentes y funcionarios del gobierno. El jefe Principal Kanongesha reconoció ante las 250 personas que asistieron a la inauguración el compromiso y el esfuerzo de la comunidad bahá'í con la educación de las niñas. Con esta contribución, él consideraba que se daba un paso más en el afianzamiento de la igualdad en esa sociedad.

En el otro centro en la capital del país, en Kabwe, está activo el Centro Ngungu para la Agricultura Comunitaria. El mismo es fruto del constante trabajo en la región de la Fundación Inshindo⁸⁶², también de inspiración bahá'í⁸⁶³, que viene aportando su programa de preparación para la acción social (PAS) en entornos rurales y urbanos. Por lo tanto, a los que asisten a este centro comunitario se les ayuda a desplegar sus habilidades y a adquirir los mayores conocimientos posibles, para que puedan ser los artífices de su propio desarrollo económico y sostenible. En concreto, el centro de agricultura les ayuda a que puedan lograr una producción sostenible de alimentos.

⁸⁶¹ Ver: <https://news.bahai.org/es/story/1313/>

⁸⁶² Ver: <https://inshindo.com/>

⁸⁶³ Mubanga Malitonga es el coordinador nacional de esta Fundación.

- Escuela Nueva Era (New Era High School) ⁸⁶⁴

Se trata de una escuela en Panchgani, en el estado de Maharashtra en la India, que es apoyada por la Fundación Nueva Era y fue fundada en 1945. Está considerada como uno de los mejores centros educativos, debido a la excelencia académica que ofrece, como por el valor que le dan a la educación moral y espiritual. Además, cuenta con el New Era Teacher Training Centre (NETTC), en el que se forman docentes para preescolares y primaria.

- Organización Camboyana de Investigación, Desarrollo y Educación (Cambodian Organization for Research, Development and Education- CORDE) ⁸⁶⁵

Fue creada en 1994 con el objetivo principal de proporcionar a la gente que fuera la protagonista de su propio desarrollo. Lo interesante de este proyecto es que capacitan a los jóvenes, para que luego ellos mismos capaciten a niños y otros jóvenes de las zonas rurales. Por lo tanto, funcionan escuelas comunitarias para niños, centros de capacitación juvenil y un programa de alfabetización.

- La Universidad para la Educación y el Desarrollo de Camboya ⁸⁶⁶.

Esta universidad comenzó a funcionar en el año 2002, pero hunde sus raíces en el Stamford College, que fue establecido en 1991 por el Dr. Lee Lee Loh Ludher. Este creyente bahá'í de Malasia tuvo la gran idea de elevar y trasladar esta institución a Battambang, para contribuir al desarrollo de la región. La universidad ofrece hoy en día la Licenciatura en Educación, en Gestión de Recursos Humanos y en Desarrollo Comunitario. Además, la Maestría en Desarrollo, que está orientada a la investigación local.

- Otros proyectos realizados

En Guyanas, según el Informe de la Oficina para el Desarrollo de 2003, se llevó a cabo un proyecto de alfabetización que tuvo un alcance a más de 10.000 jóvenes y se preparó a más de

⁸⁶⁴ Ver: <https://www.nehsindia.org/>

⁸⁶⁵ Ver: <https://corde.org.kh/>

⁸⁶⁶ Ver: <http://www.unied.corde.org.kh/>

3.000 facilitadores. El proyecto titulado *On the Wings of Words*, no solo les ayudó a leer y escribir, sino sobre todo a cultivar la dimensión espiritual y moral, para crear capacidades y expresarlas en servicios comunitarios. Proyectos parecidos se llevaron a cabo en Uganda, Colombia y en varios países. Todos estos proyectos se apoyan principalmente en los libros que publica el Instituto Ruhi, pero muchas actividades complementarias se acomodan al contexto y cultura de cada lugar.

Existen varios centros educativos bahá'ís que son escuelas primarias y secundarias, algunos de ellos son Santitham Vidhayakhom School (Tailandia), Ruaha Secondary School (Tanzania), Maxwell International Bahá'í School (Canadá), City Montessori School (Lucknow, India). También son interesantes los Institutos de Educación Moral, que tienen en Rusia, Rumania, Bosnia, Croacia, etc. Por último, destacamos el Instituto de Desarrollo de la Mujer en India y el Centro de Justicia Tahirih en los Estados Unidos, este último ofrece asesoramiento médico, legal, y servicios sociales a inmigrantes y refugiados.

2 El diálogo interreligioso desde la perspectiva bahá'í.

Hemos visto en el capítulo dedicado a Bahā'ollāh su énfasis en trabajar por la unidad entre todas las religiones. Para los bahá'ís es otra enseñanza divina, por eso llevan en sus genes el promover espacios de encuentro y de diálogo, de oración y diversos foros; en los que se congreguen representantes de las distintas religiones para promover la paz mundial, el auténtico desarrollo y encaminarse hacia la unidad de toda la humanidad.

La Casa Universal de Justicia, en abril de 2002, envió una carta a todos los líderes religiosos del mundo en la que les exhortaba a reevaluar la actividad interconfesional⁸⁶⁷, a revisar cómo estaban ejerciendo el liderazgo religioso, a trabajar para superar y erradicar los fanatismos, puesto

⁸⁶⁷ Cf. Universal House of Justice, *To the World's Religious Leaders, April 2002*: <https://www.bahai.org/documents/the-universal-house-of-justice/letter-worlds-religious-leaders> (accedido el 1 de septiembre de 2020).

que entorpecen los proyectos de fraternidad y de la paz; en cuidar y promover los Parlamentos de las Religiones, que ayudan a consolidar una ética mundial; a no paralizarse por aferrarse a los dogmas y en considerar que uno es dueño de la verdad; en ser alimento espiritual para la transformación social; en reconocer que cada uno de los sistemas religiosos brotan del único Dios, y que a nadie se le pide que renuncie o abandone su religión, sino que cada creyente tenga capacidad de renunciar a esa pretensión de exclusividad, o pretender que su religión es la única y verdadera.

La fe bahá'í considera que lo que entorpece el auténtico diálogo interreligioso son las disputas teológicas, que se suele perder tiempo y energías en ellas. Por eso, proponen que los espacios interreligiosos sean para abrirse a las experiencias religiosas de los demás, para aprender a escuchar e intuir todo lo divino que hay en ellas. En reconocer cómo se va ensanchando esa conciencia de fraternidad, bajo el único Dios que nos ha regalado una casa común. Es más, que a la luz de las Escrituras Sagradas de las distintas religiones, se profundice en ellas para captar ese llamado divino a servir a la humanidad, que es la mejor manera en que el alma se acerca a Dios.

Además, consideran que se puede contribuir a una espiritualidad madura, para ello es necesario cultivar el diálogo entre ciencia y religión, ya que ambas ensanchan la conciencia humana y la potencias, para saber leer la realidad. Por último, señala que las religiones están, no para ejercer el poder sobre la conciencia de los creyentes, sino para dar sentido a sus vidas. Por eso, consideran que todas las formas de encuentro y diálogo entre las distintas religiones tienen que ayudar a trabajar por la paz y la unidad, como a erradicar los prejuicios religiosos. En definitiva, que nadie se olvide que es Dios la fuente de todas las religiones y que, a pesar de las diferencias, nos convoca a cumplir su voluntad para con la humanidad.

Shogui Effendi en su obra *El Día Prometido ha Llegado*, aclara que la fe bahá'í no pretende menospreciar a los profetas o fundadores de las religiones, ni mucho menos de rebajar sus

enseñanzas o de oscurecer sus revelaciones, ni tampoco extirpar del corazón de los creyentes sus creencias, doctrinas y legítimas aspiraciones. La concepción de revelación progresiva, el principio de la verdad relativa y la continuidad de la progresividad de la experiencia religiosa tienen como objetivo principal que los creyentes desentrañen sus escrituras y amplíen sus horizontes a la luz de los textos sagrados de otras religiones para que sepan reconocer y distinguir lo esencial de lo no esencial, como a liberarse de supersticiones y de todo aquello que no se fundamenta en la revelación de Dios⁸⁶⁸.

Ahora bien, si los bahá'ís ponen en práctica las ideas anteriores del Guardián de la Fe, no se tendrían que conformar con participar u organizar encuentros interreligiosos para compartir solamente la dimensión ética y espiritual. Tendrían que generar diálogos teológicos, en los que los elementos comunes y diferentes de cada religión no solo expongan sus lecturas teológicas, sino también a realizar una hermenéutica que pueda enriquecer a todos, y proponer una teología común sobre algún aspecto esencial, o una sólida teología sobre el pluralismo religioso

2.1 Participación en el diálogo interreligioso.

- Parlamento de las Religiones del Mundo.

En el primer Parlamento de las Religiones del Mundo, que se llevó a cabo en Chicago del 11 al 27 de septiembre de 1893, por boca de un misionero protestante se nombró por primera vez a la religión bahá'í⁸⁶⁹, pero será a partir de 1993 en el Parlamento, que nuevamente se celebró en Chicago, cuando la fe bahá'í comenzará a participar activamente. Así, lo hizo por medio de unos 30 talleres, varias conversaciones, como con sus aportaciones al proyecto sobre la Declaración de una ética mundial.

⁸⁶⁸ Cf. Shoghi Effendi, *The Promised Day Is Come*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1980, 108.

⁸⁶⁹ Cf. H. H. Jessup, «Makes an Eloquent and Instructive Address», *The Inter Ocean*, Chicago, Illinois, 24 September 1893, p. 2, c. 6-7.

Este documento inicial de una ética global, titulado *Hacia una ética global: una declaración inicial* (Towards a Global Ethics: An Initial Declaration), fue redactado por el teólogo Hans Küng y apoyado por todas las tradiciones religiosas, espirituales y culturales. En la lista de todos los firmantes aparecen los siguientes creyentes bahá'ís: Guy Wesley (Canadá), Ellen Price (EE.UU), Linda Gershuny (Canadá), Lynn Dornfeld (EE.UU) y Jay Tyson (EE.UU)⁸⁷⁰. En otro momento del evento, la representante de la BIC, Wilma Ellis cuestionó a las religiones que aprueban la guerra y todo tipo de violencia. Por eso, ella resaltó que la verdad fundamental que subyace en todas las religiones es la paz y que Dios se valió de sus manifestaciones para revelarla⁸⁷¹.

En el Parlamento de las Religiones del Mundo de 1999, en Ciudad del Cabo en Sudáfrica del 1 al 8 de diciembre, participaron unos 11 bahá'ís de distintas partes del mundo. La Dra. Amy Seidel Marks, una creyente bahá'í que por entonces era copresidenta del Parlamento interreligioso de Sudáfrica, (PW RSA) valoró mucho la presencia y testimonio de Nelson Mandela y manifestó que el encuentro fue posible gracias a las bases religiosas de varios actores que lucharon contra el apartheid⁸⁷².

Todos los participantes, en base a la Declaración de una ética mundial de 1993, llegaron a entablar por medio del diálogo interreligioso un sustancioso documento de consenso interreligioso y una serie de actividades intercomunitarias conjuntas. El documento consensuado hace un llamado a reflexionar cómo en el contexto de globalización, las instituciones influyen en el futuro de la humanidad, por eso pide a los participantes a encarnar creativamente los compromisos en torno a una ética global para construir un mundo mejor.

⁸⁷⁰ Para consultar la lista de los firmantes de la Declaración ver: <https://parliamentofreligions.org/global-ethic-signatures> (accedido en abril de 2020).

⁸⁷¹ Cf. «Parliament of the World's Religions brings together 7,000 from all faiths», *One Country* 5, n.3 (1993) 12.

⁸⁷² Cf. «In South Africa, the world's religions gather for dialogue and action», *One Country* 11, n.3 (1999): <https://www.onecountry.org/story/south-africa-worlds-religions-gather-dialogue-and-action> (accedido en abril de 2020).

Es una invitación a un diálogo activo y continuo entre las instituciones religiosas y otras instituciones con poder para poner todo el empeño en crear un mundo justo, pacífico y sostenible. Para ello, identifica cuatro orientaciones universales: no matar, no robar, no mentir y no cometer inmoralidades sexuales. Esto conlleva cuatro orientaciones inamovibles: tener respeto por toda vida, un trato honesto y una actuación justa, hablar y actuar verazmente, y respetarse y amarse unos a otros⁸⁷³. Algunos de los proyectos interreligiosos, a los que denominaron, ‘Regalos de servicio al mundo’⁸⁷⁴ fueron: Play for Peace, Earth Charter, Greenland thing, Project SHALOM, Children’s Peace Musseum, World Movement for Nonviolence, Prison Smart Program South Africa, etc.

En el Parlamento de las Religiones del Mundo de 2004 en Barcelona del 7 al 13 de julio, participaron más de 100 bahá’ís procedentes de Andorra, Botswana, Canadá, Francia, Alemania, India, Irlanda, Italia, Portugal, España, Suiza, Estados Unidos y el Reino Unido. Sabemos el nombre de algunos de ellos que son Lally Warren (Botswana), Miguel Gil (España), Robert Bennett (Reino Unido), Jan Saeed (EE.UU.), Ali Merchant (India), Badi Daemi (Andorra), Denise Belisle (Canadá)⁸⁷⁵. Los bahá’ís aprovecharon para resaltar que, su religión, es la que más fruto ha dado hasta el presente en el diálogo interreligioso y en la construcción de la paz; por un lado, porque en sus comunidades hay creyentes que provienen de distintas culturas, etnias y orígenes religiosos; por otro lado, porque ellos aceptan todo lo revelado por las distintas manifestaciones Divinas: Abraham, Moisés, Cristo, Mahoma, el Bāb, Bahā’ollāh; como las de Krishna, Zoroastro y Buda⁸⁷⁶.

⁸⁷³ Cf. *Parliaments of the World’s Religions, A Call to Our Guiding Institutions*, , Cape Town, South Africa, December 1-8, 1999, 4-7.

⁸⁷⁴ Cf. «Gifts of Service to the World»: <https://parliamentofreligions.org/parliament/cape-town-1999/gifts-service-world> (accedido en abril de 2020).

⁸⁷⁵ Cf. «Interfaith relations in the post-9/11 world are examined in Barcelona», *One Country* vol. 16, n. 2 (2004) 10.

⁸⁷⁶ *Ibid.*

El Parlamento de las Religiones del Mundo de 2009, en Belmourn, Australia; tuvo el honor de tener la presencia del Dalai Lama. La representación bahá'í fue de unas 70 personas, se caracterizó por ser de los cinco continentes, con una amplia agenda de intervenciones. Algunas de ellas fueron Lally Warren (Botswana), sobre la «Acción interreligiosa por la paz en África»; Moojan Momen (Reino Unido), un panel titulado *Construyendo la paz en búsqueda de la justicia: un enfoque bahá'í*; Arini Beaumaris (Australia), un panel de discusión denominado «Este y Oeste: Espiritualidad y liderazgo de las mujeres en diferentes perspectivas religiosas»; Natalie Mobini (Australia), ella tuvo una intervención en el marco de los conflictos religiosos sobre la persecución de los bahá'ís en Myanmar, Tailandia e Irán; etc⁸⁷⁷.

El Dr. A.K. Merchant, representante de la comunidad bahá'í de la India, fue uno de los que participaron en el Parlamento de las Religiones del Mundo en Salt Lake City, EE.UU en 2015. El tema central que les convocaba era un llamado a trabajar por la compasión, la justicia, la paz y el desarrollo sostenible. En esos días se acogió con gran alegría y esperanza la Encíclica del papa Francisco, *Laudato Si'*, que había sido firmada el 24 de mayo de 2015. Además, en ese contexto se dialogó sobre la construcción de ciudades compasivas y el fracaso de vencer la violencia y el terrorismo en nombre de la religión.

Por último, queda por decir que una gran representación bahá'í estuvo en el Parlamento de las Religiones del Mundo en Toronto, del 1 al 7 de noviembre de 2018. Entre las conferencias y sesiones ofrecidas por los bahá'ís podemos destacar las siguientes: «Navegar el nuevo pluralismo religioso», que fue compartida por el Dr. Geoffrey Cameron, Director de Asuntos Públicos de la Comunidad Bahá'í de Canadá junto a otros compañeros del Comité del CIC (Conversaciones Interreligiosas Canadiense); «Iniciativa interreligiosa de nueva generación», por Laura Friedman;

⁸⁷⁷ Cf. «Women and environment are highlighted at 2009 Parliament of the World's Religions», *One Country* 20, n. 4 (2009-2010) 7-9.

se presentó una descripción por parte de Saphira Rameshfar sobre cómo la BIC contribuye con el discurso ante la ONU en cuanto a la igualdad de género. Además, se presentaron una serie de videos, para motivar al cambio social⁸⁷⁸.

- Diálogo Mundial para el Desarrollo de las Fe (WFDD)⁸⁷⁹

Desde que se estableció un diálogo entre los principales grupos religiosos del mundo y el Banco Mundial, en el Palacio Lambert de Londres del 17 al 18 de febrero de 1998, para ver qué podían aportar las religiones al problema de la pobreza global, la fe bahá'í, muy comprometida con el desarrollo, se unió a esta iniciativa. Este histórico evento fue convocado por James Wolfensohn, presidente del Banco Mundial, y copatrocinado por el arzobispo de Canterbury, George Carey. Los principales frutos de este evento fue que llegaron a ponerse de acuerdo en continuar con el diálogo por medio de la creación de grupos de trabajo y una Declaración conjunta de 11 puntos.

Los principales temas que se debatieron fueron la pobreza, la prosperidad y el desarrollo. El Consejero Internacional de la fe bahá'í, el Dr. Kiser Barnes, ofreció una reflexión sobre la importancia de la participación y el vínculo con los valores espirituales para un auténtico desarrollo. Concretamente destacó como fundamentales para el desarrollo, el cultivar la virtud de la honestidad y el sacrificio, como la voluntad de trabajar y el espíritu de cooperación. Además, le acompañaron a este dignatario bahá'í, el Sr. Lawrence Arturo, director de la Oficina Internacional

⁸⁷⁸Ver: Bahá'is of Canadá, «Parliament of the World's Religions stimulates dialogue on inclusion», Toronto, 8 November 2018: <https://news.bahai.ca/en/articles/parliament-of-the-world-s-religions-stimulates-dialogue-on-inclusion.html> (accedido en abril de 2020).

⁸⁷⁹ Ver: <https://berkeleycenter.georgetown.edu/wfdd>.

del Medio Ambiente Bahá'í en la ciudad de Nueva York y representante de esta religión ante las Naciones Unidas en temas ambientales y de desarrollo⁸⁸⁰.

Del 12 al 14 de enero de 1999, se llevó a cabo la primera reunión de trabajo entre representantes de distintas religiones y los especialistas del Banco Mundial, en Johannesburgo, Sudáfrica. La temática central era cómo medir la pobreza, pero decididamente integrar los valores espirituales y morales, ya que son claves para un desarrollo integral de las personas. Ravi Kanbur, el director del Equipo del Banco Mundial, al que se le había encargado el Informe sobre el Desarrollo Mundial 2000-2001, puso sobre la mesa la necesidad de repensar la dignidad humana y los valores para fortalecer el imperativo moral de erradicar la pobreza. En esta línea, el Sr. Matt Weinberg, director de investigación de la Oficina de Información Pública de la BIC, presentó un documento sobre *Valores religiosos y la medición de la pobreza y la prosperidad*⁸⁸¹.

Luego, el 11 de noviembre de 1999, se llevó a cabo la segunda cumbre entre los representantes de las distintas religiones y altos funcionarios del Banco Mundial, en Washington. Allí, se informó sobre los pasos dados en desarrollo interreligioso en Etiopía y Tanzania, a modo de ejemplo para futuros proyectos desde el diálogo interreligioso e intercultural. El representante de la fe bahá'í fue el Sr. Lawrence Arturo de la oficina BIC de New York, quien valoró la Declaración común que lograron: *Pobreza y desarrollo: una perspectiva interreligiosa*. La contribución de los bahá'ís queda especialmente reflejada por la forma y contenido del discurso, aunque no es exclusiva de ellos en la afirmación de que todas las actividades humanas están estrechamente vinculadas al

⁸⁸⁰ Cf. «An unusual meeting of bankers and believers», *One Country* 9, n.4 (1998) 1. 4-7.

⁸⁸¹ Cf. BIC, *Religious Values and the Measurement of Poverty and Prosperity*, Johannesburg, South Africa, 12 January 1999 [BIC Document#: 99-0112: <https://www.bic.org/statements/religious-values-and-measurement-poverty-and-prosperity> (accedido en abril de 2020)].

orden divino, a la necesidad de una educación moral y espiritual como base para el desarrollo, el empoderar a los pobres para que puedan desplegar sus capacidades, etc⁸⁸².

- Alianza de Religiones y Conservación (ARC)⁸⁸³

Como seguimiento a la Jornada mundial de oración por la paz de Asís de 1986, por iniciativa del Duque de Edimburgo y el Fondo Mundial para la Naturaleza (WWF)⁸⁸⁴, se convocó para fines de abril de 1995 en el Castillo de Windsor (Inglaterra) a nueve de las principales religiones del mundo para poder llevar adelante proyectos de conservación del medio ambiente. Esa cumbre se llevó a cabo desde el 29 de abril al 4 de mayo, en la que nació la Red de Religiones y Conservación entre representantes del cristianismo, judaísmo, islam, budismo, hinduismo, taoísmo, jainismo, sijismo y fe bahá'í. Esta cumbre tuvo el apoyo del Fondo Mundial para la Naturaleza (WWF), cuando el Duque de Edimburgo era el presidente, y el apadrinamiento de la Fundación Pilkington y MOA Internacional, fundaciones humanitarias japonesas⁸⁸⁵.

Quien encabezó la representación de la fe bahá'í, como dignataria principal, fue Rūhīyyih Rabbānī (1910-2000), la esposa de Shoghi Effendi. Cabe resaltar que, ella ya tuvo contacto con el Príncipe Felipe en una cena de gala, donde le había dado su apoyo a la WWF en octubre de 1988, y para ir pensando dar forma a la ARC⁸⁸⁶. Esta mujer estuvo acompañada por Lawrence Arturo, el director de la Oficina de Medio Ambiente, y Kimiko Schwerin, asesora del Consejo Internacional Bahá'í. Lawrence había valorado mucho que las distintas religiones representadas se convencieran

⁸⁸² Cf. WFDD, *A Different Perspective on Poverty and Development*, Washington, 1999, 1-6.

⁸⁸³ Ver: <http://www.arcworld.org/>

⁸⁸⁴ Ver: <https://www.worldwildlife.org/>

⁸⁸⁵ Cf. «Religions vow a new alliance for conservation», *One Country* 7, n.1 (1995) 1. 12.

⁸⁸⁶ Cf. «New Conservation Project Reaches Out to Artistic World», *One Country* 1, n.1 (1989) 1. 9.

que, desde el humus espiritual y la fuerza moral cuando van acompañadas de medidas prácticas y fundamentos científicos, sirven para solucionar los problemas humanos y ecológicos⁸⁸⁷.

El 13 de noviembre de 2002, la BIC envió a Londres a su representante para la reunión interreligiosa en honor del Jubileo de Oro de la Reina Isabel II, cuya convocación se hizo bajo el título «Nuestro lugar en la creación»⁸⁸⁸. La Sra. Guilda Navidi Walker⁸⁸⁹ presentó el Instituto de Desarrollo Barli para Mujeres Rurales, con sede en Indore (India)⁸⁹⁰ por medio del cual ellos ofrecen proyectos de alfabetización, salud, agricultura, conservación del medio ambiente, etc. De esta manera, ellos quisieron demostrar que siguen comprometidos tal como habían pactado con las otras religiones de la ARC, a la que ahora se sumaba el zoroastrismo, en cuidar el medio ambiente y capacitar a las personas integralmente. Luego, del 31 de octubre al 2 de noviembre de 2011 en Asís (Italia), la ARC avanzó hacia una Red de Peregrinación Verde (Green Pilgrimage Network) en la que la fe bahá'í se unió para que otros creyentes visitaran sus lugares sagrados de Haifa-Acre. Esos espacios, según ellos, están preparados por su belleza ecológica para ayudar a las personas a profundizar el sentido que tiene ser peregrinos.

La BIC estuvo representada por Jalal Hatami, Vice-secretario General, quien destacó que hay numerosas iniciativas para hacer de las ciudades santas unas auténticas ciudades ecológicas⁸⁹¹. Aquí cabe recordar que, los bahá'ís ya se impregnaron del espíritu de Asís en 1986. Ellos fueron invitados a la *Jornada mundial de oración por la paz*, donde se les asignó la iglesia de la Cofradía de san Rufino en la que pudieron elevar su oración por la paz. Después, un representante de esta

⁸⁸⁷ Cf. «Religions vow a new alliance for conservation», *One Country* 7, n.1 (1995) 14.

⁸⁸⁸ Cf. «Bahá'ís participate in interfaith celebration honoring Queen Elizabeth II», *One Country* 14, n.3 (2002) 8-9.

⁸⁸⁹ Para una breve referencia de su trayectoria ver: <https://www.wwf.org.uk/council-of-ambassadors/guilda-navidi-walker> (accedido en abril de 2020).

⁸⁹⁰ Ver: <https://www.barli.org>

⁸⁹¹ Cf. «Network aims to make pilgrimage a greener experience», *One Country* 22, n.1 (2011/2012) 4-5.

religión, en el acto final de la jornada, oró junto al papa Juan Pablo II y con otros representantes de diferentes confesiones⁸⁹².

Del 2 al 4 de noviembre de 2009, el evento Windsor al que llamaron *Muchos cielos y una sola tierra*”, fue patrocinado por el Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo (UNDP); con el que la ARC cooperó en varios proyectos de desarrollo y medio ambiente. El objetivo de dicho encuentro era compartir entre todas las religiones representadas los proyectos activos y en vía de desarrollar de sus compromisos con el medio ambiente. Además, allí todos confirmaron seguir trabajando por el cambio generacional y la actitud positiva hacia la naturaleza. Los bahá’is renovaron sus compromisos por medio de Tahirih Naylor, la representante de la BIC, también renovaron su convencimiento de que las creencias religiosas y la espiritualidad son fuerzas poderosas para el cambio personal y colectivo, de actitud hacia el medio ambiente y las bases de la motivación y del comportamiento humano⁸⁹³.

En septiembre de 2015, numerosos líderes religiosos del mundo, se encontraron en Bristol (Reino Unido) para seguir afianzando nuevas asociaciones con las organizaciones internacionales mediante planes de acción de apoyo a la Agenda 2030 sobre los Objetivos del Desarrollo Sostenible. El secretario general de la ARC, Martin Palmer, como la representante principal de la BIC, Bani Dugal manifestaron un punto en común: que las religiones son capaces de mover mentes y corazones para cambiar el comportamiento humano hacia cualquier aspecto del desarrollo sostenible, especialmente para erradicar la pobreza y elevar la dimensión espiritual y moral de los pobres⁸⁹⁴.

⁸⁹² Cf. *Ecclesia* n. 2.287 (1986) 19.

⁸⁹³ Cf. «World religions pledge concrete action on climate change», *One Country* 20, n.3 (2009) 12-14.

⁸⁹⁴ Cf. «New partnership between religions and international organizations tackle sustainable development», *One Country* 23, n.3 (2015) 11-12.

De hecho, el 8 de abril de 2015 en Washington, se logró entre el Banco Mundial y varios líderes religiosos una Declaración: *Poner fin a la pobreza extrema: un imperativo moral y espiritual*. De esta manera elevaron sus voces para hacer un llamado a las organizaciones internacionales, los gobiernos, las corporaciones, la sociedad civil y a las distintas religiones, para unirse en una lucha común para erradicar la pobreza. Para ello, los representantes de las distintas religiones pidieron un renovado compromiso para empoderar y a elevar a los pobres, tal como lo piden sus textos sagrados. Además, exhortaron a afirmar la dignidad humana y abrir las puertas al desarrollo para todas las personas, para que exista menos pobreza en nuestro mundo⁸⁹⁵.

El 29 de junio de 2019, 23 años después, la ARC cerró esta alianza. Lo hicieron porque consideraron que ya habían logrado alcanzar el objetivo principal: el aumento de la percepción global de la importancia de las religiones en los proyectos del medio ambiente y de su conservación. A partir de ahí, todas las iniciativas de las distintas religiones, están abiertas a la participación de diversas ONG, como a los apoyos gubernamentales y de cualquier persona del mundo de buena voluntad.

- Foro Interreligioso G-20⁸⁹⁶.

Del 16 al 18 de noviembre de 2014, en Melbourne (Australia), la BIC envió a su representante, a la Dra. Natalie Mobini; perteneciente a la comunidad bahá'í de Australia⁸⁹⁷. Ella tuvo una intervención de media hora en la que expuso un llamado a la tolerancia religiosa, ya que es necesaria para el progreso y el bienestar de la humanidad. Su exposición se desarrolló dentro del marco general de un panel sobre conflicto religioso y persecución. Ella quiso ilustrar cómo la

⁸⁹⁵ Cf. World Bank Group and faith based organizations and religious leaders, *Ending Extreme Poverty: A Moral and Spiritual Imperative*, Washington, 8 April 2015, 1-2.

⁸⁹⁶ Ver: <https://www.g20interfaith.org/>

⁸⁹⁷ Para corroborar su participación ver: https://www.g20interfaith.org/wp-content/uploads/2019/03/2014-Speakers-Special-Guests_-_G20-Interfaith-Forum.pdf (accedido en abril de 2020).

religión bahá'í es perseguida y deslegitimada, debido a la intolerancia religiosa y por no ser considerada una religión de origen divino. Sobre todo en Irán y en Myanmar (Tailandia).

Del 26 al 28 de septiembre de 2018, en Buenos Aires, Argentina; entre los panelistas estuvo el Sr. Daniel Perell, quien participó con una ponencia en la Sesión Paralela 4.3. Sobre *Mujeres y Religión: Dignidad, Igualdad y Empoderamiento*⁸⁹⁸. En ella, se remarcó la importancia de fomentar la educación de las niñas y del valor de la dignidad humana para elevarlas y liberarlas de tantas prácticas nocivas ante las que se sienten vulnerables. Sabemos que, del 7 al 9 de junio de 2019 en el Foro de Tokio, Japón, la Sra. Bani Dugal fue en representación de la BIC.

- Otros foros de participación de la BIC.

En el Salón de la Sede de la ONU, del 28 al 31 de agosto de 2000, varios líderes religiosos y espirituales se reunieron en la Cumbre de la Paz del Milenio. El representante de la BIC fue el Dr. Albert Lincoln, por entonces Secretario General del Centro Mundial Bahá'í ya que renunció a este puesto en 2013. Allí, los líderes religiosos y los líderes seculares de la ONU se comprometieron a trabajar por la paz, la justicia, la erradicación de la pobreza extrema, la protección del medio ambiente y la armonía social⁸⁹⁹.

Uno de los signos del compromiso de trabajar juntos, fue la firma de la Declaración, a la que titularon: *Compromisos con la paz global*⁹⁰⁰. Los 11 compromisos que redactaron parten de una base común, entre líderes seculares y religiosos, la preocupación por la dignidad humana, la

⁸⁹⁸La participación bahá'í aparece en el siguiente programa: <https://www.g20interfaith.org/wp-content/uploads/2019/04/G20-IF-Argentina-Program-Directory.pdf> (accedido en abril de 2020).

⁸⁹⁹ Cf. «Religious leaders gather for their own UN Summit, also pledging to work for peace and tolerance», *One Country* 12, n.2 (2000) 4.

⁹⁰⁰ Ver: <http://www.millenniumpeacesummit.org/resources/nr/Commitment%20to%20Global%20Peace.pdf> (accedido en abril de 2020).

justicia y la paz. Además, se reconoce que las tradiciones religiosas y espirituales del mundo son fuentes de florecimiento humano.

La BIC envió a su representante, la Sra. Bani Dugal, a la Haya en 2008 para firmar la Declaración *Fe por los derechos*. En esa convocatoria estuvo presente la Reina Beatriz de los Países Bajos, como el Ministro de Relaciones Exteriores de Holanda, el Sr. Maxime Verhagen⁹⁰¹. La Sra. Dugal volvió a participar en Beirut en marzo 2017, pero acompañada por Diane Ala'i, perteneciente a la Oficina de la BIC en Ginebra; en la que los líderes religiosos nuevamente se comprometieron a defender la universalidad de los derechos humanos, la libertad religiosa y de creencias⁹⁰².

Del 24 al 27 de febrero de 2012, la BIC participó en Marruecos en un simposio internacional sobre religión, espiritualidad y educación. Su representante fue Ming Hwee Chong. El evento fue convocado por la Fundación Guerrand-Hermès para la Paz (GHFP) y la Alianza de Civilizaciones de las Naciones Unidas⁹⁰³. En este espacio valoraron que la educación religiosa y espiritual de los jóvenes es fundamental para que con ellos se pueda avanzar hacia el mejoramiento de nuestro mundo.

También se ha de destacar la participación de la BIC en la Cumbre Mundial sobre Religión, Paz y Seguridad⁹⁰⁴. La misma se desarrolló desde el 23 al 25 de noviembre de 2016 en el Palacio de las Naciones de Ginebra. Cuando le tocó el turno de intervención a la representante de la BIC, la Sra. Diane Ala'i, hizo un llamado de atención a los líderes religiosos por aquellas veces que

⁹⁰¹ Cf. «In The Hague, religious leaders pledge support for universal human rights», *One Country* 20, n.1 (2008) 13-14.

⁹⁰² Para comprobar la firma de las creyentes bahá'ís ver: <https://www.ohchr.org/Documents/Press/Faith4Rights.pdf> (accedido en abril de 2020).

⁹⁰³ Cf. «In Morocco, symposium explores religions, spirituality and education», *One Country* 22, n.2 (2012) 4.

⁹⁰⁴ Evento que fue convocado por la Oficina de las Naciones Unidas para la Prevención del Genocidio y la Asociación Internacional para la Defensa de la Libertad Religiosa.

ellos no contribuyen con sus discursos al cultivo de mentalidades tolerantes e inclusivas en sus comunidades religiosas.

Sobre esta misma cuestión, en septiembre de 2016, la BIC se hizo presente ante la ONU en un evento sobre *La defensa de la responsabilidad de proteger: el papel de los líderes religiosos en la prevención de los crímenes atroces*. En ese escenario, la Sra. Bani Dugal exhortó a los líderes religiosos a que revisaran sus retóricas, ya que pueden estar alimentando el extremismo, sobre todo, cuando se cree que la verdad es exclusiva de una religión y, en el fondo, con esa actitud se pasa a menospreciar las expresiones del Espíritu de las otras religiones. Remarcaba que esto pone en peligro la unidad y la paz, generando más odio y violencia.

En Londres, durante el 19 y el 20 de octubre de 2016 en la Oficina Británica de Asuntos Exteriores, numerosos expertos en libertad religiosa y representantes de diversos países participaron en un encuentro en el que abordaron los esfuerzos globales para frenar el extremismo violento⁹⁰⁵. El objetivo principal buscaba defender y promover la libertad religiosa, para resistir frente a quienes, en nombre de la religión, hoy en el mundo fomentan la violencia y el terrorismo. La representante de la BIC y panelista Diane Ala'i admitió que la lucha contra el extremismo violento preocupaba a todos, pero señalaba, que los gobiernos pensaron que el secularismo iba a resolver todos los problemas que emanan del conflicto religioso. Es más, subrayó que, ante la pretensión de querer sacar a la religión de la esfera pública, se creó un vacío que en parte vino a cubrir el extremismo⁹⁰⁶.

Del 3 al 4 de febrero de 2019, la BIC participó por medio de su enviada, la Sra. Bani Dugal, en la *Conferencia Global sobre Fraternidad* en Abu Dhabi. En ella también estuvo presente el papa

⁹⁰⁵ Cf. «Growing recognition that freedom of religion is essential in the effort to prevent violent extremism», *One Country* 23, n. 4 (2016) 6-7.

⁹⁰⁶ *Ibid.*, 7.

Francisco, el Dr. Ahmed Al Tayeb, el Gran Imám de Al-Azhar, y otros líderes religiosos. La representante bahá'í participó en un panel junto a cristianos y musulmanes, sobre *Responsabilidades conjuntas para lograr la fraternidad humana*. Luego, durante el 14 y el 15 de noviembre de 2019, la Sra. Dugal participó en una reunión interreligiosa en el Vaticano, que fue organizada por la Pontificia Academia de Ciencias Sociales, la Alianza Interreligiosa para Comunidades Seguras y la Child Dignity Alliance, en la que se abordó la responsabilidad de las comunidades religiosas en la protección de la infancia en el mundo digital.

2.2 Algunas actividades en otros países motivando el diálogo interreligioso.

En Australia, en varias escuelas públicas de primaria, se ofrecen clases de educación religiosa especial bahá'í. Se trata del programa *Bahá'í Education in State Schools* (BESS), que viene funcionando desde 1986 cuando fue aprobada por el Gobierno de Nueva Gales del Sur. Desde este ámbito, se ha desarrollado un programa específico, el *Paquete de la Paz*. Si bien tiene contenidos básicos de esta religión, se caracterizan por destacar los valores morales y espirituales de todas las religiones, educando en el respeto por las distintas culturas y creencias; poniendo el énfasis en un llamado a la unidad y a la paz entre las religiones⁹⁰⁷. Esto es posible ya que en varios estados se permite, dentro del marco de lo que llaman Instrucción Religiosa Especial (SRI) o Educación Religiosa Especial (SER) como clases opcionales, que los creyentes del cristianismo, el judaísmo, el islam, el budismo, el hinduismo y de la fe bahá'í, puedan ofrecer sus propuestas.

Ante esta posibilidad, por el momento los más implicados, son el cristianismo y la fe bahá'í. Los que imparten las clases son creyentes voluntarios, la mayoría padres de familia,

⁹⁰⁷ Para familiarizarse con la propuesta ver: «The Peace Pack»: <http://www.perth.wa.bahai.org.au/peacepack/> (accedido en abril de 2020).

quienes reciben preparación pedagógica. Además, los programas son supervisados por el Ministerio correspondiente y el Departamento de RE de cada escuela⁹⁰⁸.

Del 17 al 21 de diciembre de 2000, la Cátedra de Estudios Bahá'ís de la Universidad Hebrea de la Facultad de Humanidades junto con la Academia Landegg de educación superior de los bahá'ís de Suiza organizaron una Conferencia sobre religiones modernas. El director de la Cátedra Bahá'í, el Dr. Moshe Sharon, quiso abrir caminos de investigación y de diálogo sobre lo que les une a la religión bahá'í con el islam, el cristianismo y el judaísmo.

Otro signo de compromiso con el diálogo interreligioso es el ejemplo de la Comunidad Bahá'í de Islandia, que el 24 de noviembre de 2006 formó parte del grupo de religiones y socios que dieron origen al Foro Interreligioso del país. Los otros miembros que se adhirieron provienen de la Cruz, la Iglesia Libre de Reykjavik, la Asociación Budista de Islandia, la Iglesia Estatal Luterana de Islandia, la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, el Iglesia Adventista del Séptimo Día, la Federación de Familias para la Paz y la Unificación Mundial (FFWU), la Asociación Musulmana de Islandia, la Sociedad Asatru de Islandia, la Parroquia de San Nicolás de la Iglesia Ortodoxa Rusa, la Iglesia Católica Romana y la Iglesia del Camino Libre⁹⁰⁹.

En Extremadura, España, del 23 al 28 de noviembre de 2018, se llevó a cabo la Reunión de la Junta de Líderes Religiosos Mundiales de Elijah⁹¹⁰. En ella, participó por primera vez la fe bahá'í, con la presencia de la Srta. Leyla Sant, de la comunidad bahá'í de España. El tema central giró sobre la amistad y la concordia entre las religiones, además dialogaron sobre misticismo e identidad. Todos fueron recibidos por el Cardenal de Madrid, Carlos Osoro Sierra y por el presidente de Extremadura.

⁹⁰⁸ El folleto informativo que ofrecen puede verse en: <https://bahai.org.au/wp-content/uploads/2018/11/Bahai-Childrens-Classes-Brochure.pdf> (accedido en abril de 2020).

⁹⁰⁹ Cf. «Baha'is help found Interfaith Forum in Iceland», *One Country* 18, n. 3 (2006) 7.

⁹¹⁰ Para conocer en qué consiste y ver las actividades de The Elijah Board of World Religious Leaders ver: <http://elijah-interfaith.org/>

Finalmente cabe por destacar que, el 14 de enero de 2019, el Centro Mundial Bahá'í, en Haifa (Israel), acogió a unas 50 personas en un encuentro interreligioso. En él, participaron creyentes del cristianismo, del judaísmo, el islam, y drusos. Allí compartieron sobre la necesidad de la coexistencia, la tolerancia y la unidad entre las religiones⁹¹¹.

3 Balance

En general, podemos decir que la fe bahá'í es la religión que más destaca el proceso de globalización hacia la unidad de toda la humanidad como un plan de Dios, donde tendremos esa conciencia global de pertenecer a la única raza (la humana) y en donde todos los creyentes reconocen al único Dios. Como hemos podido ver en los ejemplos de sus discursos, en el fondo, todos ellos ponen en el centro el principio de la unidad y el de la justicia. Luego, dependiendo del área o temática que aportan al amplio campo del desarrollo, van exponiendo sus otros principios y resaltando la importancia de sus experiencias comunitarias en cuanto a sus procesos de aprendizaje y de la praxis de la consulta, que les permite avanzar para el bien de todos. Ellos, en lo más íntimo, creen que son reflejo de ese proceso hacia el Nuevo Orden Mundial que, con sus implicaciones en la sociedad, los demás se irán sumando a ese Convenio Menor inspirado en las enseñanzas bahá'ís e irá floreciendo una sabiduría colectiva, una civilización divina.

En cuanto al diálogo interreligioso, si se echa de menos un diálogo teológico y están en condiciones de hacerlo, porque en sus textos sagrados hay referencias y tratamientos sobre el judaísmo, el cristianismo, el islam y el zoroastrismo. Sobre todo, en base a su concepción de revelación progresiva y a la acción de Dios en la historia. Tienen el gran desafío de desarrollar un discurso sobre la teología del pluralismo religioso, que supere la simplicidad de sus enunciados y que vaya más allá de los encuentros interreligiosos. Además, tienen elementos para desarrollar una

⁹¹¹ Cf. O.A.P, «Encuentro interreligioso de altos representantes en el Centro Mundial Bahá'í», Madrid, 31 de enero de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/02/01/encuentro-interreligioso-de-altos-representantes-en-el-centro-mundial-bahai/> (accedido en abril de 2020).

teología de la paz y de la justicia social, que solo se puede dar si se dejan enriquecer por las cosmovisiones orientales y occidentales de las otras religiones.

Ellos mismos tienen que superar ese constructo teológico estrecho de su religión, a pesar de que llamen a la unidad de todas las religiones para salvar la riqueza de la diversidad. Porque su discurso, que dice que todos los anuncios proféticos de las distintas religiones se cumplen en la suya y que la revelación de Bahā'ollāh viene a darles cumplimiento, no gusta a las otras religiones. Esto tiene que ver con su concepción de «ciclo adámico», una historia arqueada de la religión de seis millares de años que comenzó con Adán, que culmina con la declaración del Bāb y se inaugura un nuevo ciclo con Bahā'ollāh, que viene a instaurar el Reino de Dios en la tierra. Por lo tanto, los bahá'ís sí tienen el problema de cómo explicar la riqueza de la diversidad de las religiones, porque creen que todas las enseñanzas serán reconciliadas en una sola fe⁹¹². Y a pesar de que Bahā'ollāh diga que vendrán otros profetas, de que su revelación no es la final, sí tiene un elemento de exclusividad que puede dar la impresión que las demás religiones no ayudan en el presente a orientar a la humanidad hacia lo que se debe hacer como voluntad de Dios. Pretender que toda la humanidad se adhiera a los principios, leyes y enseñanzas de la religión bahá'í, para que se instaure la Paz Mayor, es como decir que el propósito divino de esta paz y la espiritualización del mundo, solo se hará realidad si se adhieren a ellos.

Ellos creen que su fundador es la manifestación Suprema de Dios que viene a inaugurar una nueva era de «una duración no inferior a mil años, y un ciclo destinado a durar no menos de cinco mil siglos, que ha de señalar el fin de la Era profética y el comienzo de la Era del Cumplimiento»⁹¹³, una era que comenzó con la Puerta, el Bāb, pero que se fue desplegando con Bahā'ollāh y que a día de hoy estamos bajo su luz, bajo su Ley, a la que consideran la más completa y más actual de las leyes divinas.

⁹¹² Cf. P. Smith, *An introduction to the bahá'í Faith*, Cambridge University Press, New York 2008, 124-132.

⁹¹³ Cf. Shoghi Effendi, *Dios pasa*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2008², 159.

El profundizar y el avanzar en un más amplio discurso teológico también les ayudará a darles mayor visibilidad y en ser reconocida como una religión para aquellos que aún no la consideran como tal, ya sea en algunos espacios académicos e incluso por algunos líderes religiosos, debido a que les llama la atención que solo proyecten más sus principios sociales que les puede dar la sensación de estar ante una especie de religión civil.

Por último, hemos de decir que los bahá'ís tienen profundos escritos místicos, que si bien los dan a conocer, tampoco aún se han atrevido a desarrollar un discurso sobre una mística bahá'í. Un bahá'í español en un documento que me ha proporcionado en el año 2010 me decía lo siguiente sobre la mística:

«Es un tema del que no se suele hablar entre los bahá'ís y hay muy poco escrito al respecto. No solemos hablar de la mística y menos aún de la ascética. Nos suenan a formas de espiritualidad más propias de otros tiempos y de una vivencia religiosa más monacal (sea cristiana, budista o sufí). Nos sentimos laicos, seres espirituales inmersos en la vida social. No renegamos del mundo ni de nuestro cuerpo, ni tampoco de los placeres sanos de la vida; no nos abstraemos de ellos para dedicarnos totalmente a lo espiritual (por la ascesis), ni esperamos lograr la unión mística con Dios, que en todo caso es una gracia (...) Lo interesante es que nuestros fundadores, el Báb, Bahá'u'lláh y 'Abdu'l-Bahá, fueron verdaderos místicos con una gran proyección social y reformadora».⁹¹⁴

Nadie puede negar que la religión bahá'í, con su gran empeño en el campo del desarrollo y del diálogo interreligioso, refleja su profunda creencia de amor y servicio a Dios, que les da sentido a sus vidas y que por la vía de su religión (fe bahá'í) también ofrece un horizonte de sentido y plenitud para los demás. Durante todo este tiempo de relación con ellos, destacamos su apertura y capacidad para participar desde el diálogo, donde reconocen que en cada religión subsiste una verdad. Quizás su perspectiva del diálogo interreligioso, desde sus concepciones

⁹¹⁴ Aportación de José Luis Marqués, Madrid, 23 de noviembre de 2010.

teológicas, es más preciso llamarlo diálogo ecuménico, porque ellos consideran que estamos ante diferentes cristalizaciones de la única religión que es progresiva.



En el medio Bani Dugal de la Comunidad Internacional Bahá'í (BIC)



Bani Dugal con el papa Francisco

Actuales representantes ante Naciones Unidas y organizaciones regionales



BANI DUGAL
Representante principal
Naciones Unidas, Nueva York



DIANE ALA'I
Representante
Naciones Unidas, Ginebra



RACHEL BAYANI
Representante
Bruselas Oficina



SIMIN FAHANDEJ
Representante
Naciones Unidas, Ginebra



DANIEL PERELL
Representante
Naciones Unidas, Nueva York



SAPHIRA RAMESHFAR
Representante
Naciones Unidas, Nueva York

Fuente: <https://www.bic.org/about/about-us-es#who>

CAPITULO VII

LA COMUNIDAD BAHÁ'Í DE ESPAÑA: DINAMISMO Y PROYECCIÓN PÚBLICA

1 La fe bahá'í en el Ministerio de Justicia de España

En el apartado de Entidades Religiosas del Ministerio de Justicia de España, la fe bahá'í está registrada como una asociación. Allí aparecen sus comunidades que están presentes en la Península y en las Islas Canarias. Al registro de cada una le corresponde un número, algunas de ellas mantienen el número antiguo a pesar de que también tienen el nuevo. Ahora bien, aunque parte de nuestro objeto de estudio es solo la Comunidad Bahá'í de España en la Península, en cuanto Asamblea Espiritual Nacional y sus Asambleas Espirituales, es conveniente ofrecer la lista completa tal como aparece, porque nos ayuda a reconocer su presencia de acuerdo a los datos que ellos mismos han proporcionado. Sin embargo, como veremos más adelante, los datos ofrecidos para esta investigación por la Oficina de Asuntos Públicos del Centro Nacional Bahá'í de España son más actuales.

Ellos mismos tendrían que actualizar sus datos ante este Registro, porque les permitiría estar en mejores condiciones para lograr el estatuto jurídico de notorio arraigo, que hace tiempo que quieren conseguirlo. Si bien es una minoría religiosa en España como en el resto del mundo, ellos siguen creciendo y se esfuerzan por lograr una mayor visibilidad, pese a tener relaciones con varias instituciones e ir participando en numerosas actividades. Sin duda alguna, el notorio arraigo les permitiría tener acuerdos de cooperación con el gobierno, y así su grado de visibilidad mejoraría.

La Comunidad Bahá'í de España lleva registrada desde el año 1968, y en el año 2018 parecía que ya cumplían con las principales condiciones para que se les otorgara el notorio arraigo. No obstante, la ley exige que, por lo menos, tienen que tener 100 entidades bahá'ís inscriptas y unos Estatutos. Ante estos requisitos, sabemos que existe una Comisión Nacional

Bahá'í que, junto con el Departamento Legal del Centro Mundial (Israel), están trabajando para lograr este objetivo y acomodar sus Estatutos⁹¹⁵.

Algunas autoridades gubernamentales e instituciones públicas conocen a los bahá'ís, algunos funcionarios estuvieron presentes en actividades promovidas por las distintas comunidades bahá'ís locales o por la Oficina de Asuntos Públicos de la Asamblea Espiritual Nacional. Es más, varias organizaciones civiles, entes gubernamentales y universidades vienen invitando a los bahá'ís para que den charlas en distintos eventos. Todos estos tienen conocimiento del servicio que proyectan en la sociedad, de cuáles son las problemáticas que les preocupan y sus aportaciones al discurso público, su implicancia en algunos barrios para mejorar el bienestar de todos, la participación en foros interreligiosos para dar respuestas a varios desafíos, los vínculos con varias asociaciones civiles y algunos ayuntamientos de cara a dar respuesta a problemas concretos que afectan a los ciudadanos, etc.

Por otro lado, los más cercanos a ellos seguro que pudieron reconocer el espíritu de tolerancia, cortesía y apertura que les caracteriza, como la capacidad de organización y de trabajo que tienen, que es una religión comprometida con el bien común, que anhela una sociedad más decente y floreciente, y que no está ajena a la realidad porque sabe leer los signos de los tiempos. Por todo esto y por mucho más, quizás habría que convocarla desde distintos ámbitos para escuchar sus propuestas, saber qué otros servicios podrían ofrecer de cara para mejorar la sociedad y a qué proyectos sumarse.

⁹¹⁵ Sobre todo para redactar unos Estatutos, que contemplen los requisitos legales y reflejen el espíritu administrativo de la fe bahá'í (Cf. CBE, *Informe Anual. Era bahá'í 174, 57ª Convención Nacional*, Llíria, 25 al 27 de mayo de 2018, 35).

Tabla 1. Datos de la presencia de comunidades bahá'ís registradas en el Ministerio de Justicia-

Entidades Religiosas

Nº de inscripción	Nombre	Fecha	Lugar
022598	C.B. de Córdoba	31/08/2015	Córdoba
022589	C.B. de Santa María de Guía	22/07/2015	Las Palmas
024271	C.B. de Agüimes	18/07/2018	Las Palmas
022487	C.B. de Granada	26/05/2015	Granada
015024 (2486-SG/C)	C.B. de Arona	13/10/2011	S.C. Tenerife
015093 (2521-SG/C)	C.B. de Arucas	18/11/2011	Las Palmas
015480 (2732-SG/C)	C.B. de Castellón	12/04/2012	Castellón
015141 (2547-SG/C)	C.B. de el Puerto de Santa María	02/12/2011	Cádiz
000004 (002-SG/A)	C.B. de España	17/06/1968	Madrid
015143 (2548-SG/C)	C.B. de Fuengirola	02/12/2011	Málaga
015029 (2489-SG/C)	C.B. Granadilla de Abona	13/10/2011	S.C. Tenerife
015634 (2824-SG/C)	C.B. de Irun	04/10/2012	Guipuzcoa
014852 (2417-SG/C)	C.B. Las Palmas de Gran Canarias	04/07/2011	Las Palmas
015572 (2785-SG/C)	C. B. de Los Realejos	12/06/2012	S.C. Tenerife
014473 (2226-SG/C)	C.B. de Madrid	12/04/2011	Madrid
014443 (2210-SG/C)	C.B. de Marbella	25/03/2011	Málaga
014760 (2367-SG/C)	C.B. de Oviedo	15/06/2011	Asturias
015488 (2738-SG/C)	C.B. Puerto de la Cruz	25/04/2012	S.C. Tenerife
015052 (2503-SG/C)	C.B. de Sabadell	28/10/2011	Barcelona
022177	C.B. San Cristóbal de la Laguna	25/09/2014	S.C. Tenerife
014565 (2272-SG/C)	C.B. Sant Quirze del Valles	13/05/2011	Barcelona
014692 (2331-SG/C)	C.B. Santa Cruz de Tenerife	07/06/2011	S.C. Tenerife
015728 (2876-SG/C)	C.B. de Sevilla	20/11/2012	Sevilla
014794 (2388-SG/C)	C.B. de Telde	22/06/2011	Las Palmas
014975 (2459-SG/C)	C.B. de Valladolid	30/09/2011	Valladolid
001053 (393-SG/C)	C.B. de Terrassa	27/01/1997	Barcelona
022570	C.B. de Málaga	30/06/2015	Málaga
001183 (487-SG/C)	C.B. de Alicante	30/09/1999	Alicante
001209 (499-SG/C)	C.B. de Barcelona	04/02/2000	Barcelona
001195 (490-SG/C)	C.B. de Cartagena	04/11/1999	Murcia
001216 (504-SG/C)	C. Local Bahá'í de Ceuta	28/03/2000	Ceuta
001197 (491-SG/C)	C. Local Bahá'í de Murcia	04/11/1999	Murcia
001211 (500-SG/C)	C. Local B. Palma de Mallorca	04/02/2000	Baleares
001187 (489-SG/C)	C. Local B. de Valencia	08/10/1999	Valencia
001185 (488-SG/C)	C. Local B. de Zaragoza	08/10/1999	Zaragoza
001303 (524-SG/C)	C. Regional B. de las Islas Canarias	06/10/2000	S.C. Tenerife
015441 (2708-SG/C)	Consell Bahá'í de Catalunya	14/03/2012	Barcelona

1.1 La Asamblea Espiritual Nacional de España y sus Asambleas Locales.

La Asamblea Espiritual Nacional de España es un ente separado de la Asamblea Espiritual Nacional de Gran Canarias. Por eso, cuando hablamos de Comunidad Bahá'í de España, nos referimos a todos los creyentes afincados a día de hoy en la Península, los cuales pertenecen a las respectivas Asambleas Espirituales Locales, bajo la guía de la Asamblea Espiritual Nacional.

a) La Asamblea Espiritual Nacional de España.

La Asamblea Espiritual Nacional está apoyada por la actual Consejera Continental para la región de España, Portugal y las Islas Canarias; la española Zoraida García. Además, ella cuenta con el apoyo de 9 miembros del Cuerpo Auxiliar, ambos consejos conforman la llamada Rama designada. Luego, están los tres Consejos Regionales, que desde el año 2006 quedaron distribuidos de la siguiente manera: zona Norte, Este y Sur. Cada uno de ellos está conformado por 5 personas, que son nombradas anualmente por la Asamblea Espiritual Nacional y que tienen las siguientes funciones: acompañar a las comunidades locales en sus procesos de enseñanza, crecimiento y de aprendizaje, fortalecer las actividades de expansión y consolidación en las regiones encomendadas, colaborar con el Instituto Nacional Bahá'í, etc.⁹¹⁶

El Instituto tiene una Junta Nacional, cuya misión es establecer las políticas nacionales para la promoción de los programas educativos de niños, prejóvenes, y círculos de estudios. Además, es el encargado de formar a los tutores de los distintos grupos y a los maestros. Por lo tanto, para visualizar mejor la estructura administrativa y de gobierno en España, la resumimos en la tabla que viene a continuación.

⁹¹⁶ Cf. Asamblea Espiritual Nacional, *Funciones delegadas a los Consejos Regionales Bahá'ís*, Madrid, 15 de diciembre de 2006.

Tabla 2. Instituciones

RAMA ELEGIDA	RAMA DESIGNADA
Junta Nacional de Instituto (4 miembros)	Consejera Continental
Los 3 Consejos regionales (5 miembros en cada uno)	Cuerpo Auxiliar (9 miembros)
Las 38 Asambleas Espirituales Locales	Ayudantes del Cuerpo Auxiliar

Los actuales 9 Consejeros que conforman la Asamblea Nacional, que fueron elegidos el último fin de semana del mes de mayo de 2017 en Valencia por los distintos delegados de las Asambleas Locales, son D. Sergio García Magariño, D.^a Carolina Chamorro Beltrán, D. Ancor Rodríguez Enríquez, D. Somhairle Watson, D.^a Glòria Sant Casas, D.^a Tareixa Enríquez López, D. Rubén Jiménez Madjidí, D.^a Virginia Pedreño Vidal y D.^a Mónica Graciela Ramis. A fines de 2019, uno de ellos tuvo que ser sustituido, entrando a formar parte D. Arash Arjomandi.



Delegados para la elección de la Asamblea Espiritual Nacional de España en 2017 (fuente: <https://bahai.es/>) © Copyright Página oficial de la Comunidad Bahá'í de España.

La Sede Administrativa de la Asamblea Espiritual Nacional está ubicada en la calle de Matías Turrión, nº 32, en un edificio de 2 plantas con una zona ajardinada. Varias veces hemos acudido a este Centro para distintas celebraciones y para esta investigación. En la planta baja tiene

una zona de acogida, una sala de visitas, la Librería, la Biblioteca y una sala de consulta, la Casa de Peregrinos, etc. Después de un largo pasillo, hacia atrás está un amplio salón, donde ellos realizan la mayoría de los eventos y actividades programadas. Pasando cerca de la Biblioteca se encuentra una escalera que nos lleva a la planta superior, con sus luminosas y modernas instalaciones. Allí se encuentran la Secretaría, la Tesorería, los Archivos, la Oficina de Asuntos Públicos, la Oficina de Registros, y un amplio espacio donde se reúne la Cámara del Consejo.



Salón de actos. Celebración del 200 Aniversario del Báb. En la foto aparezco porque fui invitado (Madrid, 28 de octubre de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/10/31/miles-de-personas-en-espana-rinden-homenaje-al-bab-en-el-200-aniversario-de-su-nacimiento/>). © Copyright Página oficial de la Comunidad Bahá'í de España.



Vista externa del Centro Nacional Bahá'í en Madrid.

Ahora pasamos a describir las funciones de las principales oficinas:

- *Oficina de Registros:* está administrada actualmente por Valeria Nievas, con la ayuda de Virginia Pedreño Vidal y dos mujeres más, que se encargan de gestionar todos los datos personales y comunitarios, elaborar un análisis de datos estadísticos respecto a la presencia y actividades a nivel nacional y regional, realizan varios informes que les son encomendados, llevan el registro de los cargos establecidos, etc.
- *Oficina de Secretaría:* al frente de la misma está hoy en día un hombre llamado Rubén Jiménez Majiali, que cumple con la función de Secretaría de la Asamblea Nacional. También le compete asistir a las distintas Asambleas Locales y llevar el seguimiento de los acuerdos establecidos, como redactar informes y gestionar otras áreas.
- *Oficina de Asuntos Públicos:* La coordinadora se llama Clarisa Nieva Echeverría, una mujer de Bolivia con nacionalidad española. Allí colaboran distintas personas que están

encargadas del área de relaciones con los Medios de Comunicación, como de las relaciones con el Gobierno y las ONG.

El 8 de abril de 2019 por la mañana, pude quedar con ellos, me recibieron amablemente y me enseñaron las distintas oficinas. Después, me dejaron observar de qué manera planifican las distintas tareas para cumplir con los objetivos planteados desde los diversos departamentos que ellos gestionan. Esa reunión comenzó con una breve oración con tres personas, 2 mujeres (Leila Sant Massarrat y Dunia Donaires León), y un hombre (Sergio García Magariño); donde cada uno hacía una breve evaluación de cómo se encontraban las áreas de enfoques planteadas (desarrollo de contenidos, presencia en espacios sociales nacionales, lectura de la realidad social, el cultivo de diversas relaciones institucionales).

Después de dar cada uno su aportación, se pasó a proyectar lo que tenían que hacer en las siguientes áreas: relaciones con el gobierno y sociedad civil, relaciones con los medios, la presencia en la web y en los discursos públicos. En esa reunión, se enfatizó mucho sobre el rol de los medios de comunicación social y lo que la visión bahá'í puede aportar, por eso decidieron potenciar los seminarios y encuentros con periodistas; ya que los llevados a cabo desde octubre de 2018 y en 2019 fueron muy fructíferos. De hecho, se planificaron para 2020, pero debido a la Covid-19, no pudieron llevarse a cabo.

- *Oficina de Archivos*: existe un Comité de Archivos, que es el encargado de mantenerlos, custodiarlos y digitalizarlos. El principal responsable es un bahá'í que vive en Barcelona, Doctor en Historia, el Sr. Emilio Egea.
- *Tesorería*: actualmente el tesorero es un hombre de nacionalidad irlandesa, un joven llamado Somhairle Watson.



A mi derecha Clarisa Nieva, a la izquierda, quien fuera custodia del Centro hasta el año 2019, Diana Jiménez. Ambas fueron entrevistadas. Foto en la Cámara del Consejo del Centro Nacional Bahá'í en Madrid.

Al inicio de cada año, la Asamblea Espiritual Nacional se plantea una serie de áreas de acción y de aprendizaje con unas claras estrategias y la manera en que realizarán el seguimiento para poder evaluar al finalizar cada año. La comunicación con las Asambleas Locales es fluida, ya sea por medio de documentos oficiales a modo de circulares, correo oficial, contacto vía internet, encuentros, etc.



Algunos de los Delegados de la Asamblea Espiritual Nacional: Sergio García (izquierda), Carolina Chamorro (centro), y Rubén Jiménez (derecha). [Fuente: <https://bahai.es/>]. © Copyright Página oficial de la Comunidad Bahá'í de España.

La Asamblea Espiritual Nacional de España se planteó, como objetivo principal para 2017, difundir la figura de Bahā'ollāh con motivo del Bicentenario de su nacimiento de (1817-2017). Elaboró una serie de materiales para que todas las comunidades se valieran de los mismos para sus celebraciones y para difundir al público que asistiera a las mismas. Concretamente, publicó un libro titulado *Bahá'u'lláh. Bicentenario 1817-2017*, editó un video⁹¹⁷ y un álbum musical y creó una página web (www.bahauallah.es). Además, la Comunidad Bahá'í de España, como signo de unidad en la diversidad, se unió a una web internacional que refleja las principales celebraciones que se concentraron el 21 y 22 de octubre en todo el mundo, la repercusión que tuvo en los medios de comunicación, los distintos pronunciamientos de autoridades gubernamentales de distintos países y las numerosas expresiones artísticas y culturales⁹¹⁸.

⁹¹⁷ Ver: <https://www.youtube.com/watch?v=nB98xfFsf5Q> (Autor: Sholeh Helazí, 2017). Una producción con perspectiva mundial: <https://www.youtube.com/watch?v=drcey5hynK8> (accedido en julio de 2020).

⁹¹⁸ Ver: <https://bicentenary.bahai.org/es/bahauallah/>. Algunos líderes políticos: El primer ministro de la India, Narendra Modi; el primer ministro de Nueva Zelanda, Bill English; primer ministro de Singapur, Lee Hsien Loong; el Presidente de la Cámara de Diputados de la Provincia de Santa Fe (Argentina), Dr. Antonio Bonfatti (cf. «Líderes del mundo rinden homenaje a Bahá'u'lláh», *Bahá'ís de España* 174 (octubre-noviembre de 2017) 9; «The President received representatives of the National Spiritual Assembly of the Bahá'ís of Ireland», February 12, 2018:

En el caso de España, hubo una buena repercusión en los periódicos digitales, a modo de ejemplo destaco dos: el Periódico Digital de Aragón y La Vanguardia, ambos señalan que en España hay unos 5.000 bahá'ís⁹¹⁹. El 21 de octubre de 2017 se llevó a cabo el acto oficial en el Centro Nacional Bahá'í, en el que participaron el embajador de España en Hungría, D. José Ángel López Jorrín; la Directora de la Fundación Pluralismo y Convivencia, Rocío López; y varios representantes de comunidades religiosas. Se puede destacar como un gran acto que contribuyó a la proyección pública de la fe el Festival por la Unidad de la Humanidad, que se celebró en la plaza Bravo Murillo del distrito de Tetuán (Madrid); aunque también hubo otro en Cuatro Caminos.

También es digno de resaltar las distintas personalidades que se pronunciaron con motivo de esta fiesta⁹²⁰:

- El Subdelegado de gobierno en Córdoba, Juan José Primo Jurado.
- La Senadora por Alicante, Asunción Sánchez Zaplana.
- La Presidenta del Parlament de Cataluña, Carme Forcadell.
- El Alcalde de San Sebastián de los Reyes, Narciso Romero.
- La Alcaldesa de Baracaldo.
- El Director General de Asuntos Religiosos del gobierno autónomo de Cataluña, Enric Vendrell.
- David Conesa Ferrer (Gabinete del Presidente de la Comunidad Autónoma de Murcia).

https://www.youtube.com/watch?time_continue=104&v=Vf3exE9CMBI&feature=emb_logo (accedido en julio de 2020).

⁹¹⁹ Cf. «Doscientos años de la fe bahá'í», *El Periódico de Aragón*, 17 de septiembre de 2017: https://www.elperiodicodearagon.com/noticias/aragon/200-anos-fe-baha-i_1227975.html (accedido en julio de 2020); «Más de 5.000 personas se unen desde España a la celebración del 200 Aniversario del nacimiento de Bahá'u'lláh», *La Vanguardia*, 24 de octubre de 2017 : <https://www.lavanguardia.com/vida/20171024/432329888740/mas-de-5000-personas-se-unen-desde-espana-a-la-celebracion-del-200-aniversario-del-nacimiento-de-bahauallah.html> (accedido en julio de 2020).

⁹²⁰ OAP, «Declaraciones de personalidades en España en honor del bicentenario de Bahá'u'lláh»: <https://bahai.es/noticias/recursos/declaraciones-publicas-bicentenario/> (accedido en julio de 2020).

De todos los actos celebrados en distintas partes de España, quizás el más significativo fue el celebrado en el Aula Magna de la Universidad Autónoma de Barcelona, en el que participaron más de 200 personas. Allí, el académico y jesuita, el teólogo Dr. Jaume Flaquer le rindió tributo a la figura de Bahā'ollāh. También asistieron y se pronunciaron el presidente del Grupo de Trabajo Estable de las Religiones (GETER), Mohammed Halhoul, y el obispo auxiliar de Barcelona, Mons. Antoni Vadell Ferrer⁹²¹.

Entre los distintos objetivos marcados en 2018, es digno de resaltar uno que es muy importante a nivel interno, y que con el tiempo tiene una proyección externa, la promoción e inversión de recursos y energías en los seminarios del Instituto de Estudio sobre Prosperidad Global (ISGP), que tiene un proceso de 4 años destinados a pre-universitarios y que, una vez que acceden al mundo de la Universidad, continúan con su formación. En España, se ha consolidado teniendo como objetivo principal el empoderamiento de las capacidades de los jóvenes, para prepararlos para participar en los discursos públicos de la sociedad, en la acción social, y para la expansión y consolidación de la fe. Toda esta formación está vinculada a la sede central del Instituto, a las directivas que bajan del Centro Internacional y que luego los tutores los acomodan al contexto en el que se imparte la enseñanza⁹²².

En 2019, a nivel interno y externo, pusieron todo su empeño para celebrar el Bicentenario del Nacimiento del Bāb (1819-2019), para esta ocasión se editaron folletos, trípticos, videos, y un libro en el que participa un filósofo bahá'í, el Dr. Arash Arjomandi y el historiador José Enrique Ruiz-Domènec: *El Báb o la Puerta a un mundo mejor* (2019).

⁹²¹ Cf. «Barcelona: 220 personas celebraron el Aniversario», *Bahá'ís de España 174* (diciembre/enero-2017/2018) 8.

⁹²² Ver: <https://www.globalprosperity.org/>



Libro, folleto y resumen de la figura del Báb que me regalaron en el Acto Central en Madrid.

En el Acto Central realizado en el Centro Nacional, que se llevó a cabo el 28 de octubre de 2019 y en el que tuve el honor de participar, estuvieron presentes la Representante del Ministerio de Justicia, Dña. Ana Gallego, directora general de Cooperación Jurídica Internacional-Relaciones con las Confesiones y Derechos Humanos; algunos académicos, representantes de instituciones civiles, miembros de distintas confesiones, etc.⁹²³ Este acto ofrece un esquema sencillo de cómo suelen ser la mayoría de ellos: una bienvenida por parte de algún creyente, una lectura de algún texto sagrado, la intervención de alguna autoridad bahá'í, un espacio de intervención musical, alguna proyección, y se cierra con un aperitivo. Nunca se sirve alcohol, porque está prohibida la consumición del mismo, ellos cuidan muy bien esta parte de relaciones interpersonales con los invitados.

⁹²³ Un resumen del acto se puede ver en un video: CBE, «Recepción pública bicentenario del nacimiento del Báb», Madrid 28 de octubre de 2020: <https://www.youtube.com/watch?v=nUOIOfIqZVI> ; «La comunidad Bahá'í en España celebra el 200 aniversario del nacimiento del Báb, una de sus figuras proféticas», *Europa Press*, Madrid, 31 de octubre de 2019: http://www.bahai-barcelona.org/presentacio3_1/_5G1ICS7tAW56E6QbY9RTtrwrNPLCuKVMx3wFpaFasUMzoiKcLc1c5w (accedido en febrero de 2020).

Otros actos públicos que se realizaron y que estuvieron abiertos al público en general han contribuido a dar a conocer la vida, obra y pensamiento del Bāb; pero también las relaciones con las autoridades civiles y religiosas del lugar, como con otras personalidades e instituciones. Esos actos fueron:

- El celebrado en el paraninfo de la Facultad de Teología San Vicente Ferrer de Valencia, el 26 de octubre, al que asistieron unas 95 personas.
- El realizado en el Centro Cultural Amaia (Irún), el 29 de octubre, que tuvo un público de 75 personas.
- El desarrollado en el Palacio de Congresos de Marbella, el 25 de octubre, al que asistieron unas 200 personas.
- En el Salón de Actos Celestino Mutis del Jardín Botánico en Córdoba, el 31 de octubre, con un aforo de unas 60 personas aproximadamente.
- En el Teatro Vicente Espinel de Ronda (Málaga), el 30 de octubre, con la asistencia de 170 personas.



Amigos bahá'ís en la celebración del Báb en el Centro Cultural de Liria (2019).



Amiga bahá'í la Sra. Herme.

Durante el año 2019 y a principios de 2020, la Asamblea Nacional se planteó, más allá de sus funciones básicas, llevar adelante un Proyecto de Salud Espiritual para algunas de sus Asambleas Espirituales Locales. Esto no quiere decir que estén enfermas, sino que implica generar un dinamismo de fortalecimiento y de avance para que sean más florecientes en todas sus dimensiones; Sobre todo, para ir creciendo en servicio y presencia en distintos ámbitos de la sociedad, y así contribuir a la transformación social. Las primeras que se embarcaron en este proyecto fueron Barcelona, Cartagena, Madrid, Marbella y Zaragoza.

De cara a la sociedad, seguir potenciando la participación en el discurso público en dos principales temáticas: las nuevas formas de gobernanza y el papel de la religión en la sociedad. De esta último se desprende un tema que sobre todo trabajaran con periodistas, académicos e instituciones, el de la prevención de la radicalización, una forma de proyectar la participación en el discurso público. La Comunidad Bahá'í de España ha firmado un acuerdo con dos editoriales:

- Con la Editorial Delta, para una colección sobre gobernanza, que por el momento lleva dos volúmenes: *La Gobernanza y sus enfoques* (2016) y *Gobernanza y religión* (2017).

- Con la Editorial Sindéresis, para una colección sobre radicalización violenta, que por el momento ha salido un libro titulado: *Radicalización violenta: vías para la acción preventiva* (2019).

b) Las Asambleas Espirituales Locales

Ya sabemos qué son y cuáles son sus funciones, pero están llamadas a ser constantes en sus enseñanzas para alimentar a sus miembros, en reforzar la mutua colaboración y comunicación con la Asamblea Nacional. Según los datos proporcionados por la Oficina de Asuntos Públicos, en el año 2017 había 32 Asambleas Locales, en 2018 crecieron pasando a ser 38, número que se mantiene en 2019 y 2020.

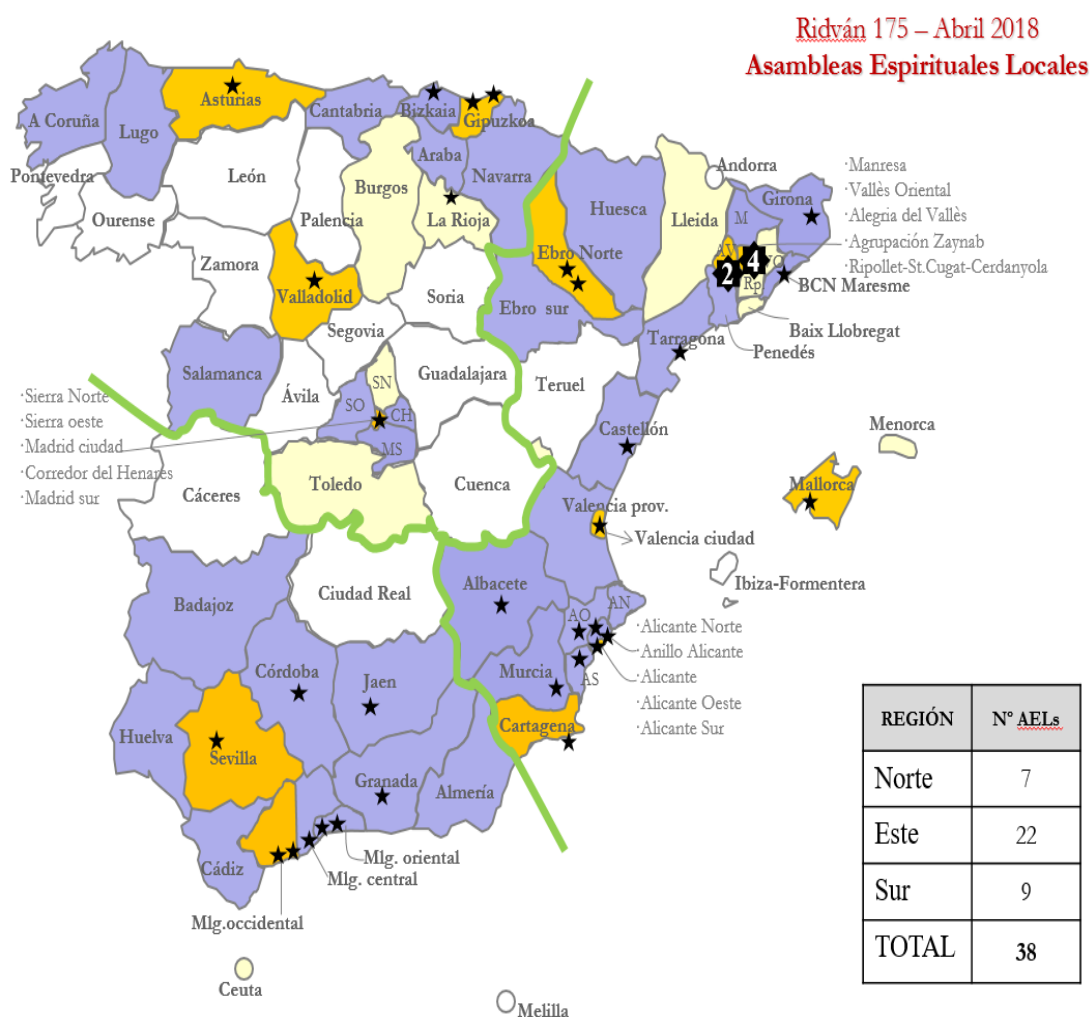


Tabla 3. Asambleas Espirituales Locales

ASAMBLEAS ESPIRITUALES LOCALES	ASAMBLEAS ESPIRITUALES LOCALES
<ul style="list-style-type: none"> • ALBACETE • ALHAURÍN DE LA TORRE • ALICANTE • BARBERA DEL VALLES • BARCELONA • BENALMADENA • BILBAO • CARTAGENA • CASTELLÓN • Cerdanyola del Valles • CORDOBA • DONOSTIA-SAN SEBASTIAN • ELCHE • FUENGIROLA • GIRONA • GRANADA • IRUN • JAEN • LOGROÑO 	<ul style="list-style-type: none"> • MADRID • MÁLAGA • MARBELLA • MURCIA • MUTXAMEL • OVIEDO • PALMA DE MALLORCA • RUBI • SABADELL • SANT CUGAT DEL VALLES • SAN VICENTE DEL RASPEIG • SEVILLA • TARRAGONA • TERRASSA • UTEBO • VALENCIA • VALLADOLID • VILLENA • ZARAGOZA

Tabla 4. Edad y sexo de los creyentes

Sexo	Edad
Hombres: 1851	<ul style="list-style-type: none"> - De 0 a 15 años: 123 - De 16 a 30 años: 301 - De 31 a 45 años: 920
Mujeres: 2244	<ul style="list-style-type: none"> - De 46 a 65 años: 1618 - Mayores de 66 años: 1133

Tabla 5. Cantidad de miembros por zonas geográficas

Nº de miembros	Zonas geográficas
647	Alicante/Alacant
612	Barcelona
405	Madrid
345	Illes Balears
232	Málaga
202	Zaragoza
195	Murcia
171	Valencia/València
115	Albacete
113	Tarragona
85	Lleida
82	Granada
70	Asturias
65	Guipúzcoa
50	Vizcaya
48	Cádiz
47	Almería
43	Girona
43	Sevilla
40	Jaén
34	Badajoz
29	Navarra
29	Pontevedra
29	Valladolid
28	Córdoba
24	Castellón/Castelló
23	Álava
22	Cantabria
21	Guadalajara
20	A Coruña
19	Burgos
18	Cuenca
18	Huelva
18	León
16	Ávila
16	La Rioja
15	Lugo
15	Salamanca
14	Huesca
14	Soria
12	Toledo
11	Zamora
10	Cáceres
10	Ciudad Real
6	Palencia
6	Segovia
5	Teruel
3	Ourense

Tabla 6. Cantidad de creyentes según sus nacionalidades

Cantidad y nacionalidades		Cantidad y nacionalidades	
3138	España	4	Nueva Zelanda
244	Irán	3	Costa Rica
64	Colombia	3	Cuba
55	Bolivia	3	Dominica
54	Perú	3	Guinea
51	Ecuador	3	República Checa
37	Marruecos	2	Afganistán
23	Estados Unidos	2	Armenia
23	Reino Unido	2	Eslovaquia
23	República Dominicana	2	Gambia
21	Argentina	2	Ghana
19	Paraguay	2	Mozambique
18	Alemania	2	Nigeria
17	Países Bajos	2	Sierra Leona
16	Venezuela	1	Angola
15	Chile	1	Argelia
14	Brasil	1	Austria
14	Francia	1	Azerbaiyán
14	Portugal	1	Bosnia y Herzegovina
13	México	1	Cabo Verde
12	Rumanía	1	Chipre
10	Canadá	1	Filipinas
9	Finlandia	1	Grecia
9	Uruguay	1	Guatemala
8	Guinea Ecuatorial	1	Guinea-Bissáu
8	Irlanda	1	Irak
7	Bélgica	1	Kiribati
7	Italia	1	Malí
7	Noruega	1	Mauricio
7	Suecia	1	Mauritania
6	Suiza	1	Nepal
6	Ucrania	1	Nicaragua
5	Bulgaria	1	República Centroafricana
5	China	1	República del Congo
5	El Salvador	1	Rusia
5	Honduras	1	Sudáfrica
5	Panamá	1	Túnez
5	Senegal	1	Turquía
4	Camerún	No figura nacionalidad: 19	
4	Moldavia		

Datos OAP.

La Asamblea Nacional les viene proporcionando a las Asambleas Espirituales Locales unos seminarios nacionales, los cuales se activaron en noviembre de 2016 para guiarles y discernir juntos cómo encauzar esa cultura de crecimiento en la sociedad española; de acuerdo al objetivo

planteado por el Plan quinquenal (2016-2021) que ha emitido la Casa Universal de Justicia⁹²⁴: que las 45 agrupaciones bahá'ís que hay en España lancen su Programa Intensivo de Crecimiento y que varias de ellas cuenten con pioneros que les ayuden en esta tarea.

Dicho de otra manera, existen micro-regiones conformadas por comunidades bahá'ís, que por medio de diversas estrategias, van invitando a más gente (amigos) a sumarse en la formación y en la acción, para contribuir al bienestar espiritual y material de sus comunidades. Este crecimiento se puede dar por medio de sus actividades básicas o a través de aquellas empresas que puedan ir surgiendo en esas zonas.

Tabla 7. Número de agrupaciones por zonas geográficas y nombre de las más avanzadas (OAP).

Zona Norte	Zona Este	Zona Sur
28 agrupaciones	30 agrupaciones	15 agrupaciones
Más avanzadas: <ul style="list-style-type: none"> • Asturias • Madrid ciudad • Valladolid • Gipuzkua 	Más avanzadas <ul style="list-style-type: none"> • Sevilla • Málaga 	Más avanzadas <ul style="list-style-type: none"> • Barcelona • Ebro Norte • Cartagena • Mallorca • Alicante ciudad • Valencia ciudad

Los «pioneros» son creyentes bahá'ís que abandonan su hogar, casi siempre provenientes de otros países, para prestar sus servicios y experiencia y así contribuir al crecimiento de la fe. Es lo que desde otros ámbitos religiosos se denomina un misionero, ellos visitan algunos hogares, previo contacto que ha surgido de una conversación sencilla, luego visitan el hogar y van viendo el

⁹²⁴ Cf. Universal House of Justice, *To the Conference of the Continental Boards of Counsellors*, Haifa, 29 December 2015: https://www.bahai.org/library/authoritative-texts/the-universal-house-of-justice/messages/20151229_001/1#275100978 (accedido el 03 de septiembre de 2020).

interés que manifiestan hacia la fe. También, pueden surgir contactos en distintos foros de información y educación en los que se hacen presentes los bahá'ís, como en fiestas dedicadas a las familias en un barrio, otros entran en contacto por la red. Así, poco a poco, van sembrando la fe.

En 2018, había unos 26 pioneros; luego, desde mayo de 2019 a marzo de 2020, se movilizaron unos 15. A continuación, exponemos los datos proporcionados por los pioneros sobre las actividades que acompañaron y en qué lugares hasta que se decretó el confinamiento debido a la Covid-19 en marzo de 2020. Entonces los lugares a los que fueron enviados para potenciarlos son:

- **Vizcaya-Bilbao (Barrio Anxuri):** 2 clases de niños, 5 grupos devocionales y 6 círculos de estudio.
- **Barcelona (Barrio La Marina):** 3 clases de niños, 11 grupos devocionales, 1 grupo prejóvenes y 11 círculos de estudio.
- **Zaynab (Barrios: Espronceda, Les Termes, Creu de Barberà y Campoamor):** 3 clases de niños, 10 grupos devocionales, 2 grupos prejuveniles y 8 círculos de estudios.
- **Girona (Barrios: Can Gilbert y Santa Eugènia):** 2 clases de niños, 3 grupos devocionales, 3 grupos prejuveniles y 2 círculos de estudio.
- **Sevilla (Barrio el Cerezo):** 3 grupos devocionales y 7 círculos de estudios.
- **Ebro Sur (Ciudad Utebo):** 2 clases de niños, 4 grupos devocionales, 1 grupo prejuvenil y 3 círculos de estudio.
- **Anillo de Alicante (Mutxamel-Barrio Ravalet):** 1 clase de niños, 3 grupos devocionales y 3 círculos de estudio.
- **Sierra Oeste (Majadahonda):** 1 clase de niños, 2 grupos devocionales, 1 grupo prejuvenil, y 1 grupo de jóvenes en el Barrio el Arcipreste.

1.2 Las actividades básicas.

Tal como me lo expresaba uno de los delegados de la Asamblea Nacional, el Dr. Sergio García, los bahá'ís están centrados en 3 áreas: el compartir la fe y trabajar en los barrios, la formación de las personas para trabajar en equipo y el desarrollo de capacidades para afrontar proyectos más complejos⁹²⁵; pero lo que hace a la dinámica más básica es proyectar una serie de actividades que son necesarias para el crecimiento de la fe y la construcción de comunidades.

El joven bahá'í perteneciente a la comunidad de Sevilla, Daniel Mantas; el sabio bahá'í de Barcelona, el Sr. Emilio Egea; y el Sr. Sinuhé Lozano de Madrid, como podrán ver en las entrevistas, nos resumen muy bien esas actividades. Se trata de una experiencia comunitaria en la que ponen a rodar un currículum con unas pautas diseñadas desde el Centro Mundial Bahá'í y que se vive como un constante proceso de aprendizaje individual y comunitario, siempre orientado a la transformación social: grupos devocionales, clases de niños, grupos de lo que ellos denominan prejóvenes, empoderamiento juvenil, y círculos de estudios para prepararlos para el servicio⁹²⁶. Sin embargo, un joven bahá'í valenciano nos resalta que son momentos de profundidad que ayudan a serenarse, a reflexionar, a poner en común qué pasos dar de cara a las actividades de la vida cotidiana y las programadas por ellos⁹²⁷.

Para dar visibilidad a estas actividades, pero desde ellos mismos, hay que reconocer que la comunidad local de Sevilla y la de Barcelona lo hacen muy bien, ya que cuentan con una lograda página web en la que están colgadas algunas de esas actividades⁹²⁸. No obstante, también se sirven de la red con el mismo objetivo, pero a modo de anuncios y con acceso a varios recursos, la Comunidad Bahá'í de Murcia⁹²⁹. La Comunidad Bahá'í de Valencia está trabajando muy bien con

⁹²⁵ Cf. Entrevista a Sergio García Magariño, Madrid, 04 de abril de 2019.

⁹²⁶ Cf. Entrevista a Daniel Mantas, Sevilla, 30 de abril de 2020; Cf. Entrevista al Sr. Emilio Egea Ruiz, Barcelona, 11 de mayo de 2020; Entrevista Sinuhé Lozano Polo, Madrid, 18 de enero de 2019.

⁹²⁷ Cf. Entrevista a Axel Toribio Esfijanium, Valencia, 13 de septiembre de 2020.

⁹²⁸ Ver: <https://bahaisevilla.wordpress.com/> (Sevilla); www.bahaiibercelona.org (Barcelona).

⁹²⁹ Ver: <https://comunidadbahaimurcia.blogspot.com/>.

los jóvenes, llevando a cabo reuniones de profundización sobre diversas temáticas a nivel local y global. En tiempos de la Covid-19 siguen sus reuniones mensuales por video-conferencias y también se conectan para tener momentos devocionales⁹³⁰.



Fachada del Centro Bahá'í de Murcia, Av. Juan Antonio Perea, nº4.



Fachada externa del Centro Bahá'í de Valencia (foto del doctorando). Calle Ramiro de Maetzu nº20, 2º piso.

⁹³⁰ Cf. Entrevista a Axel Toribio Esfijanium, Valencia, 13 de septiembre de 2020.



Salón donde tienen las actividades los bahá'ís y sus amigos en el Centro Bahá'í de Valencia.



Encuentro con Alexis Toribio Esfjianium en Valencia, 13 septiembre de 2020.

De una manera resumida, como para visibilizar estas actividades, pasamos a ofrecer las cifras de las mismas desde el año 2017 a marzo de 2020. Para los datos finales, fue necesario recurrir a varios Informes, que se nos ha proporcionado desde la OAP, y como podrán apreciar en los números de «simpatizantes» que participan, nos ayudan a constatar que realmente son actividades abiertas también a no bahá'ís. Antes de pasar a estos datos hay que rescatar algo que es clave para entenderlas y que nos lo recuerda un bahá'í:

« (...) todos los bahá'ís realizan actividades sociales. El servicio a los demás es una obligación de cada bahá'í y no depende de formar parte de una comunidad»⁹³¹.

⁹³¹ Cf. Entrevista a Axel Toribio Esfjianium, Valencia, 13 de septiembre de 2020.

Tabla 8. Actividades básicas en 2017

G. devocionales	Clases de niños	Grupos prejuveniles	Círculos de estudio
Total: 142.	Total: 45.	Total: 38.	Total: 79.
Participantes: 813	Participantes: 218.	Participantes: 195.	Participantes: 254.
Simpatizantes: 283	Simpatizantes: 155.	Simpatizantes: 166.	Simpatizantes: 112.

Tabla 9. Actividades básicas en 2018

G. devocionales	Clases de niños	Grupos prejuveniles	Círculos de estudio
Total: 143.	Total: 53.	Total: 28.	Total: 83.
Participantes: 806.	Participantes: 251.	Participantes: 129.	Participantes: 229.
Simpatizantes: 264.	Simpatizantes: 195.	Simpatizantes: 97.	Simpatizantes: 119.

Tabla 10. Actividades básicas en 2019

G. devocionales	Clases de niños	Grupos prejuveniles	Círculos de estudio
Total: 175.	Total: 49.	Total: 36.	Total: 106.
Participantes: 1019.	Participantes: 276.	Participantes: 153.	Participantes: 301.
Simpatizantes: 447.	Simpatizantes: 211.	Simpatizantes: 113.	Simpatizantes: 151.



Amigas estudiando libros del Instituto
Ruhí (Valencia, 2019).

A abril de 2020, se cuenta con 215 grupos devocionales, 55 clases de niños (con 64 maestros activos), 40 grupos prejuveniles (con 54 animadores activos) y 131 círculos de estudios (con 105 tutores). Participaron entre todos estos ámbitos un total de 1.906 personas, de las cuales unas 1.008 son simpatizantes. Por último, queda por destacar que hay una serie de barrios en los que las distintas actividades son muy florecientes y que, sin duda alguna, les ayudará a crecer el número de amigos, y en número de adhesiones a la fe. Esos barrios son:

- Bella Vista (Madrid).
- Pueblo Nuevo (Madrid).
- Barrio de El Cerezo (Sevilla).
- Distrito 6 (Barrio de Sabadell, Barcelona).
- Barrio de Ravalet (Anillo de Alicante).
- Barrio Santa Eugènia-Can Gibert (Girona).
- La Marina y Sarrià (Barcelona).

Forma parte de la dinámica propia de las comunidades locales y de las agrupaciones intentar llegar a más jóvenes de 16 a 20 años, como a más familias. Suelen realizar festivales familiares, cuya invitación la extienden a los que van entrando en contacto con ellos. En cuanto a los jóvenes bahá'ís, estos suelen realizar algunas actividades en sus barrios, a las que también se van incorporando sus amigos y conocidos. Estas plataformas le sirven para propagar y extender la fe.

En cuanto a la actividad con los jóvenes, durante todo el año 2019 hasta enero de 2020, han logrado movilizar e implicar a más de 350 jóvenes aproximadamente, en edades comprendidas entre 15 a 30 años y de distintas procedencias. Con estos encuentros intentan reforzar el valor de la amistad y del trabajo común por el entorno en el que viven, como para fortalecer la dimensión espiritual de los destinatarios, como para dar alas a la creatividad y poder proyectar lo que realmente pueden hacer por su barrio o comunidad.

Entre los meses de julio y agosto de 2019, se realizaron 7 campamentos: 3 de ellos destinados a prejóvenes y jóvenes, en Málaga, Mura-Barcelona y Cantabria. Los otros estaban destinados a la población con la que más trabajan por el momento, los adolescentes (prejóvenes) de 12 a 15 años. Estos se realizaron en: Llíria (Valencia), Madrid, Alicante, Jaca (Huesca)⁹³².

7.1.3. Centro de Estudios de Llíria (Valencia) y las escuelas de verano.

Bajo la guía de la Asamblea Nacional, existe una Junta Gestora del Centro de Estudios de Llíria⁹³³ que lleva funcionando desde el año 1971. Es uno de los principales centros de formación y en el que se realizan las siguientes actividades:

- La Escuela nacional de primavera.
- La Convención nacional.
- La Escuela de niños.
- La Escuela de persas.

⁹³² Cf. «Siete campamentos que harán historia», *Bahá'ís de España* 176 (agosto-septiembre 2019) 16-19.

⁹³³ Ver: <http://www.comunidadbahai.org/lliria/>.

- Escuela de verano para familias.
- El seminario para formadores del Instituto de Estudios sobre Prosperidad Global.
- El seminario para jóvenes universitarios del Instituto de Estudios sobre Prosperidad Global.
- El seminario para Asambleas Espirituales Locales.

De todas estas actividades, es interesante la convocatoria anual que tiene la Escuela de persas, destinada a todos aquellos bahá'ís iraníes que se encuentran dispersos por distintas partes del mundo. Una cuestión que siempre tratan en dichos encuentros es sobre la situación real de los bahá'ís que se encuentran en Irán, además les sirve para no olvidarse de sus raíces. Sobre la persecución de los bahá'ís, la Comunidad Bahá'í de España da visibilidad a las mismas; por un lado, sobre la violación de los derechos humanos de los bahá'ís en Irán por medio de una web (caso de Irán)⁹³⁴; y algunas noticias sobre los bahá'ís en Yemen, que están colgadas en la web oficial en las noticias que ofrece la Oficina de Asuntos Públicos⁹³⁵.

⁹³⁴ Ver: <http://www.bahai.es/iran/>.

⁹³⁵ Ver: <https://bahai.es/derechoshumanos/persecucion-en-yemen/>.



Una de las entradas al Centro de Estudios de Liria (Valencia, 2019).



Zona ajardinada y de paseo.



Actividad prejóvenes (2019).



Bahá'is de Valencia y Castellón en la Casa de Estudio (2019).

2 La experiencia de ser un bahá'í y la pertenencia a la comunidad bahá'í

Lo que cualquier bahá'í acentúa, a la hora de responder a la pregunta, ¿qué significa ser bahá'í y pertenecer a una comunidad bahá'í? es que reconocen a Bahā'ollāh como Manifestación de Dios. Es decir, existe una adhesión a la persona del profeta, que por decirlo de otra manera, les conecta con el Misterio y con la revelación de Dios por medio de su figura y enseñanzas. Por lo tanto el creyente, por medio de este intermediario, se abre a Dios, toma conciencia de su presencia en su propio esfuerzo de trascendencia, le genera un vínculo con la Manifestación de Dios, que para él es reflejo de Dios mismo.

Además, el creyente bahá'í individualmente y colectivamente, se esfuerza por estudiar y comprender las enseñanzas y leyes que brotan de la revelación de Bahā'ollāh para ponerlas en práctica en la vida diaria y para proyectarla por medio de distintos actos de servicio de cara a su comunidad y hacia la sociedad. Aquí tenemos otro elemento importante de esta religión, que es una religión profética de la *escritura y de la ley*, donde lo esencial es lo revelado por el profeta; aunque también consideren como textos sagrados para fundamentar su ser, quehacer y servicio, los escritos del Bāb y de Abdol-Bahā.

Los bahá'ís tienen unas actividades básicas, como vimos, son las reuniones devocionales, círculos de estudios, clases de niños, clases de prejóvenes, diversos compromisos en distintos barrios. Para ellos son espacios de alimento individual y de expresión comunitaria de la fe, en lo más profundo son espacios sociales de proyección de la actitud religiosa, donde cada uno se siente conectado al grupo. Esto le ayuda a crear una identidad comunitaria y unos lazos más fuertes, que los que puedan tener con otros grupos humanos. No dejan de ser espacios y actividades, que buscan alimentar la pertenencia a una comunidad religiosa. Esto espacios al compartirlos con los demás, a los que con el tiempo les llaman «amigos», les sitúa en una constante tensión de compartir la fe y dar cauce a las enseñanzas y principios sociales. Algunas personas simplemente pasan a ser simpatizantes, otras con el tiempo se convierten a esta religión. Ellos suelen decir que

no hacen proselitismo, pero si la mayoría de sus actividades buscan propagar la fe y sumar seguidores en un proyecto común de servicio a la humanidad, ¿cómo llamar a esta estrategia que está patente en casi todos los Mensajes que emite la Casa Universal de Justicia?

Al intentar plasmar la experiencia de lo que significa ser un bahá'í, se podría decir lo siguiente:

- Es una persona que se ha dejado cautivar por las enseñanzas bahá'ís, donde las enseñanzas del profeta y fundador de su religión ocupan el centro en su vida; de tal manea que se dejan educar por ellas y les permite crecer y madurar, como aprender a leer la realidad. La adhesión a la figura y enseñanzas de Bahā'ollāh las viven con gran devoción y con alegría, ya que constituyen la principal fuente para su transformación espiritual y moral. Es una especie de alimento y guía que les llega a ellos como una especie de energía divina, que les ayuda a realizar el peregrinar cotidiano y dar sentido a sus vidas⁹³⁶.
- Un bahá'í es el que está convencido que Bahā'ollāh es la Manifestación de Dios para esta época, y por lo tanto también la religión bahá'í. Además, la fe en él y en sus enseñanzas les llena y les ayuda a descubrir cuál es su propósito en la vida⁹³⁷.
- Un bahá'í es aquel que al aceptar a Bahā'ollāh y a su revelación, intenta ser un reflejo de Dios, puesto que la revelación del fundador le ha ayudado a interiorizar que fue creado a imagen y semejanza del Creador. Es una experiencia de fe personal y comunitaria, que gracias a un proceso, el creyente va tomando conciencia de la responsabilidad que tiene con los demás y la sociedad. Por lo tanto, que tiene llevar a la práctica su fe contribuyendo a la transformación de la sociedad y del mundo⁹³⁸.

⁹³⁶ Cf. Entrevista al Sr. Emilio Egea Ruiz, Barcelona, 11 de mayo de 2020; Entrevista Farid Yazdani, Madrid, 14 de enero de 2019.

⁹³⁷ Cf. Entrevista a Yasmin Oyana Lozano Kiely, Madrid, 18 de enero de 2019; Fadel Mabrouki, Madrid, 18 de enero de 2019.

⁹³⁸ Cf. Entrevista a Clarisa Nieva Echeverría, Madrid, 14 de noviembre de 2019.

- Ser bahá'í es un modo de vida que abarca todos los aspectos de la vida del creyente, incluso les da un vínculo fuerte de pertenencia a una comunidad⁹³⁹. Aquí añadimos, teniendo en cuenta diversos momentos de conversación con ellos, que esa conciencia de pertenencia a una comunidad no solo es a la local, sino también a la nacional y mundial. Esto se debe a la honda experiencia y creencia de que Dios nos ha creado para la unidad entre todos; de ahí que un buen bahá'í no es nacionalista, sino que se siente un ciudadano del mundo. Y la manera de hacerlo patente, es que sus comunidades están conformadas por personas de distintas clases sociales, razas, etnias y de distintos orígenes religiosos.
- El ser bahá'í se vive como una bendición, un regalo o una gracia de Dios que les permite comprender que la revelación de Dios es progresiva. Además, que es voluntad de Dios que el hombre se eleve potenciando sus capacidades, consideradas estas como dones de Dios, para ponerlas al servicio de la humanidad⁹⁴⁰.

Otro elemento que queda reflejado en las entrevistas, y que también se rescata de los diversos contactos con ellos, es que los hijos de una familia bahá'í son considerados bahá'ís; pero, al cumplir 15 años de edad, se les permite investigar por ellos mismos sobre la fe y decidir si quieren adherirse a ella. Esto implica una total adhesión al mensaje de Bahá'ollāh, como acatar todo lo que se refleja por el Orden Administrativo. En el caso de que decidiera no ser bahá'í, se le permite ser de cualquiera de las grandes religiones del mundo, con las que tienen una familiaridad intelectual, debido a la formación que han recibido sobre ellas en sus círculos de estudios en la niñez y antes de cumplir los 15 años.

A partir de los 15 años, como todo bahá'í, tienen la misión de seguir formándose y en difundir la fe. Quizás la cortesía, la apertura, la generosidad, y la tolerancia que les caracteriza, son los mejores medios para propagar la fe. Hay que saber que ellos tienen prohibido recurrir a

⁹³⁹ Cf. Entrevista a Diana Jiménez, Madrid, 14 de noviembre de 2019.

⁹⁴⁰ Cf. Entrevista a Daniel Mantas, Sevilla, 30 de abril de 2020.

un proselitismo agresivo, sino que solo presentan la fe cuando ven que una persona es receptiva y va dando señales de interés.

Los bahá'ís de España siguen alimentando su fe y compromiso desde los momentos más sencillos de los encuentros y celebraciones que tienen marcadas, como por medio de los distintos ámbitos de estudio y aprendizaje, entre ellos y sus amigos. Esto nos pone ante una comunidad de fe que no es rígida ni cerrada, pero que sí sabe combinar estudio, oración y acción. Como su discurso y actitudes hacia los demás, reflejan ese espíritu de unidad, universalidad, de preocupación por el progreso social, el respeto por la diversidad, la paz social y mundial, la erradicación del fanatismo y fundamentalismo religioso, el derecho de los inmigrantes, etc. Quizás es una religión joven, que puede seguir creciendo y ser atractiva para tantos buscadores que aún no han encontrado su norte y que quieren dar sentido profundo a sus vidas.

El *humus* de un bahá'í se cultiva a partir de ese fenómeno originario que es la oración. Están las oraciones personales y los espacios devocionales, ambas formas alimentan principalmente el alma del creyente, le permite a este comunicarse con Dios, con el Espíritu Santo, con la Manifestación de Dios (Bahā'ollāh); y, de esta manera, su alma va logrando un estado espiritual más elevado⁹⁴¹. Además, es uno de los «pilares fuertes» y un «motor para la transformación social», que da sentido a todo los demás pilares⁹⁴². Es más, la oración y las demás actividades básicas contribuyen a que uno pueda hacer una lectura espiritual de la realidad y ayuda al mejoramiento comunitario «desde abajo hacia arriba», a cada uno y a todos⁹⁴³.

Cuando una comunidad de creyentes ora, sin duda alguna los frutos son muchos, y al reconocer en el caso de los bahá'ís que hacen oración, nos sirve para poder conocer la

⁹⁴¹ Cf. Entrevista a Axel Toribio Esfijaniun, Valencia, 13 de septiembre de 2020.

⁹⁴² Cf. Entrevista a Sinuhé Lozano Polo, Madrid, 18 de enero de 2019.

⁹⁴³ Cf. Entrevista a Yasmin Oyana Lozano Kiely, Madrid, 18 de enero de 2019.

experiencia de ese vínculo que tienen con Dios, como los vínculos religiosos con los miembros de su comunidad, a captar cuáles son esas actitudes personales y comunitarias hacia los que ellos convocan para participar en ese ámbito, a intentar leer sus emociones y sentimientos, y qué valores espirituales y éticos están involucrados. Por lo tanto, tanto para ellos como para cualquier creyente de otra religión, la oración es fundamental para que el cuerpo religioso (comunidad) y sus diversas proyecciones internas y externas cobren sentido y abran al servicio y todo tipo de compromiso.

Fotos con otros entrevistados



Con Sinuhé Lozano, Madrid, 18 de enero de 2019.



Con Yasmin Oyana y Fadel Mabrouki, Madrid, 18 de enero de 2019.



Con Farid Yazdani, Madrid, 14 de enero de 2019.

Muchos otros elementos que hacen a la experiencia de ser un bahá'í quedan reflejados ya en las entrevistas, basta con leerlas detenidamente para constatar lo que venimos describiendo y lo que nos queda por decir. No obstante, a continuación, quiero rescatar algunas cuestiones que hacen a su religión que ellos mismos las expresaron o que yo he podido captar en los distintos momentos que me he relacionado con ellos:

- La invitación de un bahá'í que hace a su comunidad religiosa para que tenga capacidad de autocrítica, de plantearse cómo están manifestado el ideario bahá'í en aquellos espacios de participación pública. Si les mueve el profundo deseo de contribuir a la transformación social o simplemente les interesa tener más adeptos y hacer propaganda de la fe. Junto con esto propone que, cualquiera que quiera estudiar a esta minoría religiosa, que haga el esfuerzo de ver si las creencias, principios y buenos deseos de la fe bahá'í están transformando la vida de los creyentes y si realmente logran plasmarlos en la vida diaria; o simplemente son propuestas teóricas que con el tiempo se pueden volver estériles⁹⁴⁴.
- Todos tienen la convicción profunda de que el mensaje de Bahá'ollāh se extenderá cada vez más, y cuando haya tocado el corazón y la conciencia de cada ser humano en este mundo, allí despuntará el Nuevo Orden Mundial. En su discurso es constante resaltar que actualmente estamos viviendo una etapa de un doble proceso que son paralelos, uno desintegrador y otro integrador, pero que en definitiva nos ayuda a avanzar a nivel personal y social hacia esa civilización divina y nuevo orden global. Las enseñanzas bahá'ís ayudan a potenciar todas las capacidades para que siga creciendo ese proceso integrador.
- En el seno de las familias bahá'ís, promueven en sus hijos a que ellos mismos investiguen sobre las distintas religiones, dándoles la libertad de elección para adherirse a una de ellas y si deciden ser bahá'ís, seguirán cultivando la educación espiritual y moral, como a involucrarse en procesos de desarrollo de capacidades para poder ser auténticos servidores tal como lo piden sus enseñanzas. De esta manera, ya estarán en condiciones de aportar su granito de arena al mejoramiento de la comunidad religiosa y a la comunidad del entorno en donde viven. Todas las comunidades bahá'ís en esta dinámica van aportando lentamente al mejoramiento del mundo y dar pasitos hacia la unidad de la humanidad. Tienen la

⁹⁴⁴ Cf. Entrevista a Farid Yazdani, Madrid, 14 de enero de 2019.

profunda fe que la Paz Mayor y el Nuevo Orden Mundial se hará realidad, ya que es un mandato divino.

- Los bahá'ís de España son conscientes de que aún siguen siendo desconocidos por muchos, a pesar que cada vez más desarrollan a nivel local varias actividades básicas y de participar en entidades nacionales, como en otros espacios con diversos actores sociales. Desde afuera, considero que ponen más énfasis en que sean conocidos en foros institucionales que de alguna manera tienen una mejor repercusión pública. Esto se entiende porque uno de los principales objetivos es la participación en los discursos prevalentes de la sociedad.

A continuación, simplemente se pasa a dar visibilidad por medio de imágenes a uno de los espacios claves para la comunidad bahá'í, la Fiesta de los 19 días. En este caso ponemos como ejemplo la viva comunidad de la ciudad de Barcelona (2019). Este espacio les permite afianzar la pertenencia a su comunidad de fe y a tomar conciencia del servicio que están haciendo. Además, allí comparten información de sus proyectos, de los fondos económicos que tienen y de los recursos humanos con los que cuentan. La consulta es fundamental para dar cauce a sus proyecciones, como para resolver dudas y superar algunas cuestiones que les preocupan.



Foto general de los participantes de la comunidad local de la ciudad de Barcelona



Momento de la parte social abierta a sus amigos.



Fachada del Centro Bahá'í de Barcelona.



Salón dedicado a las reuniones.



Momento especial donde se pone en práctica la consulta.

3 Participación en el discurso público sobre varias cuestiones sociales.

En este apartado haremos referencia a la participación de la Comunidad Bahá'í de España (CBE), por medio de sus representantes de la Oficina de Asuntos Públicos (OAP) en algunos foros sobre distintas temáticas sociales, en donde la religión tiene un papel importante. Aquí nos ceñiremos en la etapa que va de 2016 a 2019, por la sencilla razón de querer acotar y ofrecer a modo de ejemplo aquellos más cercanos al tiempo presente. Lo importante es darles visibilidad ya que, de esta manera, podemos demostrar que esta minoría religiosa no es indiferente a las problemáticas locales que surgen en nuestra sociedad; ni mucho menos son indiferentes a los problemas globales, que también tarde o temprano nos afectan. Incluso, nos permite ver que se va construyendo un pensamiento bahá'í que está fundamentado en sus principales enseñanzas y principios, pero haciendo el esfuerzo de realizar una lectura de la realidad.

Como podremos ver a continuación, en varios foros se repiten los nombres de los representantes bahá'ís, lo mismo se hizo patente en el capítulo dedicado a la Comunidad Internacional Bahá'í. Esto nos lleva a sostener que, son las personas que mejor preparación tienen para proyectar un discurso, de hecho, mi acercamiento a ellos me ha llevado a constatar que tienen una muy buena formación académica y oratoria, a cuya excelencia también contribuye el trasfondo espiritual y moral que reflejan. Son personas de profunda fe y de una gran talla moral, sensibles a los signos de los tiempos.

- Discursos sobre la construcción de la paz y erradicación de la violencia

Para que haya auténtico desarrollo en nuestras sociedades, tiene que haber un compromiso auténtico por la construcción de la paz, y en esto la CBE viene contribuyendo con su discurso en distintos escenarios. Uno de ellos fue en unas jornadas realizadas en el País Vasco, del 13 al 14 de diciembre de 2016, en las que se discernió cómo avanzar en la construcción de ciudades y municipios libres de violencia. Estas fueron organizadas por el Instituto DEMOSPAZ⁹⁴⁵, con la coorganización de la Fundación Cultura de Paz⁹⁴⁶, el Gobierno Vasco y la Universidad del País Vasco. En este evento participó el Director de la OAP, el Dr. Sergio García Magariño, quien en su intervención hizo un llamado a leer los distintos factores que influyen en la generación de los radicalismos violentos, incluso, en los radicalismos religiosos; tanto a nivel local y global. Además, él manifestó que, una buena educación en conocimientos científicos y en religión son necesarias para prevenir la radicalización en las personas. Es más, quiso remarcar que es vital apostar por una buena educación de las nuevas generaciones; a las que hay que dotar de herramientas cognitivas, de estructuras morales sólidas y de una rica dimensión espiritual, que provienen de las tradiciones religiosas⁹⁴⁷.

⁹⁴⁵ Ver: <http://www.demospaz.org/>

⁹⁴⁶ Ver: <http://www.fund-culturadepaz.org/>

⁹⁴⁷ Cf. «La oficina de asuntos públicos participa en las jornadas de paz en el País Vasco», *Bahá'ís de España* 173 (noviembre-enero, 2017) 19.

El 23 de marzo de 2017, varios líderes religiosos nacionales, representantes políticos y de comunidades religiosas de Valencia fueron convocados por el Cardenal Antonio Cañizares en la Universidad Católica de Valencia para orar por la paz y dialogar sobre las aportaciones de las religiones en la construcción de la paz mundial. En ese marco, también condenaron los atentados de Londres, que habían ocurrido un día anterior en Westminster⁹⁴⁸. Gracias a la foto de grupo, podemos saber que el representante nacional de la CBE fue el Dr. Sergio García Magariño.

Del 19 al 21 de abril de 2017, se llevó a cabo en Madrid, un foro internacional sobre ciudades sin violencia. Este evento fue patrocinado por el Ayuntamiento de Madrid, bajo la autoridad de la alcaldesa, Manuela Carmena. La CBE fue representada por dos creyentes, Aurora González y Adrián Jiménez. La creyente bahá'í valoró positivamente todos los esfuerzos comunes entre instituciones públicas, comunidades e individuos en la educación de las bases. Respecto a la educación, la comunidad bahá'í manifestaba su disponibilidad de cooperación para erradicar la violencia, destacando que entre todos hay que promover una educación que contribuya a una sana convivencia y a la paz. El representante de la OAP, Adrián Jiménez, ahondó en la necesidad de dar espacios a la religión en la vida pública; pero que sea con normalidad y haciendo el esfuerzo de comprender sus lógicas. Sobre las religiones sostenía que todas tienen que abandonar toda pretensión de exclusividad, para que de verdad se edifique una sociedad pacífica desde el reconocimiento de la diversidad religiosa y así, evitar los fundamentalismos. Es más, señaló que es necesario que las religiones revisaran sus propias estructuras, en esforzarse para hacerlas más democráticas⁹⁴⁹.

Otro escenario de reflexión compartida, en orden a la construcción de la paz, son aquellos espacios donde se abordan cuestiones en torno a los inmigrantes en nuestra sociedad, sobre todo, ante los distintos desafíos que emergen por el notable crecimiento que se viene dando. Esto nos

⁹⁴⁸ Cf. OAP, «Representantes religiosos nacionales se reúnen por la paz en Valencia», Madrid, 27 de marzo de 2017: <https://bahai.es/noticias/2017/03/27/representantes-religiosos-nacionales-se-reunen-por-la-paz-en-valencia/> (accedido en enero de 2020).

⁹⁴⁹ Cf. «La educación como llave para las ciudades de paz», *Bahá'ís de España* 174 (julio-agosto, 2017) 15.

plantea algo esencial, el tener que saber convivir con ellos y en el saber gestionar de la mejor manera las distintas culturas y religiones. La CBE, en cierta manera, es experta en esto por la constitución misma que tienen sus comunidades. Sobre esta temática, se realizó un Simposio en San Sebastián el 16 de junio de 2017, al que titularon: *Pluralismo etnoreligioso y auge del populismo radical y la ultraderecha en Europa*. El mismo se llevó a cabo en el Museo San Telmo de Donostia, en colaboración con el Instituto de Gobernanza Democrática y el auspicio de la Universidad del País Vasco y otras Instituciones nacionales e internacionales. Allí intervino el Dr. Sergio García Magariño, en el marco de un panel sobre el estado del pluralismo etnoreligioso en Europa; que ha compartido con el Dr. Alexander Görlach, profesor de la Universidad de Harvard. El bahá'í dijo que:

Una interpretación sesgada de la teoría de la secularización y un marco liberal que se presenta a sí mismo como neutral y que marca las claves, el tono y el lenguaje del debate público dificultan la comprensión y gestión de fenómenos vinculados con la religión (...) Esos fenómenos deberían analizarse primero teniendo en cuenta las claves de la religión y posteriormente otros factores de índole política o identitaria.⁹⁵⁰

En 2018, la OAP y la Universidad de la Mística de Ávila (CITES) dieron por concluido un ciclo de conferencias que se iniciaron en 2015 sobre *Los desafíos del siglo XXI: una perspectiva bahá'í*. El tema central de esta última sesión giró en torno al gran reto colectivo de la paz, en la que la Srta. Leila Sant Massarrat intervino desde la perspectiva bahá'í. Ella insistió en la necesidad de potenciar la verdadera naturaleza del ser humano en su espíritu para que, de esta manera, se pueda tener mayor confianza en aspirar a la paz e inspirar a la acción, para establecerla.

Con ocasión de esta conferencia, el Diario de Ávila plasmó una entrevista que se le hizo al Director de la OAP y coorganizador de estas jornadas: el Dr. Sergio García Magariño. En ella, se ofrece su lectura sobre la construcción de la paz en pleno escenario del siglo XXI, en la que resalta

⁹⁵⁰ «Combatir los extremismo y gestionar el pluralismo etnocultural», *Bahá'ís de España* 174 (julio-agosto, 2017) 16.

que tenemos la gran oportunidad para construirla y para que sea duradera. Para poder lograrlo destaca que:

- Es necesario, con el esfuerzo de todos, que se superen las desigualdades sociales y económicas.
- En avanzar hacia una madura federación internacional; como en seguir trabajando por la erradicación de la pobreza en nuestro mundo y crear una situación económica más justa.
- Tener que abordar con urgencia el cambio climático, ya que es una auténtica amenaza para la paz. Esto requiere dejar a un lado los egoísmos, el espíritu de competencia y las dinámicas de conflictos, para reemplazarlas por el espíritu de reciprocidad y el compromiso por el bien común. En darnos cuenta de que tenemos que reaccionar a tiempo, con buenas políticas discernidas con la participación del mayor número de actores, a nivel local, nacional e internacional; porque las duras consecuencias del cambio climático traerán escasez de recursos, provocarán migraciones forzadas y se agitarán aún peor varios conflictos que están latentes⁹⁵¹.

Hay otras contribuciones previas que hizo el Dr. Sergio García Magariño en la Universidad de Valladolid y en la Universidad de la Mística de Ávila. El 29 de septiembre de 2016, en la Facultad de Trabajo de la sede de Palencia, se presentó una lectura de los problemas contemporáneos desde la perspectiva bahá'í. Una actividad que fue promovida por el Dr. Jesús Alberto Valero, profesor de sociología y director de la revista internacional *Journal of the Sociology and Theory of Religion*.

En esta misma línea, el jueves 27 de octubre de 2016 en la Universidad de la Mística de Ávila, el Dr. Sergio García Magariño impartió una conferencia sobre: *Desafíos y posibilidades del siglo*

⁹⁵¹ Cf. Entrevista a Sergio García Magariño, «Se dan las condiciones idóneas para poder establecer de una vez por todas una paz duradera», *Diario de Ávila*, Lunes 18 de marzo de 2018, 12.

*XXI: hacia un nuevo modelo de gobernanza*⁹⁵². Estas aportaciones se dieron en un marco general sobre Religión, Espiritualidad y Cultura. Por último, el 23 de febrero de 2017 en Ávila; el Dr. Sergio García Magariño exploró en una conferencia la relación y el diálogo entre ciencia y religión, como necesarios para avanzar hacia una nueva civilización. Allí, manifestó que es necesario implantar ese diálogo en el ámbito de la realidad social para poder buscar modelos de organización social más justos, sostenibles y pacíficos⁹⁵³.

- Discursos sobre la prevención de la radicalización violenta

El 26 de octubre de 2018, en el Centro de Estudios Universitarios (CEDEU) adscrito a la Universidad Rey Juan Carlos⁹⁵⁴ en convenio con el Instituto para el Conocimiento, la Gobernanza y el Desarrollo Global de inspiración bahá'í⁹⁵⁵, se inauguró el primer seminario sobre prevención de la radicalización violenta. En este evento participaron algunos expertos del Centro de Inteligencia contra el Terrorismo y el Crimen Organizado (CITCO), la Fundación Pluralismo y Convivencia del Ministerio de Justicia, el Movimiento contra la Intolerancia, la OAP; como otros representantes de instituciones civiles, religiosas, académicas, etc.

En el primer panel en el que se abordaron los factores que influyen en la radicalización violenta, la representante de la OAP, Leila Sant Massarrat, quien compartió la mesa con el Dr. Juan José Tamayo (Universidad Carlos III de Madrid), se centró en tratar de definir este fenómeno y en describir su proceso. Ella se sumaba al consenso de entender la radicalización como un proceso complejo y no lineal, pasando por una serie de hitos de forma escalonada hasta llegar a la manifestación extrema del mismo. Esas etapas críticas por las que pasa el individuo son la

⁹⁵² Cf. Iglesia en España, *Ecclesia*: <https://www.revistaecclesia.com/desafios-y-posibilidades-del-siglo-xxi-hacia-un-nuevo-modelo-de-gobernanza-en-cites/> (accedido, enero de 2020).

⁹⁵³ Cf. «Ciencia, religión y progreso social», *Bahá'ís de España* 174 (abril-mayo, 2017) 15.

⁹⁵⁴ Ver: <https://www.cedeu.es/>

⁹⁵⁵ Ver: <https://gobernanza.es/>. El fundador y Director es el Dr. Sergio García Magariño, quien también lleva la dirección del programa televisivo Amaranta.es sobre gobernanza y economía (ver: <https://amaranta.tv/>). Si bien el Instituto y el canal televisivo son de inspiración bahá'í, no pertenecen a la comunidad ni a las instituciones de esta religión.

radicalización cognitiva, adopción de la violencia como única vía para encausar su ideología y adhesión a un grupo radical y la ejecución de la violencia por la cual exalta su ideología⁹⁵⁶.

Después, hubo un segundo seminario exclusivo para periodistas el 15 de marzo de 2019, nuevamente en el CEDEU-URJC. Allí, participó en un panel la bahá'í Dunia Donaires⁹⁵⁷. En esos días, se debatió sobre si los medios en la sociedad española están contribuyendo a la cohesión social, o al contrario, a la fractura social. En este evento se distribuyó un decálogo para la prevención de la radicalización en el que quedaron reflejadas sintéticamente las conclusiones del primer seminario. El orden del mismo es el siguiente: 1. ¿Qué es la radicalización?, 2. Tipos de radicalización, 3. Proceso de radicalización violenta, 4. Dinámica de radicalización individuales, 5. El entorno meso-sociológico de la radicalización, 6. El agente de radicalización, 7. Elementos macro-sociológicos de la radicalización, 8. Mecanismos de prevención primaria de la radicalización, 9. Atajar la radicalización violenta una vez que ya existe y 10. Desradicalización y reinserción de los radicalizados⁹⁵⁸.

Finalmente, del 1 al 3 de julio de 2019, en el Centro 21 de Marzo de Tres Cantos se llevó a cabo un curso de verano titulado: *Libertad de creencias (pensamiento, conciencia y religión) y radicalización violenta: situación y soluciones*. El mismo fue organizado por la Universidad Autónoma de Madrid, la OAP y el Ayuntamiento de Tres Cantos⁹⁵⁹ en el que participé. En este curso intervinieron dos miembros de la OAP: Leila Sant Massarrat y Sergio García Magariño.

El 1 de julio al mediodía, en el marco del tratamiento del concepto de radicalización, Leila Sant Massarrat abordó dicho concepto. Luego intervino el Dr. Jaime Roseell Granados,

⁹⁵⁶ Cf. L. Sant Massarrat, *Naturaleza y tipología de la radicalización*, en S. García Magariño-D. Donaires León (coords.), *Radicalización violenta: vías para la acción preventiva*, Editorial Sínderesis, Madrid 2019, 13-15.

⁹⁵⁷ Cf. OAP, «Replantear el rol de los medios en una sociedad de transformación»: https://www.religiondigital.org/espana/Replantear-rol-medios-sociedad-transformacion-periodistas_0_2103989598.html (accedido el 18 abril de 2020).

⁹⁵⁸ Cf. OAP, «Se publica un decálogo sobre prevención de la radicalización», Madrid, 18 de marzo de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/03/28/se-publica-un-decalogo-sobre-prevencion-de-la-radicalizacion/>

⁹⁵⁹ Cf. OAP, «Concluye el curso de verano de la UAM sobre radicalización violenta», Madrid, 3 de julio de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/07/04/concluye-el-curso-de-verano-de-la-uam-sobre-radicalizacion-violenta/> (accedido en abril de 2020).

Catedrático de la Universidad de Extremadura, especialista en Derecho Eclesiástico del Estado. Ese mismo día, en el siguiente panel, intervinieron: el Dr. Sergio García Magariño, Director de la OAP; y el Sr. Esteban Ibarra Blanco, Presidente de la Asociación Movimiento contra la intolerancia. Ellos abordaron la cuestión del discurso de odio.

El panel comenzaba con una pregunta, ¿qué se ha hecho y dónde estamos?⁹⁶⁰ Concretamente, el Dr. Sergio García Magariño, primero explicó la teoría científica sobre el triángulo de la violencia en general del sociólogo y matemático noruego, Johan Galtung. Luego expresó que, debido a que los programas televisivos contienen cada vez más tipos de estos discursos y la instalación de los mismos son patentes en varias intervenciones en el Congreso de los Diputados y en las redes sociales, todo esto, sin duda alguna influye, para que cada día se radicalicen y se legitimen. Después, intentó responder a otra pregunta, ¿por qué se instalaron en el espacio público y en la deliberación colectiva los discursos radicales y extremistas? Sergio García manifestaba que la lógica de la economía ha ido colonizando los distintos ámbitos de la vida social, que fue llevando a una dinámica de conflictos y competición, como a la tendencia del espectáculo. Además, al habernos acostumbrado a estar tan expuestos a la violencia y a los conflictos, esto nos ha llevado a ser menos tolerantes. Agregaba que los contornos morales se han ido diluyendo con la secularización; y que esto trae pérdidas de identidad y de referencias. De ahí que su propuesta, desde una perspectiva bahá'í, fue apelar al diálogo y a la escucha, a potenciar la solidaridad y la colaboración, en lograr un mayor concierto de la sociedad civil e implicar más a las comunidades religiosas, ya que esto permitirá potenciar el diálogo entre ciencia y religión, para lograr programas efectivos que nos ayuden al cambio social y a su progreso.

Este curso de verano organizado por la CBE fue relevante, ya que lograron convocar a importantes personalidades como, por ejemplo, el presidente del Tribunal Constitucional, el

⁹⁶⁰ Ver: https://www.youtube.com/watch?v=7M_TO28uYX4

Magistrado Juan José González Rivas; el Alcalde de Tres Cantos, Jesús Moreno García; el Jefe de la Comandancia de la Guardia Civil de Madrid, Diego Pérez de los Cobos; el Magistrado Ignacio Ulloa Rubio, juez español en el Tribunal de Justicia de la Unión Europea, los periodistas Carmelo Encinas Campa y Carlos Cuesta Arce, diversos catedráticos y tres subdirectores generales de relaciones con las confesiones.

- Lucha contra el hambre en Madrid

El 10 de abril de 2015, en la sede de la Comisión Europea en Madrid, se llevó a cabo la I Conferencia contra el hambre en Madrid. En ella se constató que la ciudad estaba sumergida en una situación de emergencia alimentaria, de ahí, que unas 40 organizaciones y movimientos sociales que participaron insistieran en que se garantizara el derecho a la alimentación de los más necesitados. Es decir, que se incorpore este derecho en la agenda política y social. Así, se logró un Pacto contra el hambre al que se adhirieron la mayoría de los partidos políticos de Madrid. El empujón hacia este pacto lo dio la «Carta contra el Hambre» (CCH) de ese año, que comenzó a circular para que otros firmaran en la plataforma de internet de Exodo.org. A fecha 15 de abril de 2015, en la lista de los firmantes no aparece aún la CBE. Será, a partir de la II Conferencia en 2017, cuando se adherirá y aportará con sus propuestas en esta campaña.

El 22 de septiembre de 2016, la OAP formó parte de una iniciativa contra el hambre pensada por la alcaldesa de Madrid, Manuela Carmena. Ella ideó un seminario al que fueron convocados técnicos de algunos ayuntamientos de España y concejales, como varias organizaciones y universidades. El representante de la CBE, el Dr. Sergio García Magariño, valoró positivamente este esfuerzo y no dudaron en adherirse y ampliar horizontes desde la perspectiva bahá'í. Para él, la lucha contra el hambre requiere antes trabajar por un nuevo modelo de gobernanza y de organización social desde la encarnación del principio de la unidad que permita diseñar programas

de desarrollo social y económico sostenibles, como empoderar a la población en orden a la soberanía alimentaria⁹⁶¹.

El 1 de junio de 2017, se celebró la II Conferencia contra el hambre en el Palacio de Cibeles en Madrid. La CBE nuevamente se hizo presente, dando su total apoyo para mejorar las políticas de distribución de alimentos desde una propuesta más holística que permitía superar el mero asistencialismo, para avanzar hacia un desarrollo sostenible individual y comunitario⁹⁶². Luego, el 9 de octubre de 2017, se adhirieron al proyecto del Observatorio del Derecho a la Alimentación en España (ODA-E)⁹⁶³, que fue presentado en el Congreso de los Diputados en 2018. Después, participaron en la III Conferencia contra el Hambre, que se realizó en la ciudad de Getafe el 3 de abril de 2019.

Las principales ideas que viene aportando la CBE ya están reflejadas en un libro titulado: *Haciendo realidad el derecho a la alimentación en España*⁹⁶⁴, en los que participaron varios miembros del ODA-E. El Dr. Sergio García Magariño y la abogada bahá'í Leila Sant Massarrat, desde la experiencia de sus comunidades, siguen apostando por un proceso de aprendizaje colectivo, la participación y la creación de capacidades. Para ellos es importante saber conjugar ciencia, ética y religión para aprender a cooperar y poner en práctica la consulta con el objetivo de llegar a consensos por el bien común. De esta manera, la unidad entre mayor número de implicados es lo que permitirá enriquecer las políticas alimentarias para luchar contra el hambre y garantizar la sostenibilidad⁹⁶⁵.

⁹⁶¹ Cf. OAP, «El ayuntamiento de Madrid hace un llamamiento para mejorar los mecanismos de gobernanza local, acabar con el hambre y avanzar hacia la soberanía alimentaria», Madrid, 26 de septiembre de 2016: <https://bahai.es/noticias/2016/09/26/el-ayuntamiento-de-madrid-hace-un-llamamiento-para-mejorar-los-mecanismos-de-gobernanza-local-acabar-con-el-hambre-y-avanzar-hacia-la-soberania-alimentaria/> (accedido en marzo de 2020).

⁹⁶² Cf. «2ª Conferencia sobre el hambre», *Bahá'ís de España* 174 (julio-agosto, 2017) 16.

⁹⁶³ Ver: <https://www.derechoalimentacion.org/>

⁹⁶⁴ Cf. M. Á. Martín López (Coord.), *Haciendo realidad el derecho a la alimentación en España*, Ediciones Egregius, Madrid 2018.

⁹⁶⁵ Cf., S. García Magariño- L. Sant Massarrat, *Ampliando la mirada: la iniciativa Carta contra el Hambre*, en M. Á. Martín López (coord.), *Haciendo realidad el derecho a la alimentación en España*, 83-93.

- Diversidad y libertad religiosa

El jueves 26 de julio de 2017, en un hotel de Madrid, se llevó a cabo un acto organizado por las autoridades del Reino de Bahréin para presentar la Declaración que fue emitida por el Rey de ese estado islámico en la que se valora como necesaria y positiva la libertad religiosa, en orden a promover la tolerancia entre las distintas religiones, la convivencia pacífica y la erradicación del terrorismo⁹⁶⁶. Allí estuvieron diversos representantes y delegados de comunidades religiosas de España, diplomáticos árabes y españoles, autoridades civiles, etc. Quien representó a la CBE fue Dunia Donaires, para quien el encuentro les ha servido para afianzar la amistad y la identidad colectiva como pertenecientes a la gran familia humana; más allá de pertenecer a distintos credos, culturas, clases sociales, etc.⁹⁶⁷

Del 19 al 25 de mayo de 2019, la CBE, junto con Arco Forum y la Iglesia Evangélica en España, ofrecieron un módulo sobre: *Diálogo interreligioso en sociedades plurales*. El mismo formaba parte del curso básico online macro titulado: *Agentes de prevención de la islamofobia y discriminación por motivos religiosos*, perteneciente al *Proyecto Salam*, que es canalizado por la Fundación La Merced Migraciones⁹⁶⁸ y en la que participan otras entidades, como formadoras y sensibilizadoras. Es un proyecto que fundamentalmente pretende dar visibilidad al pluralismo religioso en España en el marco del Estado aconfesional y en el que se tiene que garantizar el derecho fundamental de la libertad religiosa y de culto. Además, realiza un acercamiento y propuestas de aprendizaje para tomar conciencia del fenómeno migratorio en el país.

⁹⁶⁶ Cf. «La Declaración de Bahréin llega a España como ejemplo de convivencia entre religiones», *el Economista.es*, 27 de julio de 2018: <https://www.eleconomista.es/status/noticias/9299364/07/18/Bahre%C3%ADn-presenta-en-madrid-una-iniciativa-de-tolerancia-religiosa-que-pone-a-espa%C3%B1a-como-ejemplo.html> (accedido, marzo de 2020). Para tener en cuenta la valoración que da las Naciones Unidas sobre esta Declaración y proyección ver: Naciones Unidas, «Instrumentos Internacionales de Derechos Humanos. Documento básico común que forma parte integrante de los informes de los Estados partes, Bahréin», 3 de julio de 2019 (versión español, original: árabe), nn. 21-23.

⁹⁶⁷ Cf. OAP, «La Libertad Religiosa: herramienta necesaria para erradicar la violencia», Madrid, 3 de septiembre de 2018: <https://bahai.es/noticias/2018/09/03/la-libertad-religiosa-herramienta-necesaria-para-erradicar-la-violencia/> (accedido en marzo de 2020).

⁹⁶⁸ Para saber sobre este Proyecto ver: <https://www.lamercedmigraciones.org/index.php/salam>

Entre otros objetivos está el analizar el papel de la religión como fuente de cohesión social para superar prejuicios y tratar de ayudar a gestionar mejor la diversidad religiosa. Las entidades que participan son: Grupo de Investigación Antropología, Diversidad y Convivencia (GINADYC) de la Universidad Complutense de Madrid; Fundación Pluralismo y Convivencia, Instituto Universitario de Estudios sobre Migraciones de la Universidad Pontificia Comillas, Asociación Tayba, Foro Abraham, Universidad Nebrija, Fundación Cepaim, Unidad de Gestión de la Diversidad de la Policía Municipal de Madrid, SOS Racismo Madrid, Red Acoge, Arco Forum, Comunidad Bahá'í de España e Iglesia Evangélica Española.

Entre los meses de marzo y septiembre de 2019, la CBE envió a la joven Yasmin Oyana para participar en unas sesiones sobre el hecho religioso y la diversidad en España. Este proyecto fue realizado por la Fundación Pluralismo y Convivencia en colaboración con la Fundación Jóvenes y Desarrollo y la Obra Social de la Caixa; que fue dirigido por el cineasta Jonás Trueba. El fruto de estos encuentros fue un documental al que titularon: *Cambia el marco. Nuevas miradas para una sociedad intercultural*⁹⁶⁹, con el objetivo de ofrecer una visión totalizadora de las creencias, y ayudar a valorar el derecho a la libertad religiosa. En la producción audiovisual participaron jóvenes creyentes y no creyentes, que con sus testimonios, trataron de enriquecer la realidad de la diversidad religiosa y el pluralismo social.

El 29 de noviembre de 2019, en la Universidad de las Islas Baleares, el Dr. Sergio García Magariño de la OAP participó en un video editado por la Facultad de Derecho Privado y Eclesiástico de esa Universidad, como parte de un ciclo de conferencias con motivo de los 40 años de la aprobación de la Ley Orgánica de Libertad Religiosa. En su intervención, remarcó que la fe bahá'í en España fue la primera entidad religiosa en registrarse en 1968. También explicó brevemente sobre qué es esta religión, su estructura, instituciones y compromisos para contribuir al bienestar social. Especialmente, señaló que vienen realizando trabajos en los barrios donde hay

⁹⁶⁹ Ver: <https://www.cambiaelmarco.es/proyecto/>

más bahá'ís por medio de actividades abiertas a toda la comunidad, para empoderar a la gente para el cambio.

Un punto importante fue su opinión sobre cómo cree que se está dando la cooperación de los poderes públicos con las distintas confesiones. Según él, se da una mayor colaboración con la Iglesia Católica, algo menos con las entidades religiosas que tienen notorio arraigo, y mucho menos con el resto que están meramente inscritas en el Registro de Entidades Religiosas del Ministerio de Justicia. Ellos se encuentran en esta última situación. Pero él señalaba que, más allá de esos espacios formales de cooperación, en general los bahá'ís tienen buenas relaciones con los poderes públicos y que tratan de seguir contribuyendo al bien común⁹⁷⁰.

4 Foros de diálogo interreligioso

Queremos constatar que, la fe bahá'í en España es muy activa con su participación en distintas iniciativas de diálogo interreligioso. Aquí, en primer lugar, expondremos aquellos foros en los que participó la CBE, ya sea por medio de algún representante de la OAP o por medio de otra persona designada. Nuevamente, nos centraremos en los años que van desde el 2016 al 2020, aunque en algún momento aparezcan referencias a fechas anteriores que nos ayudaran a ver que no es algo nuevo lo que hacen. Luego, cuando pasemos a dar visibilidad a las distintas actividades en la que participaron creyentes de las Asambleas Locales, aprovecharemos una ficha con datos recogidos desde 2011 a 2020.

4.1 Participación como Comunidad Bahá'í de España (CBE)

- Religiones por la paz y la acogida

El 2 de junio de 2016, se dieron cita en la Mezquita de Tetuán representantes católicos, musulmanes, cristianos evangélicos y ortodoxos, judíos, budistas, hindús y bahá'ís. En este I

⁹⁷⁰ Para escuchar toda la intervención del Dr. Sergio García Magariño, que fue a continuación de haber hablado el representante de la Iglesia de la Cienciología, se puede ver en : <https://www.youtube.com/watch?v=xuLuzl3DfU8&feature=youtu.be&t=3580>

Encuentro de las Religiones por la paz y la acogida, los creyentes de las religiones que participaron no solo abordaron la crisis de los refugiados, sino también dialogaron sobre las causas, trataron de buscar soluciones y manifestar un compromiso más firme ante esta problemática.

En la primera parte del acto, la CBE tuvo su primera intervención con una canción titulada: *El color de tu corazón*. En la segunda parte, que estaba destinada al testimonio y respuestas desde las distintas tradiciones religiosas, intervino Doña Nuria Vahdat en nombre de la fe bahá'í, quien centró su discurso en el potencial de las religiones para resolver los problemas contemporáneos. Después, se cantó entre todos el Himno a la alegría y, al final, se leyó un manifiesto como signo de compromiso por los refugiados y la defensa de los derechos humanos⁹⁷¹.

El II Encuentro se llevó a cabo el 17 de noviembre de 2016 en la Parroquia Nuestra Señora de la Almudena de Madrid. Aproximadamente unas 200 creyentes de distintas comunidades religiosas de Madrid crearon un clima de unidad y de respeto a la diversidad por medio de oraciones interreligiosas, algunas expresiones artísticas y una mesa redonda. En esa mesa, el creyente bahá'í iraní, Farid Yazdani dio testimonio de su experiencia de acogida en Madrid. Él manifestó que la acogida fue positiva, en gran parte, por la ayuda y apertura de su comunidad de fe. Además, quiso remarcar que, habiendo salido hace 35 años de Irán, no se sentía un extranjero; al contrario, reconoció que mucha gente lo acogió bien y le ayudó a integrarse en la sociedad y cómo todo fue un proceso interior por el que tuvo que pasar⁹⁷².

El 20 de junio de 2017, se aprovechó el día de los refugiados para realizar el III Encuentro en la Iglesia Evangélica Jesús de Madrid. El lema que les convocaba era: *Las personas antes que las fronteras*. Uno de los principales frutos de ese encuentro fue el manifiesto que todos los participantes firmaron, que luego se compartió con el gobierno y los medios de comunicación

⁹⁷¹ Para leer el manifiesto ver: <https://www.periodistadigital.com/cultura/religion/espana/20160603/ocho-confesiones-religiosas-celebran-acto-interreligioso-paz-acogida-refugiados-noticia-689400263650/>

⁹⁷² En ese encuentro estuvieron otros 2 creyentes bahá'ís, uno de ellos fue el Dr. Sergio García Magariño.

social. Los firmantes fueron Arco Forum, Asociación Rumiñahui, Campaña Noviolencia 2018, Carmelo Ecuménico e Interreligioso, Comisión Diocesana Justicia y Paz, Comisión Islámica de España, Comunidad Bahá'í de España, Comunidad Judía Reformista de Madrid, Comunidad de Sant' Egidio, Evangelio Justicia y Derechos Sociales, Federación Budista, Hare Krishna, Iglesia de La Comunidad Metropolitana, Iglesia Evangélica Española, Iglesia Evangélica de Lengua Alemana, Red Interlavapiés, Redes Cristianas, Tariqa Naqshbandi de España, Vicaría de Pastoral Social e Innovación del Arzobispado de Madrid.

En el manifiesto quedaba reflejada la necesidad que tienen todas las religiones de avanzar unidas en pos de un mundo más justo. Por eso declaraban que, ante la creciente ola de desplazamientos forzados que se ha convertido en un problema global, todos tenemos nuestra responsabilidad, y que requiere un mayor compromiso por la garantía de los derechos humanos de los refugiados en cualquier etapa de su trayectoria⁹⁷³. En ese encuentro participaron dos miembros de la fe bahá'í, Leila Sant Massarrat y Sergio García Magariño. Este último, en el Boletín de la CBE, expuso una breve reflexión sobre ese encuentro diciendo:

Los representantes religiosos han coincidido en lo que parece ser una regla de oro que se encuentra en cualquier confesión: el amar y servir al prójimo, no solo hablando de ideales sino buscando maneras prácticas de resolver problemas que nos afectan a todos, nutriéndose tanto de la ciencia como recurriendo al gran acervo que contienen las distintas tradiciones (...) A la vez que se abordan las necesidades inmediatas que emergen de esta crisis humanitaria en Europa, es esencial que también se comprendan las causas más profundas que la han originado y que, en consecuencia, se trabaje coordinadamente para su superación efectiva.⁹⁷⁴

El IV Encuentro de las Religiones por la paz y la acogida se realizó con ocasión del día internacional del migrante, el 18 de diciembre de 2018, en el Centro Nacional de la Comunidad Bahá'í de España en Madrid. Fue convocado bajo el título: *¿Cómo sería un día sin*

⁹⁷³ Cf. Manifiesto, Religiones por la Paz y la Acogida: https://bahai.es/wp-content/uploads/2017/07/Manifiesto_-Religiones-por-la-paz-y-la-acogida.pdf (accedido en marzo de 2020).

⁹⁷⁴ «Encuentro interreligioso por la paz y la acogida», *Bahá'ís de España* 174 (julio-agosto, 2017), 17.

migrantes? La jornada comenzó con la apertura por parte del sociólogo Carlos Pereda, pasando luego a una mesa sobre: *Un acercamiento a las aportaciones de las personas migrantes a la sociedad española*. En esta mesa quedó reflejada la necesidad de trabajar entre creyentes y asociaciones civiles, en arrojar luces y pistas de practicidad para un mejor tratamiento de los migrantes. La mesa fue moderada por Myriam Soto, periodista de la Cadena Ser. En ella intervinieron Mónica González, diputada de la Asamblea de Madrid; Rafaela Pimentel, de la Asociación Territorio Doméstico y Riay Tatary, de la Comisión Islámica de España. Por último, queda por destacar que la CBE, como siempre, manifestó una cálida acogida hacia todos los participantes y les deleitaron con una intervención musical.

- Asociación para el Diálogo Interreligioso de la Comunidad de Madrid (ADIM)

Los bahá'ís estuvieron en todo el proceso de la creación de ADIM desde sus etapas previas, ya que el bahá'í José Luis Marqués fue miembro fundador. Dicha asociación está conformada por personas de distintas tradiciones religiosas y espirituales, como por miembros de distintos colectivos culturales y sociales que están muy implicados con el estudio del fenómeno religioso en la sociedad española. Uno de los personajes que siempre viene interviniendo en estas Jornadas y que es vocal de ADIM es el Dr. Juan José Tamayo Acosta, director de la Cátedra de Teología y Ciencias de las Religiones «Ignacio Ellacuría» de la Universidad Carlos III de Madrid.

ADIM, en su página web⁹⁷⁵, nos cuenta las motivaciones que los llevaron a darle vida a esta asociación. Sus primeros pasos estuvieron motivados por tres acontecimientos: la invasión de Irak (2003), el IV Parlamento de las Religiones del Mundo en Barcelona (2004) y el atentado del 11 de marzo en Madrid (2004). Desde entonces, quisieron promover el diálogo interreligioso e intercultural, como contribuir a una sociedad más pacífica y justa.

⁹⁷⁵ Cf. <http://adimadrid.com/>

A continuación, simplemente mencionaremos las distintas Jornadas que se han realizado y señalaremos, en la medida de lo posible, los creyentes de la religión bahá'í que intervinieron y las temáticas que abordaron:

- En la Jornada Anual de 2010⁹⁷⁶, sobre la *Educación religiosa en una sociedad pluralista*, la Doctora en Psicología Rosa Rabbani habló sobre la enseñanza de las religiones en sus comunidades de fe.
- En uno de los dos paneles de las religiones, en la Jornada Anual de 2011⁹⁷⁷, que trató el tema: *La mujer en las religiones*; la comunidad bahá'í expuso sobre *La mujer en la fe bahá'í*, en la que resaltaron el papel de la poetisa persa Tāhereh, una pionera del siglo XIX en enarbolar la bandera de la igualdad y unidad⁹⁷⁸.
- En la Jornada interreligiosa de 2012⁹⁷⁹ sobre *Ecología y religiones*, participó en un panel el británico bahá'í Daniel Truran, que está afincado en Madrid. El empresario, también director del *European Bahá'í Business Forum*, les ilustró a los presentes sobre proyectos de algunas buenas prácticas ecológicas de su religión, se valió de un video para concientizar que, ante los problemas globales, se requieren respuestas globales y locales. Además, enfatizó que las religiones son causa y ocupan un lugar importante para orientar prácticas de conservación del medio ambiente. Actualmente, este empresario bahá'í lleva con éxito un proyecto sobre empresas éticas fundamentadas en valores espirituales y con proyección de servicio⁹⁸⁰.

⁹⁷⁶ Jornada realizada el 27 de marzo de 2010, en el Centro Cultural Espacio Ronda, situado en la calle Ronda de Segovia nº 50.

⁹⁷⁷ Esta Jornada se llevó a cabo el 2 de abril de 2011, en el Centro Cultural Nicolás Salmerón, ubicado en la calle Mantuano nº 51.

⁹⁷⁸ En la web de ADIM se puede bajar el documento en Word.

⁹⁷⁹ Este evento se dio el 24 de marzo de 2012, en el Centro Cultural Soka, que se encuentra en la calle Severo Ochoa nº 5.

⁹⁸⁰ Se trata de la organización internacional EBBF (*Ethical Business Building the Future*): <http://ebbf.org/>

- En la Jornada de 2013, que se volvió a realizar en el Centro Cultural Soka, se trató el tema: *Cultura de paz*". Allí participó, el Sr. Farshad Arjomandi, que fue secretario y portavoz de la CBE.
- El 28 de marzo de 2014, la OAP organizó junto con la iniciativa de Amnistía Internacional, un acto a favor de la defensa de los derechos humanos de los bahá'ís en Irán. El mismo se realizó en el Centro Nacional de la Comunidad Bahá'í de España, en el que José Luis Marqués como representante de ADIM, les habló sobre los objetivos y tareas de la asociación.
- El 28 de marzo de 2015, día en que se celebraba el 500 aniversario del nacimiento de Santa Teresa de Ávila, se desarrollaba en el Centro Cultural Soka, la XII Jornada Anual de ADIM: *Mística en diálogo*. En un espacio dedicado a distintos personajes místicos, el creyente bahá'í, José Luis Marqués habló sobre los místicos sufíes poniéndolos en relación con expresiones de Santa Teresa de Ávila⁹⁸¹.
- El 2 de abril de 2016, otra vez en el Centro Cultural Soka, se celebró la XIII Jornada Anual de ADIM. Esta vez abordando el tema: *Utopías que proponen las religiones*, en la que la representante de la comunidad bahá'í, Nuria Vahdat les habló sobre el Nuevo Orden Mundial según Bahā' ollāh⁹⁸².
- El 22 de abril de 2017, en el Centro Cultural Soka, se celebró la XIV Jornada Anual de ADIM. El tema principal sobre el cual giró toda la reflexión fue: *Del fundamentalismo al diálogo*. La creyente bahá'í Leila Sant Massarrat, que formaba parte de la mesa interreligiosa, intervino contando cómo los precursores de la fe (los creyentes de la comunidad bābī), a mediados del siglo XIX pasaron de usar las armas para defenderse, a una etapa de resiliencia constructiva en orden al servicio y a la construcción de la paz

⁹⁸¹ En la memoria de esta Jornada colgada en el web de ADIM, está disponible el documento de José Luis Marqués.

⁹⁸² El documento que colgaron en la web de ADIM, figura como autor el Dr. Sergio García Magariño, pero fue la ponente la que habló sobre este tema.

social en Irán. Incluso, en la actualidad, a pesar de que los bahá'ís son oprimidos en Irán, ellos resisten sin recurrir a la violencia. Por eso, ellos defienden un principio que consideran que es válido para superar el fundamentalismo religioso y que es importante para una sociedad en paz: *la investigación independiente de la verdad, sin trabas de superstición ni tradición*. Es más, ella señaló que, cuando las religiones tomen conciencia de que son un sistema de conocimiento y práctica y de que provienen de la misma fuente, desde esa auto-comprensión de unidad y respetando la diversidad recién podrán superarse muchos prejuicios y fundamentalismos religiosos⁹⁸³.

- Asociación para el Diálogo Interreligioso Monástico (DIM)⁹⁸⁴

En el año 2015, esta asociación junto con la Confederación de Religiosos Católicos, convocaron a diferentes religiones para tener una experiencia del camino de Santiago. Un camino para compartir sus riquezas espirituales, sus expresiones de fe, la vida misma como creyentes. En esa peregrinación, a la comunidad bahá'í le tocó liderar la 5ª etapa, pasando por Santibáñez de Valdeiglesias y San Justo de la Vega. Gracias al Boletín Informativo de DIM, podemos rescatar el nombre de dos creyentes bahá'ís que hicieron todo el recorrido y que de hecho compartieron sus impresiones sobre la peregrinación. Se trata de Nils Ove Anderson y Farid Yazdani. Para este último, al que ya conocemos por una de las entrevistas para esta investigación, la peregrinación fue una convivencia enriquecedora y un gran signo de unidad entre las 6 religiones que participaron. Desde la cercanía, pudieron conocerse mejor y compartir sus tradiciones y creencias⁹⁸⁵. Después de esta experiencia, la CBE pasó a formar parte de un grupo nacional de 17 colectivos de base religiosa, en busca de la construcción de una sociedad mejor. A partir de ese

⁹⁸³ Cf. OAP, «Las religiones se unen para rechazar el fundamentalismo y para contribuir a su erradicación», Madrid, 18 de mayo de 2017: <https://bahai.es/noticias/2017/05/20/las-religiones-se-unen-para-rechazar-el-fundamentalismo-y-para-contribuir-a-su-erradicacion/> (accedido el 24 de abril de 2020).

⁹⁸⁴ La página web de esta asociación es: <http://dimiberic.org/>

⁹⁸⁵ Cf. Comisión Ibérica, «Peregrinación Interreligiosa 2015. Por la paz y la justicia social», *Boletín DIM* n. 35 (2015) 20. Los creyentes que participaron fueron: budistas, hinduistas, judíos, católicos, musulmanes y bahá'ís.

momento, las actividades fueron canalizadas por medio de las dos asociaciones antes mencionadas, en las que los bahá'is comenzaron a ofrecer significativas aportaciones.

El 17 de abril de 2016, el Colegio Santísimo Sacramento en Madrid, en la calle Arturo Soria nº 208, acogía a personas de distintas tradiciones religiosas y espirituales, como a otras muy interesadas en el diálogo interreligioso. Los grupos que concretamente participaron fueron los siguientes: Comunidad Bahá'í de España, CONFER, Casa Turca, Comunidad Masorti Betel, Comunidad BET Januka, Comunidad Dag Shang Kagyu, Asociación Veda Dharma, Misioneras de la Unidad, Carmelo Ecuménico Interreligioso, Foro Abraham, la Asociación Ecuménica Internacional, Grupo de Espiritualidad Universal, Ermitaños Diocesanos, Fundación Carpe Diem Interfe (México), Fraternidad de laicos del monasterio de Santa María de Huerta, Escuela de Silencio, Zendo Betania, Grupo ECUDIR de la Institución Teresiana, Hospitaleros del Camino de Santiago, Peregrinos Interreligiosos, Círculo de Espiritualidad Progresista, Movimiento Interreligioso de Sevilla, Amigos del desierto y la Conferencia Episcopal Española a través de su delegado de relaciones interconfesionales. Esta vez bajo el lema: *Entretejidos por la Misericordia*.

La apertura del encuentro la realizó el Dr. Sergio García Magariño de la OAP, que les recordaba que, a pesar de los diagnósticos y pronósticos sobre la secularización, la mayor parte de la humanidad sigue siendo religiosa, que la constatación del dinamismo del hecho religioso y sus transformaciones, por parte de los fenomenólogos de la religión, es una buena noticia; ya que nos da la posibilidad de fundir el mundo divino con el mundo humano, a dar respuestas a los desafíos del mundo actual y a reconocer que la humanidad y la religión son una. De ahí, la propuesta de compartir la experiencia de la misericordia de Dios, que es fuente de las diversas religiones, para que eleve los espíritus, edifique las mentes, y fortalezca a cada uno su identidad y la unidad entre todos⁹⁸⁶.

⁹⁸⁶ Cf. Comisión Ibérica, «Jornada Diálogo Interreligioso. Entretejidos por la misericordia», *Boletín DIM* n. 36 (2016) 18.

En la segunda mesa redonda (*La misericordia da fruto en la tierra*), la creyente bahá'í Miryam Sanz Andrés, miembro de la OAP, impartió una conferencia sobre: *El reflejo de la misericordia divina en el orden social*. Ella señaló que esa búsqueda de la transformación del orden social que se desprende de los textos sagrados de Bahā'ollāh es una iniciativa que brota de la misericordia de Dios y que anhela una nueva civilización. Según ella, para lograrlo se requiere un cambio en las relaciones entre los individuos, las comunidades y las naciones; como en las estructuras económicas, sociales y políticas, se necesita potenciar el espíritu humano por medio de la educación, para que sus capacidades estén al servicio de ese cambio. , Allí, aprovechó para ofrecer desde su convencimiento que, encarnando en la práctica las enseñanzas de Bahā'ollāh, permitirán encaminarnos hacia un nuevo orden social ya que él es la manifestación de Dios para esta época, que nos ayuda a avanzar hacia un estado mayor de evolución social, la unidad de la humanidad⁹⁸⁷.

El 26 de marzo de 2017, unas 130 personas participaron en el Encuentro Interreligioso en el Colegio Jesús-María, de Madrid. Allí estuvieron los bahá'ís Sergio García Magariño y Leila Sant Massarrat, quienes junto a los demás dialogaron sobre el presente y el futuro del diálogo interreligioso⁹⁸⁸. Según Leila Sant, algunas de las conclusiones a las que llegaron fueron:

- Que por medio de buenos procesos educativos se puede contribuir a acrecentar la cultura religiosa de las nuevas generaciones.
- Es fundamental entablar el diálogo interreligioso para lograr una mayor cohesión social y eliminar prejuicios y fundamentalismos;
- y para abordar diversos dilemas éticos y morales desde las distintas perspectivas religiosas⁹⁸⁹.

⁹⁸⁷ Cf. *Ibid.*, 25-29.

⁹⁸⁸ Cf. Griselda Cos, «Crónicas 2017», *Boletín DIM* n. 37 (2017-2018-2019) 9-11.

⁹⁸⁹ Cf. «Jornada sobre el papel del diálogo interreligioso en el mundo actual», *Bahá'ís de España* 174 (abril-mayo, 2017) 14.

El 14 de abril de 2018, en el Centro Nacional de la CBE, se llevó a cabo la Jornada interreligiosa anual. Esta vez para tratar de responder a la siguiente pregunta: *¿Por qué soy lo que soy: hinduista, judío, budista, cristiano, musulmán, bahá'í...?* Por la mañana, los representantes de estas religiones, en una mesa redonda, hablaron de su identidad individual y colectiva. Pero antes, entre todos, realizaron una oración interreligiosa. Quien expuso en nombre de la CBE fue María Jesús Rodríguez de la Fuente, médica de profesión que proviene de una familia católica. En su testimonio comentaba que la educación cristiana que había recibido de su madre, en base al amor, el respeto y una mirada universal, le sirvió para afianzar su experiencia religiosa, hasta que un día se encontró con una creyente bahá'í que le habló del retorno de Cristo por medio del profeta Bahā'ollāh. Lo que le había llegado al corazón era la concepción de que todas las religiones provienen de una misma fuente y que una sola línea une a todas las manifestaciones divinas (Abraham, Buda, Krishna, Mahoma y Jesús)⁹⁹⁰.

Finalmente, el 24 de marzo de 2019, nuevamente en la sede central de los bahá'ís en el barrio de Arturo Soria de Madrid, se desarrolló el Foro Encuentro Interreligioso. La temática fue *el encuentro interreligioso a través de los místicos*, concretamente, un acercamiento al místico sufí Rumi. La jornada comenzó con unas oraciones y cantos a cargo de los creyentes bahá'ís y culminó con una serie de oraciones a la luz de los textos místicos de las diferentes tradiciones religiosas⁹⁹¹. Quien nos habla de este encuentro, en la parte dedicada a las noticias en la web de la CBE, es la creyente Dunia Donaires⁹⁹².

A razón de la Covid-19 la CBE ofreció espacios virtuales de oración durante 24 horas (18 al 19 de abril de 2020), para pedir por la protección que están al frente y muy cerca cada día ante

⁹⁹⁰ Cf. Comisión Ibérica, «Crónicas 2018. ¿Por qué soy lo que soy?», *Boletín DIM* n. 37 (2017, 2018, 2019) 6-8.

⁹⁹¹ Cf. Comisión Ibérica, «El Encuentro Interreligioso a través de los místicos: Yalal ad-Din Muḥammad Rumi», *Boletín DIM* n. 37 (2017, 2018, 2019) 5-6.

⁹⁹² Cf. OAP, «Una centena de personas de diversas tradiciones se dieron encuentro en una jornada interreligiosa», Madrid, 18 de mayo de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/05/18/una-centena-de-personas-de-diversas-tradiciones-se-dieron-encuentro-en-una-jornada-interreligiosa/> (accedido en abril de 2020).

esta crisis sanitaria; por la curación de los enfermos y el descanso eternos de los fallecidos y por el bienestar de todos⁹⁹³. El domingo 19 de abril, al mediodía, los bahá'ís transmitieron sus oraciones con espíritu de unidad y comunión, desde la diversidad cultural que conforman sus comunidades⁹⁹⁴.

4.2 Participación en actividades interreligiosas, el caso de 3 Asambleas locales.

A continuación, iremos describiendo sintéticamente algunas actividades interreligiosas en la que participaron creyentes bahá'ís en nombre de sus Asambleas Locales. Las seleccionadas, por el dinamismo que tienen, son las de Sevilla, Barcelona y Valencia. La información la rescataremos a partir de algunos boletines informativos de la CBE, de los datos que proporcionan algunos sitios web de ellos, del contacto que tuve con ellos por teléfono, correo electrónico, charla personal, como desde otras fuentes de otras comunidades religiosas que señalan la presencia de los bahá'ís.

- Sevilla

La Comunidad Bahá'í de Sevilla forma parte del Movimiento Interreligioso de Sevilla (MIS) junto con otras comunidades religiosas y movimientos espirituales. En colaboración con este grupo, se llevan a cabo 3 o 4 reuniones ecuménicas de oración al año sobre diferentes temas, reuniones en las que participan activamente los bahá'ís y están abiertas al público. Previamente, se tienen varias reuniones preparatorias. Es un ámbito en donde se encarna y se visibiliza la diversidad religiosa y cultural, en el que las distintas espiritualidades mutuamente se enriquecen. Asiduamente vienen participando las siguientes tradiciones religiosas y espirituales: Hinduismo, Budismo, Judaísmo, Cristianismo, Islam, Fe bahá'í, Brahma Kumaris e Iniciativa Cambio Personal Justicia Global.

⁹⁹³ Cf. OAP, «24 horas unidos en oración por el bienestar de España», Madrid, 18 de abril 2020: <https://bahai.es/noticias/2020/04/18/24-horas-unidos-en-oracion-por-el-bienestar-de-espana/> (accedido en mayo de 2020).

⁹⁹⁴ Ver: <http://oracionymeditacion.org/>

El joven Daniel Mantas me confirmaba que las personas que asiduamente participan en el MIS al día de hoy son Ana Isabel Calvo y Hedyeh Nakhai Nour. No obstante, amablemente nos ha proporcionado los nombres de otros creyentes que, a menudo, también asistieron a estos espacios: Andrew Sabeti, Antonio Lepe, Aurora Rey, Antonia Díaz, Farid Sabeti, Sorayaga Hoogendijk, Fahimeh Rajab, Daryoush Owrang, Rodrigo Teixeira, Maria Antonia Aguilar, Kourosh Owrang, Mahindokht Nour, Arian Adib Owrang, José Ramón Pumariño, Angel Daniel Green, Mohammad Nakhai, Hosein Owrang, Azra Owrang, Katayoun Owrang, Nahid Owrang, Roberto Mantas, Alba García y él (Daniel Mantas)⁹⁹⁵. Más que una lista de nombres, como vamos ofreciendo a lo largo del texto, es una manera de dar visibilidad a la existencia de personas que confiesan la fe bahá'í. Quizás lo ideal es tener una foto de todas ellas, pero creemos que es suficiente con resaltar sus nombres, una manera sencilla de reflejar la pertenencia y diversidad de los miembros.

En este tipo de encuentro y oración interreligiosa ecuménica, que viene desarrollándose en Sevilla desde hace más de 30 años, la fe bahá'í es muy conocida ya que viene participando con constancia. A modo de ejemplo, haremos referencia, a algunos de esos encuentros con sus temáticas, ya que dichos temas son para ellos de sumo interés.

- En el año 2009, en la Casa de las Culturas se realizaron 3 encuentros: el 29 de enero, una jornada titulada *Religiones y Espiritualidades: sí a la paz, no a la guerra*; el 4 de junio, bajo el nombre *Medio ambiente, responsabilidad de todos*; y el 10 de diciembre, sobre *Pluralismo y derecho a la libertad religiosa. Religiones y espiritualidad en el día internacional de los derechos humanos*. El 13 de marzo, una mesa redonda *Testimonios de experiencia de fe*, en el Centro Arrupe.
- En el año 2010, las mismas temáticas se repitieron en distintas fechas, pero cabe añadir que, el 17 de diciembre realizaron una oración interreligiosa por las personas inmigrantes.

⁹⁹⁵ Cf. Entrevista a Daniel Mantas, Sevilla 30 de abril de 2020.

- En el año 2012, se realizaron 4 encuentros en el Centro Arrupe, sobre las siguientes temáticas: 2 de febrero, *Educando para la paz*, con motivo del Día Internacional de la Paz y la No-Violencia; 22 de marzo, *El agua principio de vida y derecho de la humanidad*, en el marco del Día Internacional del Agua; 15 de mayo, *La familia, soporte ante la crisis*, en memoria del Día Internacional de la Familia; 22 de noviembre, *Infancia: semilla de vida*, con motivo del Día Internacional de los Derechos de la Infancia. El 15 de diciembre participaron en una oración interreligiosa para conmemorar del Día Internacional de la Inmigración, en la Asociación de Vecinos su Eminencia; ubicada en la calle Azorín nº 92 de Sevilla⁹⁹⁶.
- En 2013, el Centro Arrupe vuelve a acoger las propuestas del MIS, dando lugar las siguientes actividades: 30 de enero, Oración Fuente de Paz y compromiso social, con motivo del Día Escolar de la Paz y la No-violencia; 12 de marzo, mesa redonda *Religiones, espiritualidades y compromiso social*; 23 de abril, una jornada sobre *La tierra: Hogar y sustento de la Humanidad*, para celebrar el Día Internacional de la Madre Tierra; el 21 de mayo, otro encuentro sobre *La riqueza de la diversidad*, en el marco del Día Mundial de la Diversidad Cultural para el Diálogo y el Desarrollo, de Naciones Unidas; y el 26 de noviembre, otro sobre *¿Qué hay detrás de la violencia?*, con motivo del Día Internacional de la Eliminación de la Violencia contra la Mujer⁹⁹⁷.
- En 2014, se desarrollaron 3 encuentros en el Centro Arrupe, ellos son: 29 de enero, *La paz en mí es la paz en el mundo*, con motivo del Día Escolar de la Paz y la No-Violencia; 18 de marzo, *Reconocernos en una sola humanidad*, en el marco de la preparación de la celebración del Día Internacional por la Eliminación de la Discriminación Racial. Finalmente, el 24 de mayo en el Centro Itálica, una *Jornada sobre la solidaridad*.

⁹⁹⁶ Cf. Centro Pedro Arrupe, *Memoria del curso 2012-2013*, Sevilla 2013, 28.

⁹⁹⁷ Cf. Id., *Memoria del curso 2013-2014*, Sevilla 2014, 27.

- En el curso 2015-2016, las actividades del MIS se hicieron en distintos lugares, se unieron a las tradiciones religiosas y espirituales que normalmente vienen participando, el grupo Zendo Betania. Las actividades fueron: 15 de junio de 2015, en el Centro Arrupe, un acto titulado *Una espiritualidad sin fronteras*, con motivo del Día Internacional de los Refugiados; el 23 de noviembre, en la Parroquia de Ntra Sra de la Candelaria, un evento en el marco del Día Internacional del Niño, titulado: *Infancia: semilla de la humanidad*; en el mismo lugar, otro el 29 de enero de 2016, a razón del Día Escolar de la Paz y la No-Violencia, al que denominaron: *Construir juntos la paz en nuestros barrios*; el 18 de diciembre de 2015, los bahá'ís también estuvieron presentes en la Oración Interreligiosa *Tu paz es mi paz*, que se llevó a cabo en el edificio de la Comunidad Evangélica Luterana⁹⁹⁸.
- El viernes 1 de mayo de 2020, la Comunidad Bahá'í de Sevilla convocó al resto de grupos del MIS a una jornada de oración y meditación interreligioso online, a la que llamaron: *La resiliencia de la humanidad ante la adversidad le conferirá mayor percepción espiritual*.

⁹⁹⁸ Cf. Id., *Memoria del curso 2014-2015*, Sevilla 2015, 29.



Invitación que Daniel Mantas (Sevilla) me mandó por WhatsApp

- Barcelona
- Del 3 al 5 de octubre 2010, la creyente bahá'í Araceli Sanabria, asistió a los encuentros interreligiosos organizados en Barcelona por la comunidad de Sant'Egidio.
- El 19, 20 y 21 de noviembre 2010, en el I Festival Interreligioso organizado por la Parroquia de Sant Pere de les Puel·les, Elisabeth Lheure participó en la plegaria para la paz y en la mesa redonda titulada: *Religiones en dialogo*, el compromiso para la paz⁹⁹⁹. Otro concierto interreligioso fue el que organizó la Comunidad Bahá'í el 22 de mayo de 2012

⁹⁹⁹ Ver: <http://www.festivalinterreligios.org/>.

- con motivo de la celebración del aniversario de la Declaración del Báb, el precursor de la fe. En este evento actuó la *Coral Interreligiosa Per la Pau*, de la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso¹⁰⁰⁰, en la Casa Elizalde ubicada en la calle Valencia nº 302.
- Como fruto del buen entendimiento, la convivencia y el auténtico diálogo interreligioso en Cataluña, se publicó un libro titulado: *Religiones y Objetivos del Milenio*¹⁰⁰¹. Es una obra promovida por el Centro UNESCO de Cataluña (UNESCOCAT), apoyada por la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso de Cataluña y la Fundación Pluralismo y Convivencia. La perspectiva bahá'í en el libro es presentada por el creyente Lluís Cicera Font, quien ha participado en distintas instituciones de su comunidad de fe a nivel local, regional, nacional y europea.
 - El 29 de noviembre de 2011, se escucharon oraciones leídas por creyentes bahá'ís en el VIII Plegaria Interreligiosa con motivo del día Mundial en Memoria de las Víctimas de Accidente de Tráfico, que se realizó en la sala de actos del Museo Picasso de Barcelona. Este es otro espacio en el que los bahá'ís cada año participan. Por dar otro ejemplo, el domingo 20 de noviembre de 2016, con motivo de la XII Plegaria Interreligiosa, la bahá'í Edi Mercadal leyó algunos textos sobre el servicio. Este evento se desarrolló en la Capilla de Santa Ágata del Museo de Historia de Barcelona, en la que participaron también los Brama Kumaris como representantes de la comunidad hindú, israelita, musulmana, católica y budista.
 - Esta comunidad de fe también viene participando en distintos eventos promovidos por la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso (AUDIR). Así, por ejemplo, el 25 de

¹⁰⁰⁰ Este evento se puede ver en: <https://www.youtube.com/watch?v=BXDDRoC3ZW8>

¹⁰⁰¹ Esta obra se puede descargar en: https://www.pluralismoyconvivencia.es/upload/14/47/DESCARGA_DEL_LIBRO_RELIGIONES_Y_OBJETIVOS_DEL_MILENIO.pdf (accedido en mayo de 2020).

noviembre 2010 en la XV Plegaria Interreligiosa con motivo del Día del Sida, participó la creyente bahá'í Edi Mercadal. El 24 de noviembre de 2016, en la sede de AUDIR en Barcelona, la representante de la comunidad bahá'í Elisabeth Lheure intervino en una mesa redonda interreligiosa sobre *hospitalidad y religión*. Dicho evento fue moderado por otro bahá'í, el Sr. Emilio Egea¹⁰⁰².

- Los bahá'ís han sido especialmente activos en el *Parlamento Catalán de las Religiones*, que se celebra durante un fin de semana al año. Casi cada año hay algún ponente de esta religión. En el I (Barcelona, 2005) y en el V (Perpignan, 2011) ha participado como ponente Lluís Cirera. El V Parlamento se celebró el 18-19 de junio de 2011 en Perpignan y Lluís participó en dos de las 6 mesas redondas. En el año 2010, M^a Carmen Medina participó en el IV Parlamento realizado en Lleida. Elisabeth A. Lheure como miembro de AUDIR ha estado siempre como organizadora en todos los Parlamentos.
- El jueves 22 de enero de 2015, el Dr. Arash Arjomandi participó en la mesa redonda *Art i Paraula. Cultura del Diàleg versus cultura de l'odi* (Arte y Palabra. Cultura del Diálogo versus cultura del odio”), en la que explicó qué es la fe bahá'í, y comentó sobre la situación de los creyentes de su religión en Irán. Este encuentro se dio en el marco del estudio y diálogo entre los participantes, de los gestos y palabras del Ayatollāh Abdol-Hamid Masoumi Tehrani para promover la paz, la tolerancia y el diálogo entre las religiones en su país, en Irán. Este clérigo, conocedor de las persecuciones que experimentan los creyentes bahá'ís en Irán, abrió una ventana para restaurar la unidad con las religiones minoritarias y para caminar juntos en el respeto y la garantía de los derechos

¹⁰⁰² Cf. «Hospitalidad y religión», *Bahá'ís de España* 173 (noviembre-enero, 2017) 17.

humanos. En su breve intervención¹⁰⁰³, de hecho, usó una cita del Libro Más Sagrado de Bahá'olláh que dice:

Asociaos con todas las religiones en espíritu de amistad y concordia, para que perciban en vosotros la perfumada fragancia de Dios. Cuidado, no sea que en medio de los hombres os domine la llama de la necia ignorancia. Todo proviene de Dios y a Él ha de volver. Él es el origen de todo y todo tiene en Él su término¹⁰⁰⁴.

- Aquí vale la pena resaltar una actividad promovida por la Comunidad Bahá'í de Barcelona destinada a los profesores de religión de Cataluña, que se ofreció el 6 de julio de 2018. Algunos participantes como miembros de la Asociación de Maestros de Religión de Cataluña (AMRC) tuvieron la oportunidad de escuchar el historiador bahá'í, el Dr. Amín Egea, quien les deleitó con una breve introducción a la fe bahá'í¹⁰⁰⁵.
- El 13 de marzo de 2018, el Parlamento de Cataluña acogió un acto con motivo de la celebración de la Semana mundial de la Armonía Interconfesional, gestionado por el Grupo Estable de Religiones (GTER) bajo el lema *Religiones comprometidas en la construcción de paz*. La Comunidad Bahá'í de Barcelona, como miembro del Consejo Interreligioso de Cataluña, participó enviando como representante al Sr. Antonio Sant. En ese evento, los representantes de las distintas confesiones fueron recibidos por el presidente del Parlamento, el Sr. Roger Torrent. Además, estuvieron presentes el presidente de GTER, Mohammed Halhoul; la encargada de Inmigración, Interculturalidad y Diversidad del Ayuntamiento de Barcelona, Lola López; el director general de Asuntos Religiosos de la Generalitat, Enric Vendrell, y otras personalidades¹⁰⁰⁶. El 19 de marzo de

¹⁰⁰³ La OAP en su web nos ofrece una traducción al inglés de las palabras del clérigo iraní: http://dl.bahai.org/bwns/assets/documentlibrary/987_website-statement-translation-en.pdf

¹⁰⁰⁴ Bahá'u'lláh, *El Kitáb-i-Aqdas (El Libro Más Sagrado)*, v. 144 (p. 102).

¹⁰⁰⁵ Cf. «Maestros de Religión reciben formación sobre la Fe», *Bahá'ís de España* 175 (septiembre-octubre, 2018) 19.

¹⁰⁰⁶ Cf. «Reunión Interconfesional», *Bahá'ís de España* 175 (mayo-junio, 2018) 23.

2019, la fe bahá'í vuelve a participar en la Jornada Interconfesional en el Parlamento de Cataluña; esta vez, el GTER les convocó bajo el título *Verdad, Justicia y Religión*¹⁰⁰⁷.

- Del 14 al 15 de septiembre de 2019, se celebró la 4ª edición de la Noche de las Religiones, en la que participaron 54 comunidades y entidades. A los bahá'ís les tocó el turno para abrir sus puertas, el sábado 14 de 18 a las 22:00. En ese espacio dieron a conocer sus actividades educativas para niños y jóvenes, una proyección de la vida del Báb y de Bahá' olláh, diálogos informales sobre la fe, momentos de meditación y un refrigerio¹⁰⁰⁸.
- Valencia
 - En el Encuentro Internacional de las Religiones, organizado por la Cátedra Tres Religiones de la Universidad de Valencia (27 y 28 de abril 2006), participó la periodista bahá'í Tareixa Enríquez.
 - Los bahá'ís vienen participando regularmente en el Espacio de Encuentro Interreligioso de Valencia (EEIV)¹⁰⁰⁹, en el «Oratorio Espai Vert». Se desarrollan encuentros semanales para compartir y profundizar en el conocimiento de los grupos y religiones presentes. Se comparten oraciones, textos sagrados, se dan charlas sobre diferentes temas de trascendencia espiritual. A raíz de estos encuentros participan en un proyecto *Lugares de culto abiertos 24 horas*, en los cuales se abren los espacios de culto y centros de la mayoría de las religiones representadas para orar y leer textos sagrados de manera ininterrumpida a lo largo del año.
 - También fueron invitados a participar en un acto que tuvo lugar el 29 de diciembre de 2010 en el Centro Cultural la Beneficencia de Valencia. Este fue organizado por el Swami

¹⁰⁰⁷ Cf. Centre Bahá'í de Barcelona, «Representants de diverses creences participen en una jornada de diàleg interreligiós al Parlament», Barcelona, 20 de marzo de 2019: http://www.bahaibarcelona.org/Noticia_detall_1/_WbG8NZvDIQS_kq3YzRxP-ChteDe1OdchLkooYqZATyKuMkEULY_LpNUjkZWscwt-ZKswMiQPDhA (accedido en abril de 2020).

¹⁰⁰⁸ Se puede consultar el programa en PDF en: <https://audir.org/wp-content/uploads/2018/07/Programa-de-La-Nit-de-les-Religions-2019-2.pdf> (accedido en abril de 2020).

¹⁰⁰⁹ Sobre este foro ver: <https://sites.google.com/site/eeivalencia/>

Rameshwarananda y el equipo de la Fundación PHI¹⁰¹⁰ y Templos 24 Horas. Se llevaron a cabo lecturas de textos de todas las religiones y así mismo, durante dos horas, los bahá'ís pudieron exponer y leer textos de Bahā'ollāh y Abdol-Bahā, en el precioso marco de la capilla mudéjar del centro y con la colaboración de la Consejería de Bienestar Social.

- Desde que en 2015 se creó el Foro Interreligioso, impulsado por la comisión diocesana de Relaciones Interconfesionales del Arzobispado de Valencia, la religión bahá'í ha sido invitada a participar y ha firmado la Declaración conjunta con otras religiones bajo el título *barbarie que amenaza la paz universal*¹⁰¹¹.
- El 21 de octubre de 2017, debido a las buenas relaciones de la Iglesia Católica con la Comunidad Bahá'í de Valencia, en la Facultad de Teología San Vicente Ferrer se realizó un acto interreligioso con motivo de la celebración del bicentenario del nacimiento de Bahā'ollāh. La presentación fue realizada por el creyente bahá'í Axel Toribio, secretario de la Asamblea Espiritual de Valencia. Además hubo una charla sobre el fundador de esta religión, en la que se destacó su compromiso con los pobres y las implicaciones del principio fundamental de la unidad. Después, como ya hicimos referencia anteriormente, el 23 de marzo de 2017, los líderes de distintas religiones se encontraron nuevamente en la Facultad de Teología para dialogar sobre cómo contribuir a la paz.

5 Balance

A lo largo de este recorrido, hemos querido dar visibilidad a unos datos cuantitativos y cualitativos de la religión bahá'í en España. Además, expusimos algunas fotos referentes a algunas Asambleas Espirituales Locales, que hemos intentado reforzar con una breve exposición de las principales actividades básicas que ellos proyectan. Está claro que, para ellos la educación moral y espiritual es fundamental para contribuir a crear comunidades y para el progreso social. Desde la

¹⁰¹⁰ Sobre esta Fundación ver: <http://fundacionphi.org/>

¹⁰¹¹ Sobre este acontecimiento ver: <http://www.infocatolica.com/?t=noticia&cod=25422>

celebración más básica a la más compleja, en algún momento resuena una enseñanza bahá'í, un texto sagrado, un principio fundamental.

En cuanto a la participación en el discurso público y en espacios de diálogo interreligioso por parte de la Comunidad Bahá'í de España por medio de sus representantes de la Asamblea Nacional o de la Oficina de Asuntos Públicos, como de miembros de la Comunidad Local de Madrid; nos permite conocer que están en constante actividad de proyección pública. Para tener un mayor conocimiento, es bueno visitar la web oficial, como ver las fotos que ellos mismos cuelgan. En este recorrido hemos decidido resaltar el nombre de los creyentes, las principales ideas de sus intervenciones, con quiénes participaron en esos foros, etc. También, a modo de ejemplo, fuimos presentando algunos espacios donde algunas comunidades locales participaron, siempre desde ese espíritu de alegría y unidad.

Otra manera que los bahá'ís tienen para dar visibilidad a su religión es por medio de la Editorial Bahá'í de España¹⁰¹², que fue fundada en Terrassa en 1969, cuya gerente en la actualidad es Mónica Ramis. Después, está la Fundación Nehal¹⁰¹³, que fue erigida el 18 de diciembre de 2003, y es gestionada por Omid Hejazi. Esta última es considerada por la Asamblea Nacional de España como una Asociación para el Desarrollo, que además de publicar libros de estudios profundos bahá'ís, también organiza conferencias y lleva adelante un proyecto en la cárcel de Ávila. Luego hay otros proyectos que, por el momento, dejaremos a un lado porque son muy recientes.

De esta manera, damos a conocer que los bahá'ís en España son muy activos, a pesar de la poca visibilidad que se tenga de ellos, lo sorprendente es la real unidad en pensamiento y en acción que proyectan, y la organización sistemática y bien estructurada que tienen para llevar adelante su proyección pública. Sobre todo recordemos que para ellos es un profundo acto de

¹⁰¹² Ver: <https://bahai.es/editorial/>

¹⁰¹³ Ver: <https://www.fundacionnehal.org/>

servicio y de fe. Sin duda alguna, quedan por dar visibilidad a varias actividades que han desarrollado y sus contribuciones en distintos ámbitos, pero lo dejamos para futuros estudios. Por nombrar algunos de ellos: los cursos a profesores de religión católica sobre la fe bahá'í (Barcelona, 2018); el Instituto para la Gobernanza Global (Madrid, 2018); un proyecto con empresas para el desarrollo local en Torrelodones (2019); etc.

ENTREVISTA Sergio García Magariño es doctor en Sociología, y cuenta con una amplia experiencia en diversos proyectos vinculados a la educación para la paz, dentro y fuera de España. Además dirige un ciclo de conferencias sobre la paz en la Universidad de la Mística

SERGIO GARCÍA MAGARIÑO
RESPONSABLE DE LA OFICINA DE ASUNTOS PÚBLICOS DE LA COMUNIDAD BAHÁ'Í DE ESPAÑA

«Se dan las condiciones idóneas para poder establecer de una vez por todas una paz duradera»

JOSÉ MANUEL MAIZ / ÁVILA

La Universidad de la Mística de Ávila y la Comunidad Bahá'í han organizado un ciclo de conferencias donde la paz para el siglo XXI es el hilo conductor de las mismas. Sergio García Magariño, responsable de la Oficina de Asuntos Públicos de la Comunidad Bahá'í de España, es el encargado de dirigir ese ciclo. En esta entrevista concedida a Diario de Ávila expone su visión de la paz en el mundo, la cual ha plasmado en diversos proyectos vinculados a la educación para la paz, dentro y fuera de España.

¿Cuál es su perspectiva de la paz en el siglo XXI?

Una primera es que, por primera en la historia, la supervivencia de la especie humana está en entredicho por la capacidad de destrucción que hemos desarrollado a través de la tecnología, pero al mismo tiempo también se dan las condiciones idóneas para poder establecer de una vez por todas una paz duradera. Ahora, una vez dicho esto, la tarea de avanzar hacia la paz no es que sea algo sencillo, tiene muchas dimensiones que abordar.

¿Cuáles son esas dimensiones?

Quizá la más importante es poder avanzar hacia un sistema más federal internacional, en el que la soberanía nacional se reduce a un segundo plano en aras del bienestar colectivo. En este sentido la constitución de la ONU como un hito en la historia de la pacificación del mundo se ve con agrado, pero a la vez existe mucho trabajo que hacer para avanzar en esa línea de poder federar las relaciones internacionales entre los estados. Eso sería un desafío a acometer.

Luego la paz tiene una dimensión social y económica, que a menos que se puedan abordar de raíz las causas de algunos conflictos que son originados por las grandes desigualdades del orden actual, pues difícilmente se puede establecer una paz duradera, porque siempre va a haber las razones suficientes para poder acusar a alguien de la situación de desventaja en que se encuentran grupos tanto dentro de los estados como en las relaciones entre los estados.

Poder erradicar la pobreza y crear una situación económica más justa también parece ser un requisito fundamental para poder avanzar hacia la paz.

La paz también tiene que salir del interior del ser humano, el hecho de que la gente no quiera utilizar la violencia como forma de resolución de sus conflictos

El cambio climático es una de esas grandes amenazas contra la paz

Y, por último, y quizá no menos importante –los dos elementos anteriores son relacionados con la articulación política de las relaciones entre los estados–, tendríamos que ir a otra dimensión que tiene que ver más con los individuos, la cultura que se ha originado entre las personas, que también requiere fortalecer algunas capacidades vinculadas con la paz. En otras palabras, la paz también tiene que salir del interior, el hecho de que la gente no quiera utilizar la violencia como forma de resolución de sus conflictos. El tener programas educativos, el trabajar los medios de comunicación, establecer procesos de socialización en los que las personas cultivan facultades humanas que últimamente se han dejado de lado, como es trabajar de manera altruista, servir a los demás, pensar en el bien común antes del interés individual, tener una vida tranquila en el que los impulsos, el egoísmo, la agresividad se controla, y que todo eso pueda generar una cultura de paz a nivel de los individuos, también sería otra dimensión fundamental que abordar para poder avanzar hacia la paz.

¿Cuáles son los principales peligros a los que nos enfrentamos para conseguir esa paz duradera?

Uno de los grandes problemas es



A.S.

que la competición y el conflicto se ha normalizado tanto en la vida social, económica y política como en las relaciones entre los estados, y hemos creado un sistema que favorece el estallido de conflictos. Esto se ve cuando un estado y otro se relacionan y si anteponen los intereses económicos de uno de ellos a pesar del problema que pueda generar, pero también se da entre las personas, que nos hemos creído que somos egoístas irremediablemente conflictivos por naturaleza y eso hace que esperemos ese comportamiento de los seres humanos.

Hay mucha gente en el mundo que quiere establecer la paz, pero la confianza en el ser humano. Si no creemos que los seres humanos también son capaces de trabajar por la paz, aunque la anhelamos no la vamos a poder lograr. Es como una contradicción paralizante. Queremos la paz, pero no creemos que los seres humanos sean capaces de comportarse de manera que no sea agresiva y egoísta.

Hay un elemento muy desafiante, que es difícil de abordar, que está en el corazón de los problemas, que es la desunión que existe y los conflictos que brotan de la misma nor-

malización del conflicto y la competición como ejes de las relaciones sociales.

Y luego hay otros peligros que yo diría que son secundarios.

¿Cuáles son esos otros peligros?

Si se pudiese abordar este aspecto de reemplazar la competición y el conflicto por la colectividad y la reciprocidad en la vida social, los otros problemas, y que son más visibles, se podrían resolver con más facilidad. Las Naciones Unidas han identificado siete grandes amenazas a la colectividad que tienen que ver con la paz, y la mayor de ellas yo diría que es el cambio climático. Es un problema del que se lleva hablando tiempo, pero la conciencia acerca de las consecuencias que eso puede traer en términos de conflictos quizá no sea tan generalizada. Porque el cambio climático no sólo ha estado alterando dramáticamente las condiciones geológicas del planeta, sino que eso también va a generar escasez de recursos, va a azuzar conflictos que están latentes, va a generar migraciones forzadas de poblaciones que están en aquellas áreas donde el cambio climático va a generar peores consecuencias, que además suele coincidir con las zonas más pobres. El cambio climático es una de esas grandes amenazas

para la paz que parece que no está directamente relacionado, pero que todos los analistas coinciden en que es necesario abordarlo. Ahora, para abordar el cambio climático, necesitamos crear en el sistema de relaciones que mencionaba anteriormente basado en el bien común, porque al final ningún estado, ninguna empresa, ninguna persona, por poderosos y capaces que sean, pueden responder por sí solos ante el cambio climático.

Otro grandísimo desafío tiene que ver con las armas de destrucción masiva, que incluye no sólo armas nucleares, también químicas, biológicas. Obviamente es una amenaza real que puede tener consecuencias desastrosas sobre la especie y sobre el planeta, porque tenemos la capacidad de destruirlo. El poder regularlas progresivamente y limitarlas hasta que definitivamente desaparezcan es un aspecto fundamental. Ahora esto conecta con el punto primero. Necesitamos un sistema internacional que esté dotado de poderes reales para mantener el orden. Salvo que haya un ejército mundial, y así los estados limiten sus ejércitos nacionales, es normal que ningún estado quiera renunciar al derecho a generar, por lo menos, energía nuclear, y obviamente a tener armas nucleares, porque es un hecho hoy en día

Las 300 «creencias» de la capital

La fe Bahá'í, la más ecuménica y actual de las religiones

Existen ideas muy confusas sobre la fe Bahá'í. Algunos la confunden con el Hare Krisna; otro pretenden que se trata de una secta islámica por haber nacido en un país musulmán e incluso hay quien la considera un compendio de las religiones que la precedieron. En realidad, se trata de una religión independiente que compendia el Mensaje de Dios a la Humanidad en esta época, revelado por el último de sus profetas y posee sus propios libros sagrados, leyes y enseñanzas divinas. La Revelación proclamada por Bahá'u'lláh («La Gloria de Dios») es divina en su origen, universal en su contenido y con larga visión científica en sus métodos. Según el fundador, «la verdad religiosa es relativa y no absoluta, siendo la Revelación divina progresiva y continuada».

El punto primordial de la Causa de Bahá'u'lláh es la unidad orgánica del género humano como culminación del proceso de su evolución. Lenta y dolorosamente se va alcanzando la etapa de madurez de la Humanidad y se aproxima la Edad de Edores, en que las espadas serán forjadas en arados. Bahá'u'lláh no pretende que su Revelación tenga carácter final. Todo lo contrario. Manifiesta que la Verdad que Dios nos ha enviado por su mediación deberá seguir siendo ampliada en etapas futuras de la limitada evolución de la Humanidad, si bien ello no tendrá lugar antes de mil años.

ORIGEN

La fe Bahá'í nació en Persia en 1844, fecha en que los cristianos esperaban la segunda llegada de Cristo y los musulmanes el retorno de su prometido. Algunos eruditos musulmanes estudiosos de las profecías encontraron en la ciudad de Shiraz (Persia) a un joven de veinticinco años descendiente del profeta Mahoma, al que reconocieron como el Prometido. Este adoptó el nombre de El Bab y fue el precursor de Bahá'u'lláh, como el Bautista lo fuera de Cristo. Su mensaje: otro enviado de Dios haría su declaración nueve años después para iniciar una nueva Era de la Humanidad, puesto que él venía a cerrar el Ciclo Adámico, que había comenzado con Adán. Al igual que Cristo, El Bab fue condenado a muerte y martirizado en Tabriz el 9 de julio de 1850, después de años de destierro y encarcelamiento.

Entre los más destacados babis (seguidores de Bab) se hallaba Mirzá Husayn Alí, hijo mayor de un visir o ministro de Estado, quien a la muerte de su padre rechazó el cargo de éste, que le propusiera. Este personaje espiritual, cuyo advenimiento había predicho el Bab, fue denominado por sus seguidores con el nombre de Bahá'u'lláh, efectuando su declaración como el Prometido de todas las religiones en el año 1863. Con anterioridad había sido desterrado y recluso en dos ocasiones durante más de veinte años. Durante todo este tiempo reveló sus enseñanzas y se dirigió a los Reyes y principales dignatarios religiosos, dándoles a conocer su condición mesiánica y el trato que estaba recibiendo cual si fuera un peligroso criminal, cuyo único delito era «desear el bien del mundo y la felicidad de las naciones, que las guerras desaparecieran y reinara la más grande paz».

Falleció a los setenta y cinco años, el 29 de mayo de 1892, dejando a su hijo mayor, Abbas Effendi, como el centro de su convenio e intérprete de sus enseñanzas. Este sucesor adoptó el título de 'Abdul-Bahid (Siervo de Dios). A su muerte (Haifa, 1921) nombró guardián de la fe a su nieto Shoghi Effendi, quien se hallaba estudiando en Inglaterra. Este organizó, durante treinta y seis años, el Orden Administrativo Bahá'í y realizó las tra-

ducciones de las Sagradas Escrituras de Bahá'u'lláh. A su fallecimiento, en 1957, dejó una Comunidad mundial firmemente organizada. Desde 1963 es la Casa Universal de Justicia la que dirige la fe, ya establecida en cuatrocientos países y territorios. Actualmente existen más de 70.000 centros bahá'ís en todo el mundo, con creyentes de todas las razas y procedentes de todas las religiones.

EN ESPAÑA

En nuestro país fue introducida la fe Bahá'í por una creyente norteamericana pocos años después de terminada la segunda guerra mundial. En Madrid fue fundada con fecha 17 de junio de 1968 —número 2 en el Registro de Asociaciones Confesionales no Católicas— una comunidad dinámica que llevó las enseñanzas de Bahá'u'lláh a Cataluña y Levante. En 1957 se constituyó la primera Asamblea Espiritual Nacional-Regional de los Bahá'ís de España y Portugal. En 1962 quedaron formadas las Asambleas Nacionales, independientes para ambos países.

El movimiento posee en España una cuarentena de Asambleas Espirituales Locales, unos sesenta grupos Bahá'ís y otro número indeterminado de creyentes aislados. En total poseen 108 centros distribuidos por toda la piel de toro. La membresía en el territorio nacional se calcula en unos dos millones y medio de creyentes. En Madrid residen 140.

El Centro Nacional de los Bahá'ís tiene su sede en Mostoles (Madrid). En la capital de España hay un solo centro, en la calle Gómez Ortega, 4, aunque muy pronto será abierto otro en la Ciudad Lineal. Entre sus actividades destacan una escuela nacional en Liria (Valencia). También posee una editorial en Tarrasa. El Centro Bahá'í de Cartagena (Murcia) distribuye gratuitamente un curso de información Bahá'í a quien lo solicita. Mensualmente se edita un «Boletín de Información», dirigido exclusivamente a los seguidores de la religión. La literatura Bahá'í es numerosa y está traducida a unas 600 lenguas y dialectos. Hay diversas editoriales en todo el mundo y la principal en castellano tiene su sede en Buenos Aires, bajo la denominación de Editorial Bahá'í Indo-Latino-Americana. La editorial española tiene una decena de títulos, algunos simple reedición de la editorial bonaerense.

- **Reconoce como Libros Sagrados todos los revelados, aunque también posee enseñanza propia**

DOCTRINA

La fe Bahá'í reconoce como Libros Sagrados todos los revelados por los mensajeros divinos, aunque sigue las enseñanzas que Dios ha enviado a la Humanidad actual por medio de Bahá'u'lláh. Estas se hallan recogidas en varios libros, el principal de los cuales es el Kitáb-i-Agdas. (Libro de Leyes.)

Las enseñanzas afirman que hay un solo Dios, creador de todas las cosas, del que el hombre recibe todo el conocimiento. Sólo podemos conocerlo a través de sus mensajeros, de quienes no se puede hacer distinción, puesto que todos son el Camino, la Verdad y la Vida. Sólo cambian las enseñanzas sociales con arreglo a las necesidades de la Humanidad.

El hombre continúa en otra forma de vida después de su muerte física, ya que su espíritu es eterno. Los conceptos de Paraíso e Infierno se consideran simbólicos, puesto que no son sino sitios, sino estados. No existe la eterna condenación, ya que Dios es misericordioso; pero como también es justo, el hombre encontrará en el mundo espiritual las consecuencias de sus buenas o malas obras.

No admite la reencarnación y tampoco acepta la resurrección de la carne, ya que el vehículo eterno o cuerpo usado por el alma estará adaptado al grado de conciencia en que se desenvuelva, pero el creyente no teme a la muerte. Bahá'u'lláh afirma: «He hecho de la muerte tu mensajera de alegría, ¿por qué, pues, te afiges?»

Se pone gran énfasis en el valor de la oración, la cual es la conversación con Dios, que trae luz, felicidad y fuerza espiritual a nuestras almas. Existen oraciones obligatorias diarias y otras voluntarias de curación, ayuda, para los muertos, de enseñanza, etcétera.

Se prescribe el ayuno obligatorio para los fieles de quince a setenta años que no estén enfermos. Dura del 3 al 20 de marzo, en que no se pueden ingerir alimentos desde la salida a la puesta del sol. Es período de meditación oración para purificar el cuerpo y fortalecer el espíritu.

Se prohíbe el alcohol y drogas, salvo prescripción médica. Se aconseja no fumar. También se prohíben los juegos por dinero o azar y se aconseja la recreación como ejercicio que puede mejorar los poderes del cuerpo. El trabajo es obligatorio, como un acto de adoración a Dios y se prohíbe la mendicidad. Aquellos que no puedan trabajar deben ser atendidos por el Estado.

Se prohíben la difamación, la calumnia, el fanatismo y la crueldad con personas y ani-

- **Una religión que carece de dogmas, ritos, sacramentos, sacerdotes e incluso templos**

CONCLUSIÓN

Nuestra aproximación histórica nos ayudó a comprender que la fe bahá'í es una religión profética de la ley y la escritura, que nació del babismo gracias al cual se independizó del islam. Una nueva religión que ha surgido en pleno siglo XIX donde están involucrados dos escenarios: Persia, bajo la dinastía Qāyār, y el Imperio otomano. Su historia y aproximación sociológica nos han ayudado a comprender todos sus elementos que la hacen ser una auténtica religión: un profeta-fundador, el Libro Más Sagrado, unas leyes e instituciones, las comunidades de fe, su propio constructo teológico, doctrina, calendario, etc.

Lo principal de sus enseñanzas es la unidad de Dios, la unidad de las religiones y la unidad de la humanidad. Ellos creen en un Dios totalmente trascendente y en la unidad absoluta, que cada cierto tiempo envía a sus mensajeros o manifestaciones de Dios para guiar a la humanidad hacia él y lograr su unidad, y para que progresen material y espiritualmente. De ahí que, para ellos existe una religión con la única revelación de Dios, que se despliega en un proceso progresivo. Con la aparición de cada Manifestación la revelación se amplía, y así cada Mensajero de Dios es la plenitud de la revelación para su época, hasta que sea superada por la siguiente. Además, Dios por medio de sus manifestaciones actúa en la historia, por lo tanto, es una historia de salvación. No obstante, ellos conciben la historia como un proceso dinámico oscilante y ascendente en donde la Manifestación de Dios cumple con lo encomendado hasta que su misión se agota, por eso Dios envía a la próxima para restaurar lo que no se pudo y conducirla a un nivel superior.

Como hemos visto, ellos tienen una concepción antropológica dualista, ya que lo más humano es el alma y el cuerpo simplemente es algo esporádico, por supuesto, esta concepción influye en la lectura espiritual, doctrinal y ética. El hombre es un auténtico buscador, ya que con el alma, progresa hacia Dios y en esta vida busca la perfección y le permite su propio desarrollo. Es más, gracias a ella puede servir de la mejor manera a los demás motivados por su amor al Creador. Debido a su dignidad que le diferencia del resto de los seres del mundo de la servidumbre, con su

espíritu el mundo progresa. Uno de los medios para su desarrollo espiritual y tener así un equilibrio con lo material, es la educación.

Desde la aproximación histórica, por un lado, hemos podido captar dicho fenómeno religioso, el vínculo y la actitud religiosa que el Bāb (precursor de la fe bahá'í) y Bahā'ollāh tuvieron ante el Misterio, como la respuesta religiosa de sus seguidores al considerarlos a ambos como profetas y la involucración de los creyentes para propagar la fe. En tiempos de Bahā'ollāh, muchos se convirtieron después de tener un encuentro con él, otros, gracias a la figura de los maestros y misioneros; quienes buscaban la ocasión adecuada para compartir el mensaje y las enseñanzas (textos), ya fuera reuniéndose algunas veces en casas de sus amigos, o bien cuando visitaban a alguien y veían que eran dignos de acoger el mensaje. En tiempos de Abdol-Bahā, muchos occidentales se interesaron por él y por la religión, por eso, acudieron a Acre para visitarle; la mayoría de estos también se hicieron bahá'ís. No obstante, el crecimiento vino cuando Abdol-Bahā visitó América y Europa, y así les fue motivando a que constituyeran comunidades locales y nacionales. Con Shoghi Effendi, por medio del lanzamiento de sus planes de consolidación y expansión de la fe, en los que la figura de los pioneros fue clave para el surgimiento de las distintas Asambleas Nacionales y Locales. En esta misma línea, lo hizo la Casa Universal de Justicia desde 1963 hasta nuestros días, donde a cada comunidad local se le explica la metodología a seguir. De esta manera, la fe bahá'í se fue implantado por Oriente y Occidente. Algo a destacar de la historia de la fe bahá'í es la capacidad de relacionarse con miembros de otras religiones y lograr que algunos se convirtieran. Además, destaca el esfuerzo que hizo Abdol-Bahā para ofrecer charlas en distintos escenarios de América y Europa, realizando un fuerte llamado a la paz, al desarme de las naciones, a la concordia entre las religiones y el respeto por todas las razas.

A la religión bahá'í la podemos denominar como religión de la unidad, puesto que por mandato divino tiene la misión de buscar la unidad de toda la humanidad y de conducirla hacia Dios por medio de las enseñanzas de Bahā'ollāh. Su mensaje universalista plantea restaurar

totalmente el mundo cuando se alcance la etapa de la «Gran Paz», que devendrá con la instauración del Orden Mundial bahá'í. Donde esa etapa de madurez es concebida, para ellos, como el cumplimiento de todas las promesas hechas por Dios a lo largo de la historia por medio de las manifestaciones anteriores. Sin embargo, con la era de Bahá'ollāh, se da el cumplimiento de las mismas. Para llegar a estado de madurez, para que esto sea posible, la teología social bahá'í le otorga un gran protagonismo a la sociedad civil que, si logra estar cimentada en la justicia, podrá progresar y conformar una sociedad global en la que cada persona se considere ciudadano del mundo. Para este propósito está el Convenio de Bahá'ollāh, que les ayudará dirigirse hacia ese horizonte de plenitud histórica y civilización divina.

Desde nuestra aproximación sociológica, hemos logrado en parte, dar visibilidad a la fe bahá'í; ya sea en cuanto su Orden Administrativo, como a su proyección pública por medio de la Comunidad Internacional Bahá'í y la Comunidad Bahá'í de España. En cuanto al Orden Administrativo, rescatamos la interconexión entre las instituciones y la manera de gestionar los que ellos denominan las actividades básicas. Los entrevistados ayudaron a comprender el valor que le dan a la oración, a los espacios devocionales, a la vida comunitaria, a la formación ética y religiosa, a los proyectos de capacitación para servir en distintos frentes. Todo esto lo justifican desde sus textos sagrados y lo conectan con su vocación de servicio, que consiste en poner todo su empeño para la transformación social de la humanidad. De ahí que, den un paso más, se involucren en foros civiles y religiosos, donde intentan aplicar en el discurso público sus principios. Las actividades básicas son las herramientas principales que tienen para conquistar nuevas almas hacia la fe bahá'í y los distintos foros para proyectarse de cara a la sociedad. A pesar de esto, ellos aún siguen siendo desconocidos para muchos, así lo reconocen algunos de los entrevistados.

Al abordar la manera que tiene la Comunidad Internacional Bahá'í de proyectarse públicamente, constatamos que la revelación de Bahá'ollāh considera como mandato divino que se

involucren en el campo del desarrollo y del diálogo interreligioso. Al investigar dónde y de qué manera participaron, nos damos cuenta de que se está elaborando un pensamiento social bahá'í y llevando a cabo varios proyectos de acción social. Porque cuando un bahá'í se ha dejado penetrar por la Palabra de Dios y la ha comprendido, es movido a actuar con coherencia a su fe, al servicio individual y colectivo. Cuando participa en un foro, no es un mero discurso, sino que se busca que el pensamiento progrese para que progrese la humanidad hacia una mejor realidad espiritual, sin descuidar el progreso material. Porque nada de lo humano es ajeno para Dios, ni para Bahā'ollāh, todo tiene que ser conducido a la plenitud. Donde constatamos una carencia es en la falta de un pensamiento más desarrollado sobre el diálogo interreligioso, como en la ausencia de una teología de cómo explicar el pluralismo religioso y la idea de que existe una única religión y, quizás también una teología de la paz, ya que están muy involucrados en el trabajo por la paz, desde el diálogo intercultural e interreligioso. Si bien ellos se relacionan con calidad de escucha y diálogo, con espíritu de fraternidad con otras comunidades religiosas, en trabajar por la paz, por la unidad, por la erradicación del fundamentalismo, por buscar una ética común y dar respuestas a desafíos locales y globales; es muy pobre su diálogo sobre los elementos esenciales de cada religión. Sí ofrecen lo que es esencial para ellos, pero ni siquiera he visto hasta el momento hacer por ejemplo una lectura comparada con otras religiones. Esto, sin duda alguna, enriquecería el diálogo interreligioso, desde un profundo diálogo teológico.

A la hora de descender a la Comunidad Bahá'í de España, podemos valorar como algo muy positivo la participación que tienen en encuentros interreligiosos y la cercanía con la gente en distintos barrios, en la que ofrecen educación moral y religiosa a niños y adolescentes, como pequeños compromisos para mejorar el entorno donde viven. En cuanto a la participación en el discurso público, vemos que siempre participan las mismas personas, quizás porque solamente pueden hacerlo los que conforman la Oficina de Asuntos Públicos o porque aún les faltan recursos humanos. Desde una relación más llana, desde mi contacto con ellos y participación en algunos

eventos, podemos decir que están preparados muy bien académicamente, todos tienen el mismo discurso sobre la misión de Bahā'ollāh, y creen firmemente en el advenimiento de un Nuevo Orden Mundial. A todas las personas que he entrevistado les caracteriza la cortesía y la amabilidad, pero también destaca que llevan una vida de piedad, de estudio y de compromiso social. No son personas cerradas, ni fundamentalistas; la gran cualidad que tienen es la capacidad de escucha y diálogo, y de hablar sin miedo ni timidez de el manantial que brota de sus experiencias de fe personal y compartida. Sí que echo en falta que dieran el paso para desarrollar una teología espiritual y una mística bahá'í, ya que tienen a su alcance profundos textos sagrados. Considero que, al poner todas sus energías en los discursos sociales, están perdiendo la oportunidad de ofrecer un pensamiento más religioso, que también les ayudaría para que sean considerados una religión por aquellos creyentes de otras religiones que aún no la admiten como tal o que les cuestionan.

La fe bahá'í es una minoría religiosa a nivel mundial y local, que se esfuerza para darse a conocer, donde lo más distintivo de sus comunidades es que están formadas por personas de distintas razas, culturas y origen religioso. Aquí en España, en la Fiesta de los Diecinueve Días, se puede constatar esto, como en cualquier otro espacio generado por ellos. Este es un ámbito privilegiado para el crecimiento comunitario de cara a sus comunidades de fe, como un escenario que cuidan mucho para compartir la fe con sus amigos, como las preocupaciones cotidianas comunes que tienen. La luz de los textos sagrados, el espíritu de unidad y la alegría hace de este espacio una auténtica fiesta bendecida por Dios. El constante estudio y capacitación que reciben cada uno de ellos les ayuda para tener una unidad doctrinal y proyectos comunes de servicio.

A los estudiosos de las religiones, considero que con este estudio ofrezco un abanico de posibilidades para estudiar otros aspectos o temas sobre esta religión. A los que dominan el persa y el árabe, les invitaría a ahondar en las categorías teológicas, éticas, y místicas de los textos sagrados, incluso a llevar a cabo un estudio comparado con otra religión. De esta forma,

podríamos ir enumerando varias líneas de investigación, en mi caso, por mi formación teológica y filosófica, es un nuevo desafío que se me plantea desde estos dos campos.

ANEXO-ENTREVISTAS

Entrevistado	Emilio Egea Ruiz
Lugar de nacimiento	Cartagena, Murcia.
Edad	71 años
Lugar de la entrevista	Barcelona, 11 de mayo de 2020

- Estimado Sr. Emilio, muchas gracias por acceder a que le haga unas cuantas preguntas, y por colaborar con sus respuestas para mi Tesis Doctoral, que lleva por título *La fe bahá'í: historia y proyección pública*. Le comento que me centraré en la participación que ustedes realizan en el discurso público y en los ámbitos de diálogo interreligioso. Le invito a presentarse y que nos diga: ¿qué significa para usted ser un bahā'í?

Mi nombre es Emilio Egea Ruiz, nacido en Cartagena (Murcia) en 1949. Actualmente jubilado, he sido pedagogo durante más de 30 años. Casado y con dos hijos. Acepté la Fe bahá'í con 15 años. Para mí, ser bahá'í es el reto diario de esforzarse por vivir según las enseñanzas de Bahá'u'lláh. También es la alegría de sentir que uno dispone de la guía correcta para cumplir con el propósito de su vida. Disponer de una brújula que orienta en el viaje de la vida

-Usted ¿qué rol cumple en la Asamblea Local de Barcelona?, ¿cómo valoraría los esfuerzos de su comunidad de fe, en cuanto a la participación en la vida social?, ¿Aún, hay gente que no conoce la fe en su entorno?

Actualmente sirvo como secretario de la Asamblea. La comunidad bahá'í tiene una vocación de transformación social y ello necesariamente implica estar en contacto con la sociedad y tratar de construir un nuevo modelo de comunidad humana, basada en las enseñanzas espirituales. Nuestra comunidad, como el resto de las comunidades bahá'ís en el mundo está comprometida en el esfuerzo de promover la educación moral de niños, jóvenes y adultos, en elevar la conciencia espiritual de la sociedad y en establecer un modelo de vida basado en la cooperación, el aprendizaje en la acción, y la conciencia de la unidad y unicidad del género humano.

En Barcelona lo hacemos a nivel de barrio, con actividades educativas abiertas al público en general: clases de educación del carácter para niños, de empoderamiento moral y social para prejóvenes, reuniones devocionales, círculos de estudio para el desarrollo de capacidades para el servicio, etc.

Nuestra comunidad no es suficientemente conocida, porque tampoco los medios de comunicación que podrían facilitar ese conocimiento están abiertos a mostrar y dar espacio al hecho religioso. Tampoco la comunidad es proselitista en sus esfuerzos por divulgar las enseñanzas de Bahá'u'lláh.

-Le agradecería que me proporcionara datos de vuestra participación en los siguientes foros: en el discurso público sobre distintas temáticas sociales y participación en otras actividades de proyección social, incluso en espacios donde se aborde el rol de la religión en la sociedad (migraciones, derechos humanos, ecología, la mujer, etc.). Le comento que yo he optado en la medida de lo posible destacar

en la Tesis el nombre de la persona/s que han participado. Me basta que me diga solo del año 2019-2020, y alguna otra actividad (por ejemplo: trabajo en barrios abiertos a no bahá'ís) que para ustedes haya sido muy importante. Gracias.

Dos profesoras de la Universidad Internacional de Cataluña, (Silvia Albareda y Mónica Fernández) que forman parte de un equipo de investigación sobre crisis climática y religión convocaron a Emilio Egea a un encuentro celebrado el 29 de enero en la UIC, junto con un representante musulmán para responder a las preguntas del formulario de su investigación. Esta investigación completará otra iniciada dos años antes por un equipo integrado por profesores de diferentes universidades catalanas, en la que también participamos.

El pasado año, en colaboración con el Monasterio de Pedralbes, la Oficina d'Afers Religiosos del Ayuntamiento organizó cuatro encuentros a puerta cerrada de mujeres de 25 convicciones diferentes para intercambiar experiencias, necesidades, etc. En estos encuentros participó como bahá'í Elisabeth Lheure. Como conclusión de esta iniciativa el 7 de noviembre tuvo lugar un acto público con el título «Dones i religions: l'espiritualitat com a punt de trobada». (Mujeres y religiones: la espiritualidad como punto de encuentro). En esta ocasión fue Gabriela Ortiz, quien representó a la Fe y tuvo la oportunidad de intervenir ante un centenar de personas.

Recientemente, la OAR (Oficina de Asuntos Religiosos del Ayuntamiento de Barcelona) también ha pedido la participación de dos jóvenes bahá'ís en un juego didáctico que están construyendo y que se ofrecerá desde su web a las escuelas.

El 4 de febrero, la OAR organizó una jornada sobre «Libertad religiosa en Barcelona, el estado de la cuestión», al que fue invitado para tomar parte en una de las mesas redondas (Religión y medios de comunicación)

El 27 de noviembre, Amin Egea, representando a la Fe bahá'í, participó en la mesa redonda organizada durante la jornada «Relig 2019: Religió Ecologia i Espiritualitat», organizada por la Direcció General D'Afers Religiosos de la Generalitat, que tuvo lugar en la Escuela de Administración Pública de Cataluña, con unos 70 asistentes, aportando la visión bahá'í sobre el tema.

También algún joven bahá'í ha colaborado con la facultad de comunicación de la Universidad Blanquerna, en un proyecto de investigación sobre jóvenes y religión.

En Justicia i Pau, Elisabeth Lheure participó en una celebración interreligiosa en solidaridad con las personas que migran y los refugiados, leyendo textos de 'Abdu'l-Bahá relacionados con la hospitalidad y el trato a los extranjeros, ante unas 200 personas. El acto tuvo lugar en Los Escolapios de la Ronda de Sant Pau de Barcelona.

L'Organització Catalana de Trasplantament dentro de su proyecto «La promoció de la donació als diferents col·lectius culturals o religiosos», realizó una mesa redonda en la que representantes de diferentes comunidades religiosas expusieron las enseñanzas de cada una de ellas sobre este asunto, Por parte de la comunidad bahá'í participó el Dr. Rubén Díaz.

-¿Sobre la participación en foros de diálogo interreligioso?

Desde mi punto de vista, la comunidad bahá'í tiene en sus genes, por así decirlo, la vocación por el diálogo interreligioso, tanto por el mandato de Bahá'u'lláh de asociarse con los seguidores de todas las religiones en amistad y concordia, como por el hecho de creer firmemente en la unidad y progresividad de la religión. Es posible que ya tenga un par de documentos que presentan claramente la posición bahá'í a este respecto: *Una misma fe* y *A las autoridades religiosas del mundo*.

Desde hace años, la comunidad bahá'í de Barcelona colabora y participa activamente con todas las entidades y en todos los foros de diálogo interreligioso, tales como AUDIR, (Asociación Unesco para el diálogo interreligioso), en cuya junta está la Sra. Elisabeth Lheure, que es creyente bahá'í de Barcelona, y donde yo mismo, además de participar en varios grupos de diálogo, formo parte del equipo que coordina tales grupos a nivel local, dentro de un proyecto promovido por el Ayuntamiento de Barcelona y que lleva a cabo AUDIR. Con esta entidad colaboramos habitualmente en sus diferentes publicaciones, como el calendario interreligioso, las guías para el respecto a la diversidad en diferentes ámbitos (escuelas, hospitales, cementerios,...) o materiales didácticos como «Fes festa» (Haz fiesta), enviados a todas los centros de secundaria de Cataluña o en talleres sobre la pluralidad religiosa o la resolución de conflictos.

También estamos representados en el Grupo de Trabajo Estable de las Religiones (GTER) dentro de su Consell Interreligiós (Consejo Interreligioso), que lleva años promoviendo actividades de diálogo a nivel de representantes oficiales de las principales comunidades religiosas de Cataluña. En esta entidad nos representa Jordi Hamadi, quien actualmente preside la Asamblea Espiritual Local de los bahá'ís de Barcelona.

Igualmente estamos representados en grupos de diálogo promovidos por Justicia y Paz, (Elisabeth Lhuere) y por Cristianismo y Justicia (Emilio Egea Ruiz). Justicia y paz ha promovido una red interreligiosa por la Paz, y en su última actividad, Talieh Farzannejad de la comunidad bahá'í participó en una de las mesas de diálogo organizada durante la jornada «Dones, religió i pau» (Mujeres, religión y paz), celebrada el 19 de octubre en la Casa Golferich, y que contó con la asistencia del Director General d'Afers Religiosos. Con posterioridad, se redactó una declaración sobre el tema, que se ha difundido entre las diferentes comunidades religiosas y entidades que conforman la Xarxa (red).

Espero haber respondido satisfactoriamente a tu petición. De no ser así, no dudes en contactarme nuevamente para aclarar o ampliar cualquier cuestión.

-Muchas gracias. Su contribución es fundamental para mi trabajo de investigación, si me surge alguna duda le llamo. Le deseo lo mejor un amigo de la fe.

Entrevistado	Daniel Mantas
Lugar de nacimiento	Sevilla
Edad	28 años
Lugar de la entrevista	Sevilla, 30 de abril de 2020.

-Estimado Daniel, muchas gracias por haber accedido a responderme algunas preguntas, como le dije antes por teléfono, permítame presentarme, me llamo Aldo Marcelo Cáceres, soy religioso de la Orden de San Agustín. Estoy haciendo el doctorado en Ciencias de las Religiones en la Universidad Complutense de Madrid, sobre la historia y proyección pública de la fe bahá'í, me interesa que nos centremos en el compromiso social y el diálogo interreligioso. Ya tenía programado viajar en marzo a Sevilla, vino lo del Covid19, y ya ves lo hacemos de esta manera.

- ¿Me puedes dar brevemente tus datos personales?

Me llamo Daniel Mantas, tengo 28 años, nací el 20 de agosto de 1999 en Sevilla.

-¿Qué es para usted ser un bahá'í?

Ser Bahá'í es una forma de vida. Es amar a toda la humanidad porque creemos que Dios nos ha creado a todos por amor, y Le amamos. Como Bahá'ís, creemos que Dios envía cada vez que el mundo lo necesita un Educador o Manifestación que viene a traer aquello que Dios quiere para todos nosotros. Estos Espejos tienen muchas cosas en común, y sus Mensajes también. A esto lo llamamos la Revelación Progresiva. Como tal, pienso que Bahá'u'lláh es la Manifestación de Dios para esta época, y por tanto trato de seguir su Mensaje de la mejor manera que puedo.

Para mí ser Bahá'í es intentar aportar todo lo que puedo a esas fuerzas integradoras que tratan de crear un mundo mejor. Para ello trato de nutrirme de sus escrituras y a continuación ponerlas en práctica. Un doble propósito moral de aprender a la misma vez que actúas, lo cual se retroalimenta.

Para mí ser Bahá'í es ver a todos los seres humanos como seres nobles, seres que pueden desarrollar sus capacidades para ponerlas al servicio de los demás y contribuir así a la paz en el mundo. En última instancia, ser Bahá'í es un regalo que Dios me ha hecho, pues me ha permitido reconocerle.

-¿En qué actividad de compromiso social abierta a no bahá'ís usted participa con su comunidad de fe? En la medida de lo posible proporcione datos que contribuyan a visibilizar esas actividades en la Tesis Doctoral.

La Comunidad Internacional Bahá'í ha desarrollado un currículo educativo, difícil de explicar en pocas palabras, que busca ayudar a las Comunidades a desarrollarse y fomentar la armonía y el amor entre todos. Estas actividades son reuniones de oración, clases para niños, grupos prejuveniles y actividades de formación para poner nuestras capacidades al servicio de los demás. Todas ellas están abiertas a todo el mundo, indistintamente de su religión, nacionalidad o sexo. En gran medida empleo todo el tiempo que puedo a estas actividades. Además, está el Movimiento Interreligioso de Sevilla, es un grupo de confesiones religiosas y de algunos grupos espirituales que cada cierto tiempo se reúnen para organizar

encuentros de oración interreligiosos por diferentes motivos. La Comunidad Bahá'í de Sevilla participa y en algunas ocasiones he tenido el gusto de participar.

-¿Las actividades las hacen en una casa de un bahá'í o dónde?

En diferentes sitios. En ocasiones en casa de un Bahá'í, en ocasiones en el propio Centro Bahá'í de Sevilla, y en otras ocasiones ocurre en casa de los amigos que quieren recibir las actividades, en centros educativos, o en centros cívicos. Las actividades básicas están pensadas para hacerlas con la gente y que la gente se haga dueña de todo el proceso, entonces en muchas ocasiones ocurren en casa de los amigos.

-Ustedes participan mucho en los encuentros interreligiosos del MIS. Yo poseo datos de fechas y lugar, pero, necesito saber el nombre del representante que participó en la medida de lo posible.

Las dos personas que suelen participar por norma general son Ana Isabel Calvo y Hedyeh Nakhai Nour. Ellas están organizando dichos encuentros junto a otros miembros del MIS. Sin embargo, muchos otros amigos Bahá'ís han podido participar en estos encuentros a menudo. Aquí se lo adjunto.

Nombres de personas que han asistido son:

- Andrew Sabeti
- Antonio Lepe
- Aurora Rey
- Antonia Díaz
- Daniel Mantas
- Farid Sabeti
- Sorayaga Hoogendijk
- Fahimeh Rajab
- Daryoush Owrang
- Rodrigo Teixeira
- Maria Antonia Aguilar
- Kourosh Owrang
- Mahindokht Nour
- Arian Adib Owrang
- José Ramón Pumariño
- Angel Daniel Green
- Mohammad Nakhai
- Hosein Owrang
- Azra Owrang
- Katayoun Owrang
- Nahid Owrang
- Roberto Mantas
- Alba García

-Alguna actividad de presencia social o interreligiosa, en algún barrio u otros escenario, que usted crea que es bueno que se sepa en la comunidad científica y en la sociedad por medio de esta tesis (Actividad, lugar y fecha, breve descripción, bahá'í responsable/s.)

Todos los años los Bahá'ís Celebramos el Año Nuevo o Náv-Rúz. Lo hacemos invitando amigos y se celebra siempre el 20 o 21 de marzo. En ella se comparten algunas oraciones con los asistentes y se habla de este Día. Después se conmemora con un baile y algo de comer todos juntos. La entidad que lo organiza es la Asamblea Local de Sevilla.

En octubre-noviembre de 2017 y 2019 se han celebrado el Bicentenario del nacimiento de Bahá'u'lláh y de El Báb respectivamente. Ambos han sido siempre abiertos al público pero su celebración fue diferente. Ambas fueron organizadas por la Asamblea Local de Sevilla. En el Bicentenario de Bahá'u'lláh se pidió una Sala Pública y se celebró un acto digno con un Teatro sobre diferentes momentos importantes en la Vida de Bahá'u'lláh a modo de monólogos (aquí puede verlo, es precioso: https://www.youtube.com/watch?v=Uq1PU-_FN_s&t=61s) y tras eso se compartió un pequeño refrigerio.

En el 2019, conmemoración del Bicentenario de El Báb, fue diferente. Se organizaron varias actividades diferentes en Su honor. Por una parte se organizó una actividad visualizando una película que preparó la Casa Universal de Justicia, órgano más alto de la Comunidad Bahá'í. Asimismo se organizó una mesa redonda interreligiosa en la que se invitó a diferentes conferenciantes a compartir sobre la Vida y Obra de las diferentes Manifestaciones de Dios. Por último se organizó una actividad en la Plaza Isla Canela en Sevilla donde se hicieron actividades con niños.

-Desde ya muchas gracias. Tenemos tiempo para que pueda mandármelas. Es para mediados de mayo si puede ser. Libremente, si me quiere proporcionar un documento, para citar también viene bien. Un abrazo. Aldo Marcelo Cáceres.

Entrevistado	Axel Toribio Esfijaniun
Lugar de nacimiento	Valencia
Edad	33 años (hijo de padre persa)
Lugar de la entrevista	Valencia, 13 de septiembre de 2020

-Buenos días, Axel. Gracias por recibirme aquí, en el Centro Bahá'í de Valencia. Quiero agradecerte por este momento, bien sabes que estoy haciendo una Tesis Doctoral en la Universidad Complutense de Madrid, a la que le cambiaré el título: *La fe bahá'í: historia, espíritu y proyección pública...* ¿Podrías decirme tu nombre y apellido completo, edad, profesión? Y, luego, ¿qué significa para ti ser bahá'í y pertenecer a una comunidad bahá'í?

Me llamo Axel Toribio Esfijaniun, tengo 33 años y soy empresario. Ser bahá'í para mí es haber encontrado una luz que me guía día a día y un camino que seguir en mi vida. Sin esta luz, solamente viviría con la preocupación de las cosas materiales y efímeras.

-¿Desde cuándo eres bahá'í?

Bahá'í 'de papel' soy desde los 15 años. Bahá'í de corazón desde los 18-19 años.

-¿Qué te aporta a ti y a los participantes la fiesta de los 19 días?

La Fiesta de 19 Días es un momento de reunión donde todos los bahá'ís compartimos lo acontecido en los últimos 19 días. Siempre me ha impactado que no es usual juntarse con gente de todas las edades, sexos y razas de una forma habitual.

-Si te parece, háblame sobre tu experiencia de alguna de las actividades básicas: ¿qué aportan a tu vida? Puedes escoger una y contarme también cómo la viven los demás (devocionales, círculos de estudios, préjovenes, etc.)

Yo he realizado sobre todo círculos de estudio y mi experiencia ha sido excepcional. Es muy difícil poder hablar con gente sobre temas profundos y mucho menos que sea de forma periódica. Lo normal es hablar de política, de los problemas del mundo, etc. Los círculos de estudio permiten guiar una conversación y plantearnos cosas que de otra forma sería muy difícil. Aparte, al realizarse de forma constante, permiten que tengamos un espacio de tranquilidad y reflexión en detrimento de las actividades diarias que rigen la vida humana.

-Te pediría que compartieras tu experiencia personal de los momentos devocionales y cómo los vive tu comunidad de fe.

Los momentos devocionales son simplemente hacer oraciones, como cuando los católicos rezan el Padre Nuestro, los bahá'ís también tienen oraciones. Voy a explicar qué es realizar un período devocional. Básicamente es comunicarnos con Dios, con Bahá'u'lláh, con el Espíritu Santo. Son oraciones reveladas por ellos, es el vínculo que permite que nuestra alma pueda ponerse en comunión con Dios. Por eso, realizamos períodos devocionales o reuniones de oración e invitamos a nuestros amigos para que también ellos tengan esta oportunidad de poder hacer que su alma alcance un estado espiritual más elevado. Sencillamente.

Esto no quiere decir que se coge un libro de oración y se lee y ya está, esto no funciona así; uno tiene que estar espiritualmente preparado, tiene que meditar sobre lo que ha leído, tiene que ser consciente de las palabras, porque sino uno puede estar leyendo como cuando lee un periódico también. Uno tiene que hacer un cierto esfuerzo de ser consciente que uno se está comunicando con Dios, pero con respeto y profundizando lo que uno está leyendo. Entonces, por ello, en la Comunidad Baha'í de Valencia como en todas las del mundo, es importante hacer momentos de oraciones, en los que se invita a nuestros amigos, a nuestros vecinos, a nuestros familiares; nos reunimos todos, y como Bahá'u'lláh, 'Abdu'l-Bahá y el Báb tienen muchísimos escritos sagrados, pues tenemos muchísimas oraciones y textos. Entonces, leemos y nos alimentamos espiritualmente de sus enseñanzas.

-¿Y tenéis, como nosotros los católicos, retiros espirituales o algo parecido?

En las enseñanzas de Bahá'u'lláh, una de las más importantes es que todos tenemos que leer sus escritos sagrados al amanecer y al atardecer, esto implica que los bahá'ís tenemos que meditar, no nos especifica la cuantía, si hay que dedicarle cinco minutos o 1 hora, simplemente nos dice que tenemos que profundizar sus escrituras al amanecer y al atardecer, y quien no lo hace está incumpliendo el Convenio con Dios. El lugar donde lo hagamos, bueno, eso ya queda a conciencia de cada uno. Hay veces que uno lo puede hacer en su habitación y hay veces en que uno se puede retirar al campo.

-¿Qué proyección pública tenéis aquí en el barrio, digamos, con los amigos, los vecinos...? Bueno, aunque ahora con la Covid-19 se complica, no sé qué hacéis; pero, cuéntame algo sobre antes de la pandemia.

Sobre el barrio, Ayora, habría que comentar varias cosas. La primera es que el Centro Bahá'í esté en este barrio muy al borde, los bahá'ís vivimos dispersos en otros barrios, eso nos permite relacionarnos con la gente de esos lugares. En Valencia, somos alrededor de 70 o 60 y pocos bahá'ís. Hemos llevado acabo campañas de enseñanzas, otras actividades, y ya vienen personas de otros lugares. Todo esto, relacionado con la Covid-19, es muy interesante, es cierto la forma de ver que la gente ha cambiado totalmente, y no solo eso, sino que ha puesto muy a prueba cuál es la capacidad que se puede realizar con ello. Uno está viendo como mis padres usan el ordenador, otra manera de comunicarnos, quizás se esté notando una interiorización de la gente y de cosas que en otra situación quizás no lo hubieran hecho nunca. Digamos que está sensibilizando a la gente. La Comunidad de Valencia, antes del verano, se reunía cada domingo por la tarde por *Google Meet* una vez a la semana para hacer oraciones, los domingos por la tarde; donde a veces participaban amigos. Después la comunidad bahá'í tiene su reunión mensual por videoconferencia.

-¿Tenéis alguna relación con el mundo académico?

Sí, por ejemplo, por el Bicentenario del Báb y de Bahá'u'lláh, 2017 y 2019, se realizó un Acto en la Facultad de Teología de Valencia. Hay una muy buena relación con el Decano, Don Vicente Botella Cubells, se tiene un constante contacto con ellos para reuniones interreligiosas.

-Yo los animo a que, con ellos, realicen un diálogo teológico sobre la revelación, creo que es algo enriquecedor, que de hecho les ayudaría a ustedes a desarrollar una teología bahá'í. Te animo a ti, a realizar una teología sobre la revelación progresiva.

Bueno, hay varios encuentros interreligiosos, por lo tanto, hay oportunidades para hablar de esto.

-La comunidad bahá'í a la que perteneces ¿tiene alguna actividad social concreta?, ¿alguna plataforma interreligiosa?

Por supuesto, todos los bahá'ís realizan actividades sociales. El servicio a los demás es una obligación de cada bahá'í y no depende de formar parte de una comunidad, también hay que unirse a creyentes de otras religiones, ya que en palabras de 'Abdu'l-Bahá: «La religión que sólo consiste en ritos y ceremonias basadas en el prejuicio, no es la verdad. Esforcémonos con ahínco para que seamos los instrumentos de la unificación de la religión y la ciencia».

-Vosotros tenéis muchas actividades con los prejóvenes (12 a 15 años), pero, ¿con los jóvenes?

Mira, ayer mismo sábado, hubo una reunión con ellos. Nosotros tenemos muchos jóvenes, hacemos reuniones de profundización. Se ha hablado sobre diversos temas, participan amigos y bahá'ís.

- ¿Algo más que quieras aportar?

La importancia de investigar. Son numerosas las ocasiones en que permitimos que nuestros pensamientos y prejuicios nos lleven a tomar decisiones y realizar juicios sin haber investigado previamente. Por ejemplo, hoy en día hay gente que no cree en Dios, pero, ¿han intentado buscarlo? Hay gente que no piensa que Cristo existió ¿lo han investigado? Una vez se estudia, se investiga y se medita nos damos cuenta de cuán equivocados estamos.

-Tengo una última pregunta: sobre el nuevo orden mundial y la civilización divina, me cuesta ver lo teológico, sí creo que remarcarís más lo social. Sin embargo, el nuevo orden mundial ¿es algo milenarista, escatológico, o simplemente un orden social y pacífico donde habrá unidad?

Sería una situación en que las enseñanzas de Bahá'u'lláh se puedan propagar por toda la tierra y que se puedan aplicar a todos los niveles, es decir, un nuevo sistema de funcionamiento que se aplique a nivel académico, empresarial, político, etc. Nos permitiría tener una nueva forma de dirigir las cosas, en las que el ser humano pueda seguir progresando como civilización. Estamos viviendo una época muy turbulenta, en el trasfondo hay factores de mucho peso que puede traernos la auto-destrucción, aunque parezca que la gente viva bien, por esos con las enseñanzas de Bahá'u'lláh podremos hacer ese camino de progreso. En el *Libro Más Sagrado* ya está pensada la Casa Universal de Justicia, para que desde su autoridad e infalibilidad nos guíe con proyectos para aplicar las leyes divinas a nivel terrenal.

-¿Cuál es tu experiencia de pertenecer a la comunidad bahá'í?

He nacido en una comunidad bahá'í, pero, me fui dando cuenta de que las experiencias de niños, jóvenes, adultos, de personas de distintos países me enriquecen y que sus aportaciones son desde el corazón.

-Muchas gracias.

Entrevistado	Sinuhé Lozano Polo
Vive en	Villa Manta, Madrid
Edad	50 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 18 de enero de 2019

-Le damos la bienvenida a Sinué, un amigo bahá'í. Primero me gustaría, antes de comenzar con las preguntas que nos dieras tus datos personales y desde cuando eres bahá'í.

Muchas gracias por esta oportunidad, Marcelo, quisiera felicitarte por tu iniciativa que lleva muchos años para difundir los principios y las enseñanzas de la fe bahá'í y más desde tu condición de padre católico que muestra lo que es el espíritu realmente del cristianismo, que es un espíritu de apertura y de amor a toda la humanidad sin barreras.

Mi nombre es Sinué, es un hombre que escogieron mis padres después de leer una novela, no tiene nada que ver con la fe bahá'í. La novela se llama Sinué, el egipcio, de hecho, estuve seis meses sin nombre porque nace en época de Franco y no se podía poner un nombre si no pertenecía al Evangelio o al santoral. Mis padres defendieron poner este nombre por libertad y consiguieron al final llamarme así después de seis meses. Cuando nací, mi padre había conocido la fe bahá'í de jovencito y se declaró bahá'í con 19-20 años, años después conoció a mi madre, que era una persona católica practicante, una bellísima persona y ella investigando también un libro que tenía mi padre en casa decidió declararse bahá'í. Y es curioso porque Bahá'u'lláh habla del buscador y siempre lo he relacionado con ese pasaje en el que habla Bahá'u'lláh de lo importante que es que tengamos un espíritu buscador con la historia de mis padres, porque mi padre por circunstancias de la vida de la posguerra en España llegó a sentirse ateo. Llegó a alejarse de todo lo que era espiritual, le provocaba cierta aversión provocada en gran parte, como sabemos, por el propio fanatismo de las personas que se identificaban con lo religioso, lo espiritual. Sin embargo, mi madre era una persona totalmente identificada con lo espiritual, en concreto con el mensaje de Jesucristo, el mensaje de Cristo, entonces Bahá'u'lláh explica que para buscar tenemos que separarnos de todo amor y de todo odio.

Yo siempre pensaba que mi padre había desarrollado de alguna manera cierto grado de odio, de aversión y tuvo que desprenderse de él para poder investigar y mi madre había desarrollado cierto grado de amor y de apego positivo a las enseñanzas en las que había nacido y eso la podían separar también y se tuvo que desprender para poder investigar con independencia y con objetividad del nuevo mensaje que estaba conociendo. Entonces ya, cuando nací yo, ellos ya eran bahá'ís, me he educado en una familia bahá'í, en el calor de la comunidad Bahá'í muy amorosa y muy unida y crecí como un joven bahá'í, sin embargo, como te habrán comentado otras personas a las que has consultado, en algún momento te paras a investigar y en mi caso, pues lo hice de jovencito con 13,14 y, sobre todo, con 15, 16 años me planteaba las preguntas esenciales de la vida que son: de dónde venimos, adónde vamos, la existencia de un ser que nos ha creado... y me di cuenta que todas aquellas figuras que han marcado la historia humana, especialmente las de las manifestaciones o mensajeros de Dios son figuras que incluso las personas que no ven esa

trascendencia en esa figura los consideran grandes sabios, lo peor que pueden decir por ejemplo de Jesucristo o de Bahá'u'lláh es que fueron grandes sabios, grandes personas y sin embargo, para una inmensa mayoría de la humanidad, estas figuras han marcado la existencia, no sólo individual sino colectiva, porque los valores que tenemos personas creyentes o no creyentes son universales y no han surgido de la nada, han surgido de la transmisión de generación tras generación. Unos valores que han ido refinando el carácter de la humanidad. Obviamente, como dice Bahá'u'lláh, cuando la religión no es causa de armonía, pues pierde su sentido en otra cita dice que el fuego de fanatismo religioso están tan voraz que sentir si no es para unir a la humanidad, es mejor no tener religión y dice también que cuando se apaga la luz de la religión sobreviene el caos y la oscuridad y quizás lo que estamos viendo en la humanidad es que necesita recuperar sus valores espirituales que son universales, esa regla de oro que nos une a todos y que en el caso de la fe bahá'í, lo que viene a traer Bahá'u'lláh es un nuevo capítulo en la historia común de la religión. Dice Bahá'u'lláh en una cita muy bonita que esta es la inmutable fe de Dios, eterna en el pasado, eterna en el futuro.

-¿Por qué fe bahá'í y no religión bahá'í? Porque tiene su sentido, ¿cómo lo explicas tú? Porque se llama fe bahá'í, si bien institucionalmente pueden decir religión bahá'í, pero se presenta como fe bahá'í.

Si te digo la verdad no veo que tenga una trascendencia especial la denominación porque, a fin de cuentas, a cada palabra le puedes dar más o menos significados según el contexto. Por ejemplo, en la fe bahá'í se habla de fe, pero se habla mucho de certeza, de hecho uno de los libros principales de la revelación de Bahá'u'lláh se llama, traducido al español, *Libro de la certeza* y en ese libro se dice que Bahá'u'lláh reveló esa obra en dos días y dos noches. Como respuesta a un buscador del mundo musulmán y le respondió con ejemplos, ilustraciones, citas que esa persona podía comprender que eran sacadas de los escritos y de las enseñanzas musulmanas, pero incluye verdades espirituales preciosas, maravillosas que son válidas para cualquier persona. De hecho, Bahá'u'lláh también habla de abrir los corazones de las personas y llegar a la ciudad de la certeza en muchos de sus pasajes, entonces cuando hablamos de fe, la fe bahá'í, por ejemplo, 'Abdul'l-Bahá la definió una vez como «el conocimiento consciente puesto en práctica», es decir, no es una fe ciega, por eso digo que fe o religión quizás no es algo trascendente, lo importante es que comprendamos que hablamos de una fe común y de una sola religión para toda la humanidad, dentro del respeto a la tolerancia y el amor que tenemos que tener, el reconocimiento de que cada alma es libre y tiene la voluntad que Dios nos ha concedido a cada persona de investigar y de llegar a sus propias conclusiones y que no tenemos que ser tolerantes, sino que tenemos que amar y respetar a cualquier persona con conocidos que tengan.

-Aquí en España, que no sea Madrid que tú tengas conciencia, ¿qué actividades está generando la fe Bahá'í como proyección pública, como participación incluso para no bahá'ís que tú tengas conocimiento?

Hay muchísimas más de las que yo puedo contar con los dedos de las manos, obviamente, pero las más significativas, digamos que a efectos públicos la comunidad Bahá'í trata de influir positivamente en el discurso prevaleciente entendiendo discurso como una conversación permanente de diferentes actores para cambiar y elevar la conciencia, la visión que tenemos. No es lo mismo considerar al ser humano un animal evolucionado intelectualmente que considerar al ser humano con una dimensión espiritual. No es lo mismo considerar que el ser humano es malo por naturaleza a considerar que el ser humano nace con todas las cualidades divinas y que potencialmente las posee y a través de la educación necesita desarrollarlas. Simplemente ese cambio de perspectiva, de comprensión de qué es el ser humano influye radicalmente en lo que podamos o creamos que puede ser la sociedad y no es lo mismo sentir que el ser humano nunca va a cambiar, que siempre ha sido egoísta y siempre va a haber guerras a tener una visión evolutiva de la de la razón humana. Entonces, por un lado la comunidad Bahá'í en todo el mundo y también en España, trata de contribuir al discurso en ámbitos como el papel de la mujer, la educación, los derechos humanos, hoy en día se está trabajando mucho en el concepto de gobernanza, pero luego a nivel de lo que es la contribución de la comunidad Bahá'í a construir una nueva sociedad hablamos de actividades básicas y tienen un sentido muy interesante: no se puede construir un edificio si no hay unos pilares básicos.

El propósito de la comunidad Bahá'í no es convertirse en una congregación, en una iglesia o en un grupo de personas que oran y están felices para adentro, sino que debe ser, desde lo espiritual, un motor para la transformación social. Para poder transformar la sociedad, primero la comunidad tiene que tener unos pilares fuertes, esos pilares en cualquier comunidad España incluye la vida devocional; promueve que haya reuniones de oración, muchas de ellas sólo con bahá'ís, incluso sólo con miembros de una misma familia o de dos familias, pero muchas otras también con personas, incluso de otras creencias. Para mí esos son los actos interreligiosos más bellos porque no dependen de una efeméride, sino que dependen del día a día, es muy hermoso si se multiplicasen en cada barrio o aldea del mundo y de España este tipo de eventos porque, si se fundiesen los creyentes de todas las religiones en el día a día orando al mismo Dios, imagínate, sería muy difícil que hubiesen guerras o que hubiese conflictos. Ese es uno de los pilares que provee la comunidad bahá'í, otro es la educación de los niños, la educación espiritual y en las clases bahá'ís de educación están invitados niños no Bahá'í donde lo primero que aprenden es saber cómo adquirir un buen carácter: los valores. Después, se habla con los padres y se les habla de que van a aprender sobre las enseñanzas Bahá'í relativas a la existencia de un solo Dios y la unidad de las religiones, y van viendo la vida. Yo me acuerdo de que, de pequeño, éramos solo bahá'ís los que participamos en las clases, pero recuerdo debates preciosos en el que cada uno, con 10 años te digo, cogíamos un rol que nos indicaba la profesora y teníamos que tratar de explicar porque éramos, por ejemplo, budistas o ateos y teníamos que tratar de encontrar los puntos en común. Fue un ejercicio precioso que, desde pequeñito, te ayuda a ver que es mucho más fácil construir y unir que buscar las diferencias, ese es el segundo pilar. El tercer pilar es el trabajo con el rango de edad de los 12 a los 15 años, lo que llamamos «prejóvenes», porque no son niños ni jóvenes, ahí hay un capital espiritual-intelectual fascinante y para mucha gente la preadolescencia es una edad muy difícil, pero los bahá'ís lo que vemos es un potencial enorme y se han desarrollado materiales

que son fruto de la experiencia de muchas comunidades bahá'ís trabajando durante décadas y que permiten ayudarles en un momento en el que son verdaderas esponjas a desarrollar su comprensión intelectual sobre la ciencia, incluso sobre diferentes capacidades útiles, incluyendo hasta las capacidades matemáticas que pueden ayudarles a resolver otro tipo de conflicto que nos son matemáticos, y también sobre cuestiones espirituales. Estamos hablando de actividades totalmente abiertas a la sociedad. El cuarto pilar son lo que llamamos círculos de estudios porque es una metodología de trabajo en la que se emplean materiales sencillos, pero de carácter muy profundo, donde se trabaja con palabras, con escritos sagrados bahá'ís y se vinculan a conceptos. Por ejemplo, el primero de los libros que se suele estudiar se llama *El Brillo de la Vida del Espíritu* que incluye tres unidades: una de ellas habla sobre la comprensión de los escritos, nos ayuda a acostumbrarnos a estudiar frases y tratar de cómo aplicarlas a nuestro día a día. La primera frase que se estudia se llama *el mejoramiento del mundo*, que puede ser logrado por medio de hechos puros y hermosos, por medio de una conducta loable y correcta. Solo esa frase genera unas reflexiones muy hermosas entre los participantes sean o no bahá'ís. Al final, uno sale viendo cómo cada acto que tenemos en la vida tiene un impacto. Y luego la segunda unidad habla sobre *la oración*, lo que hablamos de la vida devocional, y la tercera sobre *la vida y la muerte*, esa dimensión más allá. Entonces, estas cuatro actividades cuando una comunidad crece, multiplica sus actividades multiplica el número de personas que participan, se generan recursos humanos deseosos de servir a la comunidad y cuando hablamos de comunidad no me refiero a la comunidad Bahá'í porque, si no sería una congregación y no tenemos ese espíritu, ni ese objetivo. Queremos servir a la sociedad cuando sobre unos pilares sólidos, hay comunidades bahá'ís con miles de personas, esas comunidades más avanzadas empiezan a proliferar actos de servicio más enfocados hacia el desarrollo socioeconómico, comienzan a aparecer programas sólidos de desarrollo socioeconómico bien fundamentados en principios espirituales que tienen una visión del ser humano y de la sociedad muy centrada. Y de pronto empiezas a vislumbrar lo que significa el reino de Dios en la tierra. Es curioso que muchos de esos sitios, ahora La Casa Universal de Justicia, la máxima institución a nivel internacional está promoviendo que se empiecen a construir templos bahá'ís, es decir, el templo es lo último, es como el regalo, como la flor para una comunidad que, durante generaciones quizás ha sido capaz de identificar el concepto que tiene Bahá'u'lláh de una nueva sociedad.

-Me interesa dos ámbitos en España como una actividad que vale la pena conocerla en el del plano del desarrollo social y otra en el diálogo interreligioso. En España, no hace falta que sea de Madrid que ya las conozco, que tú tengas noticia y que se pueda hacer.

En Barcelona desde hace décadas han sido muy activos en cuanto a diálogo interreligioso tanto con autoridades como con otras confesiones. En muchas comunidades, pero yo sé que en Barcelona, por ejemplo, tienen mucha actividad. En Madrid, por ser la capital y tener la oficina de asuntos públicos de la comunidad bahá'í, poseen actividad permanente, constante de contacto, con diferentes entidades y también con individuos. Podría citar ahora mismo a la persona que tengo enfrente, una persona que desde su iniciativa personal está contribuyendo desde hace años este diálogo interreligioso. Luego, a nivel social

podría poner como ejemplo en varios barrios de Madrid donde se está trabajando el programa de prejóvenes que está empezando a dar frutos interesantes.

-¿En qué barrio? Por ejemplo

En Bellas Vistas, en Pueblo Nuevo y otros más en donde se están trabajando que ahora mismo no me acuerdo.

-¿Y alguna noticia importante de Canarias, que la consideran como parte relevante?

Sí, administrativamente tiene cierto grado de autonomía. Es como una especie de pilar independiente de la comunidad Bahá'í de la península con respecto a la elección de La Casa Universal de Justicia, que se hace cada cinco años, pero que sabes que la situación Bahá'í funciona con varios niveles. El nivel local se renueva cada año y elige a nivel nacional por medio de delegados en una convención nacional. Cada cinco años los miembros de la institución nacional de ese año eligen a La Casa Universal de Justicia. Entonces, en Canarias, el programa de prejóvenes es muy potente, sobre todo en la isla de Gran Canaria, en la zona de Telde y fruto de ese programa ha habido, hace poco, un musical sobre la vida del Báb, del cual se cumple el bicentenario de su nacimiento y ha sido precioso a nivel artístico, a nivel emotivo ha sido muy bonito. He podido ver algunos videos que están en la web.

-Algo que quieras aportarnos brevemente, digamos que tú hicieras la pregunta si tú estuvieras en mi lugar.

Fíjate, te voy a hacer una pregunta, Marcelo.

-Adelante

En la vida podemos tener afirmaciones que marcan nuestras creencias, marcan nuestro devenir de la sociedad. Hay una frase en la Biblia que a mí siempre me ha llamado mucho la atención que es cuando Jesús dice: «Yo soy el Alfa y Omega, el primero y el último». Para muchas personas que han leído esa frase y la han interiorizado han llegado a la conclusión de que solo Jesús es el verdadero camino a Dios y leyendo un escrito de Bahá'u'lláh en *Los Siete Valles*, un libro o de carácter místico, insisto, muchos los escritos de Bahá'u'lláh él respondía en función de quién era el oyente. Normalmente eran cartas en respuesta a una carta. Entonces, a la persona a la que le había hecho esa pregunta, él le responde «Si tú no fueses padre, no comprenderías lo que te voy a decir». Le dice: «Tú, con respecto a tu padre, eres el último. Con respecto a tu hijo, tú eres el primero». Cuando leí eso fue muy hermoso para mí ver cómo se podría reinterpretar esa frase de Jesús en la Biblia de alguna manera no excluyente, entre comillas, y no inclusiva para todo el mundo porque ser el Alfa y Omega, el primero y el último, no significa nada más que reforzar el concepto de revelación progresiva, es decir, en los escritos de Bahá'u'lláh hay pasajes hermosos que hacen llorar en los que ensalza la figura de Jesús y de la misma manera Jesús, de alguna manera, ha preparado el camino para la llegada de Bahá'u'lláh. Como decía antes mi hija en la entrevista, no estaríamos aquí si no fuese gracias a eso mensajeros divinos anteriores. Entonces eso muestra el nexo de unión que

hay y te invito a reflexionar sobre esta cuestión, del hecho de que realmente Jesús no para de hablar de la gloria del Señor y gloria no deja de significar la luz de su máximo esplendor, o sea que, realmente la Biblia está llena de citas sobre Bahá'u'lláh, que significa «la gloria de Dios».

-Sí, nosotros de hecho tenemos una asignatura en nuestros estudios teológicos sobre la Revelación. Hablamos de revelación y de revelaciones y como es obvio en cada religión, uno va a decir que el culmen de su revelación es su fundador. Ya de entrada te lo digo, pero no te cierras a que Dios se sigue revelando en la historia y que se manifiesta por distintas vías, En cuanto a las distintas religiones considero que son distintas vías de acceso a Dios. Finalizamos así, muchas gracias.

Entrevistado	Fadel Mabrouki
Vive en	Madrid
Edad	16 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 18 de enero de 2019

-Buenas tardes, Fadel. Gracias por acompañarnos con Yasmin y Sinué en este marco de entrevistas. Yo me siento bendecido por Dios porque era una y tenemos dos, y más en el la fiesta de los Diecinueve días. Preséntate, dinos quién eres y dime qué es esta fiesta para ti y por qué es importante celebrarla.

Soy Fadel, tengo 16 años, nací en Granada, pero toda mi vida he vivido en Tánger (Marruecos). Mis padres son marroquíes, ambos son bahá'ís y he venido a vivir aquí con Sinué y Yasmin para estudiar el bachillerato de Bellas Artes ya que en Tánger estaba en un instituto español.

-¿Qué es la fiesta de los Diecinueve días para ti? ¿por qué es importante celebrarla?

La fiesta de los Diecinueve días es una reunión que se hace cada diecinueve días entre los bahá'ís de una zona específica y, para mí, es muy importante porque fortalece la comunidad bahá'í y se resuelven tanto problemas espirituales como administrativos.

-¿Qué es para ti la fe bahá'í?

Es muy importante porque creo que llena una vida espiritual. Es la religión que, para mí, es para esta época porque trae leyes y soluciones actuales en este mundo.

-¿Desde cuándo eres bahá'í?

Desde hace tres meses. Aunque un bahá'í puede afirmar a los 15 años, yo tardé más porque todavía tenía que cuestionarme cosas que eran importantes.

¿Qué te movió a decidirte a ser bahá'í?

Todo. Porque he estado investigando desde los 15 años, soy descendiente de familia bahá'í, pero nunca había tenido una búsqueda personal. Empecé a leer y a documentarme y, para mí, es lo más importante.

-¿Qué te transmitió tu familia como bahá'í?

Sin duda, la educación espiritual. Creo que la fe bahá'í te proporciona unas cualidades espirituales que son básicas para la buena vida o modelo de vida como el que debería ser porque el espíritu está. Es el cuerpo y el espíritu porque, si dejamos el espíritu aparte, a la larga, se notará la diferencia. La educación espiritual desde niño es muy importante porque el niño nace puro y hay que hacer que las cualidades espirituales que el niño tiene progresen en esta vida.

-¿Cómo se veía la fe bahá'í en Marruecos? ¿Cómo era su grado de aceptación, la convivencia con otras religiones?

En primer lugar, el conocimiento de la fe bahá'í en Marruecos es muy escaso y si lo hay, puede estar tergiversado y con muchos mitos, como por ejemplo que lavábamos el cerebro a la gente, que les decimos muchas cosas, sin embargo, es normal. Es normal porque es una religión nueva, hay que saber que

el antecedente es la religión musulmana y siempre que viene una religión nueva, suele pasar esto. Los bahá'ís en Marruecos no somos muchos, pero es una comunidad muy fuerte y muy espiritual.

-¿Hay algo que quieras aportar como bahá'í a esta entrevista que me pueda servir como dato? Danos un mensaje como bahá'í

Todas las religiones han sido muy importantes a lo largo de la humanidad, han ido educando en la humanidad y cada religión, en la época que ha aparecido, ha hecho cambios que son muy importantes. Seguramente, si no hubiera aparecido esa religión, nosotros no estaríamos aquí.

-Muchísimas gracias por ser tan sintético y profundo.

Entrevistada	Yasmin Oyana Lozano Kiely
Lugar de nacimiento	Guinea Ecuatorial
Edad	17 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 18 de enero de 2019

-Buenas tardes, Yasmin. Te agradezco esta entrevista para mi investigación en la tesis doctoral sobre *La fe bahá'í: historia y proyección pública*. Bueno, dinos datos personales tuyos que quieras compartir brevemente, como presentación, y luego te lanzo una pregunta que se divide en dos: ¿Qué es para ti la fe bahá'í y qué implica ser un bahá'í?

Soy Yasmin. Tengo 17 años. Nací en Guinea Ecuatorial; mi padre es español y mi madre irlandesa. Estoy cursando 2º de Bachillerato y me gustaría dedicarme a la música en un futuro. ¿Qué es para mí la fe bahá'í y qué implica ser un bahá'í?

Estarás familiarizado con la idea de revelación progresiva. Considero que la fe bahá'í es la religión que ha traído Baha'u'lláh para esta época y es una continuación de los mensajes de los mensajeros del pasado. Creo que es una manera de ver el mundo y que aporta una serie de herramientas para ser mejor persona y poder cambiar la sociedad que te rodea. Trae un mensaje de unidad que se puede aplicar a todo y en mi caso, me da un propósito en la vida.

-¿Cuál es tu experiencia como bahá'í?

He crecido en una familia bahá'í y es algo que he dado por sentado toda mi vida, pero llega un punto en la vida en el que tienes que replantearte las cosas y no dar todo por sentado porque es muy fácil nacer en una familia musulmana o atea y no planteártelo. Creo que es importante pararse un momento e investigar y pensar en qué es lo que quieres en la vida, cómo quieres ser y ver si eso se adecua a lo que tú quieres. Nunca he tenido un momento en el que haya dudado en si ser bahá'í o no, pero si momentos de reflexionar si es realmente lo que quiero. Lo comentaba con mi hermano, en cierto sentido, te da miedo pensar quién serías de no haber sido por la fe porque hay cosas que tienes desde pequeño, pero crees que son evidentes, pero llegas y ves que en la sociedad no es así. Estoy muy agradecida por la educación que he podido recibir y me alegro de ser bahá'í.

-Tengo entendido que también hay una dimensión práctica, como casi siempre en todas las religiones, ¿estás implicada en algún compromiso de proyección social como bahá'í a título individual o en nombre de la comunidad bahá'í (en alguna actividad)?

Desde marzo a septiembre/octubre estuve participando en un proyecto que no estaba organizado por la comunidad bahá'í, pero fui como joven bahá'í. Estaba organizado por el Ministerio de Justicia, se llama «Cambia el marco» y fue un documental interreligioso para mostrar la religión presente en jóvenes españoles entre 14 y 21 años y proyectos de servicio que, a lo mejor, se puedan hacer de mejoramiento de la comunidad y de barrio. Bueno, creo que eso es más a título individual porque creo que cuando realizas un acto de servicio no es en nombre de la fe, de la comunidad, sino algo personal. Comprendían diversas acciones como actividades con niños.

-Destácanos una que nos pueda interesar para mostrar a la comunidad científica como proyección pública que esto esté implicada, alguna actividad que quizás hay que darle visibilidad, ¿no? Porque creo que es interesante darle visibilidad a una religión, más siendo una minoría religiosa.

Creo que, en general, las actividades básicas lo que viene a ser las clases de niños, grupos prejuveniles, círculos de estudio, lo que ayudan es darle como otra dimensión; por un lado, a la realidad del ser humano. Darnos cuenta de que no somos sólo personas que nos levantamos por la mañana, vamos a trabajar, ganamos dinero, volvemos a casa y se repite el ciclo, sino que te da una visión más espiritual de tu realidad, pero a la vez ayuda como al mejoramiento de la comunidad desde abajo hacia arriba, desde los individuos, en donde puedes dar educación en valores a los niños. Les das a los prejóvenes y a los jóvenes un espacio donde pueden ser ellos mismos y en donde se pueden empezar a implicar en grandes actividades de la comunidad y no es necesariamente algo religioso, sino simplemente algo en lo que estás educando en valores y realmente simplemente pues tener esa concepción de servicio y una visión que englobe a toda tu comunidad y que toda la comunidad pueda estar unida, pueda trabajar en el mejoramiento del barrio en distintos ámbitos

-Es decir, está abierto al barrio, incluso a jóvenes no bahá'í. ¿Y en qué barrio?

Sí, las actividades en las que yo participé fueron clases de niños. Empezamos una donde estábamos antes con un joven bahá'í, *en Móstoles*, Lo que pasa es que no puedo continuar por diversos motivos.

-Me interesa saber que has participado en Móstoles y con un joven bahá'í.

Sí, también con sus primos pequeños.

-¿Y cómo ves tú que la sociedad española, hasta donde tú tengas noticia, acoge a la fe bahá'í? ¿Hasta dónde crees que la conoce?

Realmente como tal la sociedad en general, la fe bahá'í no es conocida en absoluto, pero a nivel de instituciones son conscientes de la fe y la ley es permisiva. Nos permite realizar las actividades, participan incluso en alguno de nuestros eventos, entonces nos permite ser quienes somos y nos apoya como institución, sin embargo, la sociedad española no es consciente de que existimos.

-Hay trabajos de investigación sobre la fe bahá'í en varias universidades lo estoy comprobando porque tengo que ponerlo en la tesis y aun así yo argumento que sigue siendo desconocida. No hace falta hacer una encuesta, pero en distintos campos hay estudios o un cierto impacto en los periódicos también, pero aun así hay un grado de desconocimiento, pero bueno, el objetivo mío es darle visibilidad con este estudio. ¿Hay algo que quieras aportar que no te haya preguntado, así que como para cerrar esta breve entrevista? ¿Qué le dirías tú para darle visibilidad a un pequeño grupo académico sobre la fe bahá'í?

Creo que es importante conocerla, pero no porque yo sea bahá'í, ni porque quiera que haya más bahá'ís, sino porque creo que es más importante conocer, investigar, tener esa iniciativa de conocer más cosas y simplemente porque la fe bahá'í aporta una herramienta para que la sociedad mejore y que se puedan utilizar esas herramientas.

-Te agradezco por esto y por darme la posibilidad, a tu padre también, de dejar que hagamos en esta

entrevista y si Dios quiere cuando vea los frutos de mi interpretación. También hay que analizar una entrevista pues te informaré. Gracias

Entrevistada	Carolina Chamorro
Lugar de nacimiento	Madrid
Edad	41 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 16 de julio de 2019

- ¿Qué significa ser un bahá'í en medio de esta sociedad?

Hoy en día, creo que significa esforzarse denodada y sistemáticamente junto con otras personas y asociaciones para conseguir una contribución cada vez más efectiva a la transformación a mejor de nuestro entorno social, tanto espiritual como materialmente. Además, como creyente bahá'í, estos esfuerzos se enmarcan sin duda en la guía que nos ofrece la Casa de Justicia, el consejo de gobierno internacional bahá'í.

-¿Usted participa en algún proyecto social, educativos, etc., ya sea a título personal o en nombre de la comunidad bahá'í? ¿En qué consiste?

Sí, participo como facilitadora del proceso de formación tutorial que la comunidad bahá'í ofrece a jóvenes y adultos para apoyarles a desarrollar sus capacidades propias con un enfoque hacia el servicio y bienestar de los demás. Este proceso educativo también incluye la preparación de los participantes para que puedan, a su vez, ayudar a otros a convertirse en facilitadores y/o a ofrecer actividades educativas para niños y adolescentes también preparadas en base a un programa inspirado por los escritos de Bahá'u'lláh para esta época tan especial de la humanidad.

Esta actividad se enmarca dentro de un proceso más amplio que promueve la comunidad bahá'í de contribuir a la construcción de comunidades más inclusivas, prósperas y en continuo desarrollo.

-¿En su barrio, ciudad, pueblo, entorno laboral, etc., saben que usted es bahá'í o que existe la fe bahá'í?

En el entorno de las entidades nacionales, siento que es bastante conocida la comunidad y los esfuerzos que está haciendo por aportar al desarrollo social junto con otros actores. En los espacios más pequeños, como mi localidad ese conocimiento no está tan presente, las personas suelen sorprenderse de conocer una Fe de la que no habían oído hablar. En mis entornos, tanto laboral como familiar y de amigos todos saben que soy bahá'í —pues natural compartir lo mejor que uno tiene, más cuando en este país se garantiza la libertad religiosa y las personas no sufren persecución por motivos de creencia— y, según su interés personal, conocen mucho sobre la Fe o sólo las pinceladas básicas.

Entrevistado	Sergio García Magariño
Lugar de nacimiento	San Sebastián, Guipúzcoa
Edad	42 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 4 de abril de 2019

-Muy buenos días estimado Sergio, muchas gracias por concederme tu tiempo, aún conservo una entrevista tuya del 2010, que también me valdrá para este trabajo. Quisiera que me digas en qué áreas estáis centrados los bahá'ís en España.

Nosotros estamos centrados en 3 áreas: en la construcción de comunidades, en la acción social y en la participación en el discurso público para contribuir al pensamiento social. El primero conlleva el trabajo en barrios, en formar a las personas para que aprendan a trabajar en equipo, y prepararlos para proyectos más complejos. Para ello se crean “instituciones” (coordinadores), siempre en conexión con la Junta Institucional Regional (3 coordinadores). Además existe un Comité para gestionar lineamientos de vida comunitaria (se invita a maestros, etc.). Dentro de este esquema está el proyecto de “empoderamiento juvenil”, que nos permite entrar en relación con las distintas asociaciones del barrio, y tratar de responder a las necesidades que en ese entorno se tienen. El segundo está fundamentado en base a los principios bahá'ís en orden a la prosperidad. En este campo tenemos la Organización Bahá'í para el Desarrollo. En España son 3 las que funcionan por ahora: La *Fundación Nehal*, que se dedica a la promoción de la literatura persa, a temas de misticismo, y organiza círculos de conferencias en la Universidad de Ávila; también tenemos un proyecto en la cárcel de Ávila. Existe el *Proyecto Virtudes* destinado a Colegios, al ámbito educativo, lo lleva una bahá'í llamada Xiomarra (me pasó su teléfono). Yo estoy involucrado en el *Instituto para la Gobernanza Global*, nos ponemos en relación con organizaciones públicas y privadas. En Torreldones ha nacido un proyecto con empresarios, en la que participa la Consejería de Desarrollo. Después tenemos una TV online y la plataforma Gobernanza. Si te sirve, estamos preparando un Máster sobre organización institucional.

Sobre la participación en el discurso público, a nivel institucional nos relacionamos con el gobierno, medios de comunicaciones, universidades, distintas confesiones (aquí entran todas las iniciativas de diálogo interreligioso). Por medio de Jornadas, Publicaciones, Espacios, etc. Como he dicho, entran en el discurso público todo lo referente a las relaciones interreligiosas, como pueden ser la participación en ADIM, AUDIR, etc. En España ahora estamos trabajando sobre: la prevención de conflictos y radicalización; la gestión de la diversidad, y la cohesión social. Hemos realizado unos Ciclos de Conferencias del siglo XXI, en la Universidad de Ávila, nos interesa el tema de Espiritualidad y políticas públicas. La radio Ernesto Villar nos da un espacio: religiones por la paz y la acogida, hace 4 años por los refugiados. Con los cristianos de base, trabajamos en la lucha contra el hambre buscando políticas públicas.

-Quiero que desarrolles más sobre el compromiso social.

El compromiso social es inherente a la Revelación de Bahá'u'lláh. Su misión principal es sentar las bases de un Nuevo Orden Mundial. Sus enseñanzas están enfocadas en ello. En ese proceso tan amplio a largo plazo, los bahá'ís nos desempeñamos en varias arenas de acción. La primera tiene que ver con desarrollar el orden administrativo que Bahá'u'lláh diseñó, con el fin de crear un modelo para una sociedad global que convive en armonía respetando las diversidades culturales, lingüísticas, etc. En esta línea de acción estaría promover el crecimiento de la fe bahá'í, para que más gente pueda trabajar en este proceso. El segundo gran compromiso tiene que ver con colaborar con organizaciones afines a los principios de la fe bahá'í que trabajan en muchas áreas: desarrollo social y económico, promoción de los derechos humanos, extensión de programas educativos... El tercer compromiso grande son los discursos prevalecientes de la sociedad, con el fin de influenciar las políticas y los espacios donde se desarrolla el pensamiento. El último compromiso tiene que ver con el mismo avance de la ciencia. La fe bahá'í considera el conocimiento como el eje del desarrollo, y su adquisición, aplicación y difusión como el proceso central de la existencia social. En esta línea, se considera a la ciencia y a la religión como los motores más poderosos del proceso civilizatorio.

-¿Me puedes proporcionar nombres de bahá'ís que estén en el ámbito académico?

Sí, hay unos cuantos docentes universitarios, ellos son: Carlos Alastrán (Física en Navarra), Navil Perdú (Filología en la Universidad de Almería, jubilado), Arash Arjomandi (Universidad Autónoma de Barcelona), en la Universidad Autónoma hay una Profesora de Biología, en la Universidad de Valladolid una Profesora de Química. Y yo que estoy en la Universidad Rey Juan Carlos y colaboro con otras Universidades.

-¿Me podrías nombrar algunas organizaciones bahá'ís de otros países?

Como bien sabes estamos desde 1970 ante la ONU como «Comunidad Internacional Bahá'í», tenemos en Colombia un Bachillerato llamado Sistema de Aprendizaje Tutorial (SAT), que vienen dando muy buenos resultados, que también se está aplicando en otros países. En Bolivia tenemos una Universidad, en Santa Cruz; en Nicaragua, Nepal y Honduras, unos proyectos de micro-créditos. En África una Fundación de Escuelas Primarias, y en Israel una Organización para el Desarrollo.

-¿Qué me dices sobre las iniciativas personales de un bahá'í?

Sobre cuestiones individuales siempre que se presenten como bahá'ís, bienvenidas sean, porque se realizaran desde nuestro espíritu teniendo en cuenta nuestras enseñanzas y principios. Por ejemplo, el Dr. Emilio Egea tiene una columna en el ABC, yo en Diario Digital y en Global Word; Navil Perdú en el diario de Almería; Esteban Ibarra en Onda Verde, y también se suele publicar en el Diario de Menorca.

-¿Ustedes, los bahá'ís, han experimentado rechazo o discurso de odio?

En algunas administraciones locales que se ajustan al laicismo, no hemos podido entrar para colaborar con centros cívicos (ej: en Zaragoza, Valladolid). A veces cuando en un barrio nuestros proyectos van creciendo y dando buenos frutos, hay manifestaciones de miedo, de celos, por parte de otras

confesiones (pastores, sacerdotes católicos). En una plataforma católica de Ávila muy ortodoxa se nos ha cuestionado como a la Universidad de la Mística por nuestra presencia y participación.

En el pasado en los 90, ante el auge de las sectas, se elaboraron unos protocolos donde fuimos catalogado como sectas, eso conllevaba que hasta hace muy poco en algunos centros cívicos les cuesta abrirnos las puertas. Por ejemplo en el país Vasco, en Andalucía, alguien nos ha definido como una “secta islámica”.

-¿Qué implica a nivel individual la tarea de un bahá'í?

Creo que el esfuerzo que los bahá'ís, como individuos, son llamados a hacer tiene que ver con el desarrollo del potencial humano, y no con simples virtudes. En ese desarrollo, las cualidades espirituales como la fe, el amor, la perseverancia, la veracidad, etc. juegan un rol especial, ya que podrían considerarse la base de otras capacidades más complejas. La adquisición de conocimiento y el servicio a los demás también juegan un papel fundamental en este proceso. Cuando hablo de potencial me refiero tanto al intelectual, como al artístico, espiritual y emocional.

La razón de ser de esta tarea, bajo mi punto de vista, es doble. Por un lado, la razón más trascendente es que esas capacidades van a ser necesarias para el desenvolvimiento en el plano al que nos adentraremos tras la muerte, un plano de naturaleza espiritual. La segunda razón es más pragmática, pero muy importante también, y consiste en utilizar ese potencial para contribuir a la transformación de las estructuras de la sociedad, y poder crear así un Orden Internacional unido, pacífico y justo. Los procesos de transformación individual y social están inextricablemente unidos. A medida que nos esforzamos por transformar la sociedad, liberamos nuestro potencial individual. Y cuanto más liberemos nuestro potencial individual, mejor preparados estaremos para producir un cambio efectivo.

-Yo sigo interesado también en la mística bahá'í. Dime algo al respecto.

La Revelación de Bahá'u'lláh es muy amplia. Entre sus muchos escritos, existen algunos de naturaleza más mística. Dos ejemplos claros son los libros *Los siete valles y los cuatro valles* y *Gemas de misterio divino*. Algunos comentaristas, tras un análisis sesgado de los escritos de Bahá'u'lláh, le consideraban sufí. El libro *Las Palabras Ocultas*, también ha sido considerado por algunos comentaristas como un libro místico. Futuros poetas bahá'ís y otras personas procedentes de esta disciplina, seguramente descubrirán y desarrollarán esta línea de trabajo tan interesante.

-¿Alguna aportación más?

Por si te interesa, en Catalunya una bahá'í llamada Yoren Hernández, es la encargada de los cuadernos de religiones donde está introducida la fe bahai. (GETR). En Barcelona, en 2015 se ha publicado un Diccionario de religiones, proyecto de la Asociación Unesco para el Diálogo Interreligioso, en la que Amin Egea ha participado en las voces sobre nuestra religión. También aparecemos en el *Manual para la gestión policial de la diversidad religiosa* (2018).

-Bien, estos últimos datos hacen a vuestra proyección pública y compromiso social. Gracias.

Entrevistada	Clarisa Nieva Echeverría
Lugar de nacimiento	Bolivia (tiene también nacionalidad española)
Edad	43 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 14 de noviembre de 2019

-Buenos días, como sabéis soy Marcelo, estoy estudiando la fe bahá'í, la experiencia religiosa y sobre todo les agradezco a ti Clarisa y a ti Diana, por recibirme esta mañana en el centro bahá'í de Madrid. Vamos a ser concretos, la primera pregunta, comenzar por ti Clarisa, cuéntanos un poquito de dónde vienes y cuando eres bahá'í o si siempre fuiste bahá'í.

Mi nombre es Clarisa Nieva, tengo 43 años. Nací en Bolivia, ahora soy nacionalizada española y a mí me gusta decir que soy ciudadana del mundo, como buena bahá'í. El caso de mi familia es interesante ya que la primera bahá'í es mi abuela materna. Es uruguaya, pero vive en Bolivia y llegó muy joven a Tarija que es donde ella conoció la fe bahá'í a través de una pionera americana cuando en esos años, yo defendí e impulsó a muchos bahá'ís a que puedan viajar alrededor del mundo para llevar el mensaje bahá'í, muchos creyentes de Norteamérica salieron a diferentes países. Entonces, mi abuela conoció a la señora Regis, no recuerdo el apellido, como profesora de inglés y así ella fue conociendo la fe bahá'í y le encantó, compartían muchos principios y, pues, ella se declaró bahá'í desde muy jovencita. Mi abuela estaba casada con mi abuelo, que era muy católico, de una familia muy tradicional eran cinco hijos; tres mujeres, una de ellas mi madre, y dos varones. Sin embargo, mi abuelo fue bastante abierto en el sentido de darle libertad a ella para que pudiera practicar su religión, su creencia. Mi madre y mis tíos los han educado a todos con valores religiosos; iban a misa, pero también conocían algo de la fe bahá'í, aunque no han sido educados como bahá'ís, más adelante, cuando yo ya había nacido, ya mi madre volvió a tomar contacto en otra ciudad con los bahá'ís. Ella se acercó y fue profundizando más por sí sola y aceptó ser bahá'í, yo en esa época tenía como 13 años. Comencé también a ir a las actividades que mi mamá me llevaba, conocí muchos jóvenes, me gustó mucho todo lo que empezaba a escuchar y a conocer, lo sentía muy actual. También había crecido, he sido bautizada en un colegio católico, se puede decir como la mayoría de la sociedad hoy en día que eres católico cómodamente practicante. A los 17 años yo decidí que quería aceptar la fe bahá'í porque a los 15 años tú tienes la madurez, para los bahá'ís, de tomar la decisión. Si has sido educado como bahá'í, de confirmar tu fe o de seguir investigando. Yo me tomé un par de años más para animarme a declararme abiertamente bahá'í.

-Muy bien. ¿Que podría aportar a nuestra investigación tu experiencia religiosa? ¿Qué es un bahá'í, con tres notas fundamentales, y que aportó la fe bahá'í en tu vida y en tu círculo más cercano?

Justamente una de las cosas que más me atraía para aceptar y creer en Bahá'u'lláh era la hablar de cómo la aplicabilidad obrera la moderna unidad de todos los principios económicos sociales que venían junto con la fe bahá'í de promover un mundo en el que se eliminan los extremos de riqueza y pobreza donde predomine la justicia, la paz, la necesidad de la unidad de la humanidad, entonces lo sentía como algo muy necesario para la época que estamos viviendo eso a un nivel público, como de la sociedad. A

nivel individual y personal encontraba que, las enseñanzas desde la fe bahá'í y/o de cualquier religión tratan de hacerte reflexionar en el día a día cómo puedes mejorar, cómo puedes incorporar en tu vida esos valores espirituales y tratar de ser un reflejo de Dios, creados a imagen y semejanza. Entonces, yo pensaba en lo difícil que es todo y por eso, entre los 15 y los 17 años no quería asumir ese compromiso por lo difícil que es ser bahá'í, pero te vas dando cuenta de que, en un proceso de la vida, es un proceso de crecimiento, de desarrollo, de superarte. Entonces, a través de la oración, de la meditación, de incorporar valores de convivencia dentro de la comunidad bahá'í, de la familia, tratas de ser mejor persona y esta transformación individual en la que nosotros creemos que va a ir aportando y contribuyendo hacia una transformación social. Siempre estamos trabajando en esas dos dimensiones como individuo yo que puedo hacer para mí, digamos, para mi desarrollo personal y para mi entorno cercano; mi familia, mis amigos con los que trabajo, los amigos de mis hijos, las familias, la sociedad en la que vivimos. Creemos que así vamos a ir mejorando en ese plano más personal.

-Y tú afincada ahora como ciudadano del mundo, pero en Madrid y ya española, ¿en qué proyecto social o proyección social y pública estás participando como miembro de la comunidad bahá'í? Es lo que más nos interesa al centro de investigación de Ciencias Religiones de la Universidad Complutense de Madrid.

Es algo interesante. Ahora tengo la oportunidad de trabajar y servir profesionalmente en la Oficina de Asuntos Públicos de la comunidad bahá'í que está orientada a tomar parte e interactuar con pensadores políticos, académicos, religiosos, sociedad, organizaciones de la sociedad civil en cómo podemos aportar a esta construcción, sobre todo, de la paz mundial. Nuestro objetivo principal como bahá'ís y de las enseñanzas de Bahá'u'lláh es que vamos a lograr la paz mundial, vamos a alegrar esa unidad de la humanidad y a trabajar en muchos aspectos. Entonces, la comunidad bahá'í en su dimensión pública yo te podría decir como que tiene dos ramas: la comunidad bahá'í de todos los que estamos trabajando en España y en el mundo. Nuestro aporte a la sociedad es a través de clases de educación espiritual y moral y de religiones para los niños, empoderar también a los prejóvenes, que son los adolescentes en edad entre los 12 y los 15 años, con grupos que le llamamos prejuveniles de cómo liberar esas capacidades y potencialidades a través también de reuniones de oraciones, de atender un poco esa necesidad espiritual que tenemos los seres humanos y también tenemos pequeñas reuniones para ir compartiéndola con amigos, que se llama círculo de estudio, no necesariamente como un proceso evangelizador o de formación religiosa, sino más de compartir que creemos en la oración, cuál es la importancia de la oración y cómo puede ayudarte a ti de cualquier religión o no religión. Entonces, vamos compartiendo esa enseñanza porque creemos que el ser humano tiene una dimensión espiritual y una material. El mundo en que vivimos ha desarrollado muchos el materialismo, pero hay una necesidad espiritual muy grande. Estamos aportando de esta manera, esa sería una dimensión pública, porque todas las actividades están dirigidas a cualquier persona que tiene las ganas de participar y si en el proceso decide que quiere ser bahá'í, pues bienvenido, pero en ese proceso puede quedarse toda la vida de no animarse a dar un paso. Tampoco forzamos ni obligamos a las personas a que se conviertan en bahá'ís. Y luego hay una parte pública e institucional como

la Oficina de Asuntos Públicos con la que estoy colaborando, que depende del Consejo de Administración Nacional Bahá'í, en la que podemos tomar contacto con esa contribución hacia discursos que genere y que vayan encaminados hacia la paz. Es como poder contribuir a los medios de comunicación, a todos los que están trabajando en la prevención de radicalismos y en la prevención de discriminación, a todos los movimientos que hay actualmente sobre el diálogo interreligioso, cómo podemos aportar esa visión bahá'í de unidad en la diversidad para que haya realmente un conocimiento cercano yo bahá'í, musulmán, católico, judío, hindúes, budistas que sea sincero y no solamente que sea un acercamiento «de postureo», para hacerse la foto, sino de la hermandad y la unidad de la humanidad va a llegar a través del conocimiento sincero de las personas, de respetar las otras creencias y de podernos ver cómo como seres humanos, hijos de Dios.

-Con las preguntas que más o menos habíamos pactado simplemente preguntarte; en la praxis en toda España, ¿dónde crees que estos dos últimos años están contribuyendo más al diálogo interreligioso? ¿Cómo?, ¿Cuándo?

Yo creo que, principalmente, es en Madrid y en Barcelona donde más actividades hay. Quizás porque son las ciudades capitales con más movimiento, más representatividad en España. Hemos estado en sede de la formación de la primera plataforma que había, ADIM. En Cataluña también hay muchos acercamientos con instituciones públicas que está fomentando el diálogo entre culturas, religiones, diversidad y aportes, pero bueno allá donde haya un bahá'í, siempre está dispuesto a conocer y a dialogar, y así nos ven. Una de las preguntas que me formulabas era cómo nos ven, cómo nos perciben, entonces el acercamiento de los bahá'í es realmente sincero. Nuestra intención es pura en el sentido de que buscamos la paz, en las enseñanzas bahá'ís hay una frase que ahora mismo no la recuerdo de memoria, pero dice que la religión tiene que ser un motivo de unión y que si se convirtiera en un motivo de discordia, de peleas entonces sería mejor que no existiera. Esa es nuestra filosofía, ya si estamos participando en una mesa de diálogo interreligioso o participando en un debate público, no queremos imponer nuestras ideas, ni nuestros principios ni que se acepten. Lo que realmente queremos es fomentar que haya un entendimiento, que haya un aporte veraz para contar todas las partes que participen.

-Para terminar, yo la verdad que desde 1997, la comunidad bahá'í me abrió el corazón de la comunidad, mucha gente, y puedo decir que hay mucho potencial humanizador, incluso espiritual, para este cambio y es de agradecer que una religión trabaje por la unidad y por la paz. Más la memoria histórica que tiene la fe bahá'í de cómo ha contribuido, incluso en escenarios adversos, desde su creación o fundación o nacimiento hasta el día de hoy con Irán es un tema para mí muy pero muy preocupante, sobre todo los derechos humanos. En la última pregunta, y después si quieres contribuir algo porque suelo salir de lo pactado muchas veces, Bahá'u'lláh apunta hacia un nuevo orden mundial. Una de las grandes preguntas que me hacen amigos investigadores es: es un discurso mesiánico escatológico, se ve como una religión social, pero con un fundamento teológico fuerte, de una manera sencilla cómo lo podrías decir, para lo que están aportando para el progreso social.

Justo traje este documento en el que hay una parte que es muy interesante. Si te poner a pensar en

cuál ha sido el propósito de Dios de crear a la humanidad y en crear esta diversidad y por qué han venido diferentes educadores, manifestaciones divinas, para nosotros mensajeros que llamamos, desde Abrahán, Moisés, Buda, Soastro, Cristo, Bahá'u'lláh, Mahoma...

Tiene un sentido para nosotros de que hay una evolución de la humanidad, una evolución de las religiones con la historia de la humanidad, entonces el propósito primordial, si creemos en que Dios existe y que es el todo generoso, el todo misericordioso, tiene que habernos creado a su imagen y semejanza para algo bueno. El propósito de las religiones ha sido ir guiando a la humanidad y estamos ahora en un momento de madurez con todo el avance y desarrollo tecnológico ya podemos entender y comprender la historia, y podemos comunicarnos con personas que no sabíamos ni siquiera que existían y en idiomas que tampoco conocemos gracias a muchos avances. Si te vas dando cuenta hay como un proceso social en el que vamos viendo que hay caos, guerra, desigualdades, realmente extremos dramáticos y muchas plataformas en las que estamos participando, discursos, organizaciones... Yo me sorprendo, todos llegan a una reflexión, aunque no sea creyente o aunque no tengas fe en una religión en particular o en Dios, a que la humanidad está corriendo por un camino que si continúa así, ahí va a haber una autodestrucción que tenemos que recuperar ese sentido primordial de la tierra, nuestro mundo es nuestro hogar y como ciudadanos del mundo tenemos que hacer algo por aprender a vivir en paz. Yo creo que es una unidad de que hay una necesidad social de vivir en paz, de vivir en un único planeta que al menos conocemos que hay vida y también es una necesidad espiritual porque los seres humanos tenemos un poco de conciencia de poder reconocer algo divino en el otro ser humano, para mí esa es una de las de las grandes cosas también que siento que Bahá'u'lláh trae como la unidad de lo que es ciencia y religión, de la necesidad social y espiritual, no es algo completamente separado. Somos en esencia la humanidad, somos complejos, pero tenemos la parte material y espiritual, no se queda en un discurso solamente.

-Estoy de acuerdo que es una experiencia religiosa como otras religiones. Y para cerrar algo que quiero aportar que se me puede escapar, que puede iluminar al objetivo del estudio: la proyección pública desde Madrid, algo novedoso, algo fresco, lo que quizás otras religiones no puedan estar aportando si lo tiene, si no, no pasa nada.

Yo he estado 15 años colaborando en esta misma oficina y el enfoque era muy distinto al de ahora, nosotros mismos hemos ido aprendiendo y evolucionando y a nivel mundial, también estamos justamente, como bahá'ís, tratando de cómo estos principios teológicos, estos principios basados en algo espiritual pueden realmente permear y ser parte de una sociedad, ser parte del pensamiento de la construcción de ese nuevo orden. Estamos en ese proceso de aprendizaje, aquí en los últimos cinco años que la oficina ha estado trabajando en este nuevo enfoque, ha habido muchos avances en el tema de cómo aportar a los discursos radicalistas que existen hoy en día en la sociedad española, cómo estamos tratando de trabajar también con los medios de comunicación haciendo reflexiones y buscando el equilibrio en cuál es el rol de los medios de comunicación en todos estos procesos de radicalización y cómo puede contribuir a que las personas puedan sacar sus propias conclusiones sin estar parcializadas. Estamos trabajando en esta línea, estamos muy contentos porque a medida que vamos conociendo a gente y que gente nos va conociendo

vamos sintiendo la satisfacción de que somos bien recibidos de que aprecian el trabajo. No tenemos muchos medios ni muchas personas ni muchas cosas desarrolladas, pero la intención es sincera y estamos en este camino de trabajar y ayudar a otros que ya lo vienen haciendo.

-Te agradezco de corazón tu tiempo y con espero que esta experiencia y sabiduría de ser un bahá'í nos sirva también para todos juntos, en una sociedad, apuntar a ese bien que buscamos, que es la paz. Motivados de Dios en cada uno, a través de su profeta. Gracias

Entrevistada	Diana Jiménez
Lugar de nacimiento	Italia
Edad	56 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 14 de noviembre de 2019

-Entrevistamos a otra hermana bahá'í que es Diana. Te agradezco tu tiempo. Cuéntanos de dónde eres, si siempre fuiste bahá'í y qué significa para ti ser un bahá'í.

Me llamo Diana Jiménez, mis padres son bahá'ís los dos. Por parte de mi padre, la tercera generación de bahá'ís y por parte de mi madre, la quinta. Aún así, cuando me educaron, me educaron enseñándome las diferentes religiones, a los 15 años tuve la libertad de elegir si quería seguir siendo bahá'í o prefería elegir otra religión. Mi padre era un estudioso de la Biblia y hacía reuniones con los jóvenes que vivíamos en Móstoles y estuvimos como dos años estudiando el Evangelio, profundizándolo para conocerlo y entender un poco el significado de lo que decía. Se preocuparon mucho de que conociésemos otras religiones y de que estudiáramos textos sagrados que no son fáciles de entender.

Entonces, eso nos ayudó a tener esa comprensión más genérica de todas las religiones y, como vas viendo, todas las religiones en realidad son una y la parte espiritual es la misma. El mensaje que traen las diferentes religiones es el mismo.

-¿Habéis hecho un estudio comparativo o una interrelación con los textos sagrados de Bahá'u'lláh o los textos sagrados de la fe bahá'í, que son más amplios?

Por un lado, estudiamos los textos sagrados de la fe bahá'í, y por otro lado, estudiamos las otras religiones, para conocer su historia, de dónde procedieron, en qué país estuvieron, qué efecto produjo...Fue muy interesante. Yo también me preocupaba que mis hijos tuviesen esa comprensión, entonces les dábamos unas clases en donde hablábamos de diferentes religiones y, al tener 15 años, eran libres de tomar esa decisión. Es una decisión entre tú y Dios; los padres podemos guiar, podemos ayudar, pero la decisión final la toman ellos. Nos preocupa mucho el hecho de que se sientan libres de tomar esa decisión.

-¿Qué nos podrías decir concretamente de tu experiencia como bahá'í ¿Qué es ser un bahá'í?

Es un modo de vida, es el centro de toda mi vida, es decir, que guía todos los aspectos de mi vida, las decisiones que tomas tanto como mujer, como esposa, como madre, como creyente de una comunidad o que forma parte de una comunidad. Para mí, es el foco central de todo.

-Lo que veo observando estos años de experiencia de la fe bahá'í es que es una enseñanza para las otras religiones el trabajo comunitario, corporativo, institucional que tiene mucha fuerza. ¿Cuál es tu participación en ese trabajo comunitario como proyección pública, como servicio a la fe bahá'í?

Hasta ahora estoy dos años de servicio aquí como custodia en el Centro Nacional de Madrid. Estos dos años es un servicio diferente a lo que he hecho el resto de mi vida. La función que tengo aquí es servir a las personas que vienen, atenderles adecuadamente, cubrir las necesidades que se necesitan en este centro, en las reuniones, en las personas que están de servicio...Ese ha sido mi servicio.

-El servicio es uno de los valores fundamentales, según Bahá'u'lláh. ¿Y anteriormente?

Anteriormente yo vivía en Zaragoza y entonces, realizaba las actividades que comentaba Clarisa: ser maestra de clases de niños en las que hablaba de los valores y fomentaba el ser colaborativos, no competitivos, el ayudarse unos a otros, hacer que sientan e interioricen estos conceptos. Hice también reuniones devocionales en las que leíamos textos de diferentes religiones, profundizábamos y hablábamos sobre temas: elegíamos un tema, hacíamos oraciones y leíamos textos de diferentes religiones sobre ese tema. Esto daba lugar a una tertulia muy interesante de personas bahá'ís, no bahá'ís, de una manera de igual a igual, creando un encuentro muy bonito.

-En los encuentros esos de educación religiosa, ¿había no bahá'ís?

Sí, había más no bahá'ís que bahá'ís.

-¿En qué circunstancias era? ¿Un barrio, una comunidad? ¿Cómo era?

Era una zona en la que había un matrimonio bahá'í con sus hijos, hablaban con vecinos, con amigos del colegio de los niños de esa familia o eran amigos de otros creyentes, amigos de amigos. Luego, teníamos otra clase en una asociación de vecinos en las que cedieron su sala y todos los sábados tenían una clase de niños especial para los niños que vivían en la zona. Se les invitaba a venir, hacían actividades, leían textos sagrados, contaban historias inspiradoras, juegos, actividades colaborativas. Se creaba ese espacio de amor y cariño al ser de diferentes razas y creencias, eran musulmanes, cristianos, bahá'ís, eran de diferentes evangelios. Es muy enriquecedor ver cómo esos niños, independientemente de sus creencias, todos quieren ser buenos. Es el objetivo final.

-Aquí puedes entrar tú también, Clarisa. Pregunto a ella porque nos puede aportar información. He leído en algunos textos de algunos especialistas en religiones que la fe bahá'í es sincrética. ¿Qué les dirías a los científicos de las religiones que opinan esto? ¿Te consideras sincrética o tiene otra motivación más profunda? Sé que te lo he puesto difícil, pero viene al hilo de la investigación

DIANA: Yo lo que entiendo es que una persona puede pensar que es sincrética porque la esencia de todas las religiones es una. Si un cristiano habla del amor, en el judaísmo también si habla del amor. Yo pienso que no es sincrética, porque cada religión tiene su mensaje y que, aunque la parte espiritual es la misma, hay una serie de cosas que son diferentes. Por tanto, no estoy de acuerdo con esto.

CLARISA: Las religiones difieren en la historia por la época en la que vienen a la humanidad y con leyes acordes a cada época. Nosotros hemos ido aprendiendo y cualquiera puede estudiarlas y sacar sus propias conclusiones. En la época de Moisés era: «Ojo por ojo, diente por diente» porque había situaciones en las que quizás era la forma de frenar y hacer justicia en ese momento, y cuando llega Cristo y dice: «Y al que te hiriere en la mejilla, dale también la otra» con ese sentido de perdón, de humildad, de amor al prójimo, te enseña a ir un paso más allá. Las leyes sociales y las prácticas de cada religión difieren y han ido evolucionando, pero la esencia de los valores divinos es la misma, por eso nosotros decidimos que hay una religión de Dios. Puede haber diferentes caminos y formas, tú puedes elegir un camino más o menos sacrificado, o uno que te gusta hacer más o menos cosas o que has aprendido, sentido o creído que esa es la fe que a ti te llena. Eso hay que respetarlo y no imponer ni rebajar la religión que puedas tener. No es que

voy a hacer el ayuno de los bahá'ís porque el de los musulmanes no me gusta o voy a hacer la oración de los cristianos, el Padrenuestro, porque es la que me sé de memoria y es la más fácil o me voy a casar bajo este rito porque el otro me parece antiguo... Para mí eso es sincretismo. La fe bahá'í tiene sus propias leyes, sus propios escritos y, en los principios, esa es la riqueza: ver las cosas en común.

-Perfecto, Diana, continuamos contigo. ¿Puedes recordar alguna instancia de una buena relación con alguna institución pública o gubernamental donde tú te moviste y en que colaboraste? Me refiero a alguna actividad social, pública.

En el Picarral, un barrio de Zaragoza. Allí les presentábamos el mensaje de Bahá'u'lláh, les presentamos las actividades que solemos hacer que son las clases de niños, los grupos juveniles en los que se fomenta el ser personas activas, ciudadanos activos en la sociedad, responsables y consecuentes con nuestros actos. Nuestro objetivo es mejorar el barrio, entonces, les pareció bien esa visión y nos animaron a contactar con otras asociaciones para colaborar todos juntos. La asociación de vecinos nos dijo que esa era su preocupación, que no conseguían unificar las diferentes entidades ciudadanas que había en el barrio para trabajar juntos en la mejora del barrio. La verdad es que nosotros tampoco lo conseguimos, pero intentamos contactar con otras entidades, hablar con ellos para ver si les parecía bien, sin embargo, les costaba dar el paso.

-Muchas veces hubo buena disponibilidad de las autoridades. Esto se llama participación y visibilidad de una religión, el poder aportar visibilidad a una minoría religiosa porque así estáis catalogados a nivel mundial, incluso aquí en España. Esto yo siempre lo hablé con Sergio, donde a pesar de todo lo que hacéis, todavía no tenéis la visibilidad que merecéis por lo que estáis aportando. ¿Por qué crees que falta esa visibilidad, por ejemplo, en Madrid?

Madrid es muy grande, hay muchísimos habitantes, muchísimo movimiento y muchísimas asociaciones, entonces el ser visible ahora mismo no es fácil por el modo de trabajo de la comunidad bahá'í. Nosotros no buscamos reyertas ni malestar ni crear manifestaciones, es un trabajo muy de base, de educación, del trato de tú a tú, del bien común. Las buenas noticias, desgraciadamente, no son noticias en esta sociedad. Hace que las buenas noticias no corran, no se conozcan, pero hay mucha gente que trabaja para el bien que no son noticia, no son famosos, no son importantes.

- ¿Qué aspecto crees que puede aportar la fe bahá'í, tú como bahá'í, para el progreso social en España? ¿Cómo crees que se puede estar haciendo?

Creo que es lo que se está haciendo, se está trabajando y colaborando con muchas entidades religiosas y no religiosas para el mejoramiento del mundo. Esto empieza en tu casa, en tu familia, en tu entorno, y eso es en lo que está trabajando la comunidad bahá'í: hablar con los vecinos, crear buen ambiente entre tu vecino, tu familia y tus amigos. Esto es un proceso lento, porque es un crecimiento orgánico lo que está buscando la comunidad. No es un boom que se soluciona porque sí, la unidad de la humanidad no se puede solucionar en un abrir y cerrar de ojos, es una transformación muy lenta que va creciendo muy lentamente y haciendo el efecto interior.

-¿Has participado en algún encuentro interreligioso y qué podrías aportar? ¿Saliste satisfecha y por qué?

Yo me alegro mucho de que existan estos encuentros interreligiosos porque crean esos lazos de todos somos iguales, nadie es más importante, nadie tiene la religión verdadera y las demás son erróneas. Todos tienen la religión verdadera porque todos son la misma religión y el crear ese sentimiento hace que todos los fanáticos y los extremistas de las diferentes ideologías desaparezcan lentamente.

-Volviendo a recordar, ¿qué encuentro interreligioso nos puedes mencionar en el que hayas estado?

Me acuerdo de varios que hubo en Zaragoza con las *Canonesas*, donde viven ellas. Ellas fomentaban el tener esos encuentros interreligiosos en los que había judíos, budistas, musulmanes, bahá'ís, católicos, evangelistas...

Todos los años tienen dos actividades y realmente el ambiente es maravilloso.

-¿Había algún tema o alguno aportaba algo?

Sí, se reúnen ellos y eligen un tema. Entonces, cada grupo religioso pone su granito de arena. Yo hago una canción, yo hago una dinámica, yo hablo sobre esto, yo llevo un texto sagrado. Cada uno participa de una forma.

-Para terminar, algo que puedas aportar y se me pueda escapar, algo que un no bahá'í deba saber en el buen sentido.

Para mí, la fe bahá'í es la religión que puede llegar a la unidad del género humano. El nuevo orden mundial que tiene en su visión, a mi modo de ver, es más palpable.

-Gracias por tu tiempo y por prestar tu conocimiento a la comunidad académica.

Entrevistado	Farid Yazdani
Lugar de nacimiento	Irán (reside en Madrid)
Edad	55 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 14 de enero de 2109

-Buenos días, Farid. Gracias por recibirme en tu casa. Quiero hacerte un par de preguntitas para una tesis doctoral: *La proyección pública de la fe bahá'í en España*. Primero, quiero que nos cuentes cuál es tu experiencia de qué es ser un bahá'í, qué le dirías a la gente corriente sobre lo que es ser un bahá'í. Preséntate y, por favor, aporta unos datos sobre tu persona

Soy Farid Yazdani, llevo viviendo en España desde 1982, soy de origen persa, nacido en Irán en 1964. Tengo 55 años. Para mí, lo que representa ser bahá'í es ese matiz, quizás, de poder entender mejor la postura o la situación de una creencia religiosa dentro del contexto actual del mundo moderno, tecnológico, industrial y que me ayude a integrarme mejor dentro del contexto humano, que me empodere en capacidades de poder amar y que ese amor no sea teórico, sino práctico, que me haga más generoso, hospitalario, responsable con mis vecinos, familia, entorno. Definitivamente, que me sirva para humanizarme.

-En tu vida como bahá'í, ¿cómo has interiorizado la figura de Bahá'u'lláh? ¿cómo la vives?

He pasado por muchas etapas como supongo que todo el mundo. Una etapa más de educación, con una figura de manifestación divina, una figura profética. Luego, en la medida que uno va creciendo, va profundizando. O al menos, así me ha surgido de cada vez tener menos rigidez en tus pensamientos y que entiendas, o al menos así lo he entendido yo, como una herramienta personal y colectiva. Como tal, también veo la figura de Bahá'u'lláh como otro profeta, otro mensajero divino de la línea abrahámica en ese sentido, a través del quien toda la influencia divina, toda esa energía divina, todo ese conocimiento divino se manifiesta, se hace presente y que, a través de sus consejos, odas, leyes y normas, es para que el carácter personal vaya madurando y que cada vez pueda comprender mejor el contexto de la existencia.

-Entonces, ¿vienes desde pequeño de una familia bahá'í?

Sí, yo he nacido en una familia bahá'í. Como todo, tiene sus ventajas y sus desventajas. La ventaja es la facilidad del encuentro porque es algo no buscado, lo has encontrado, ha sido la medida del entender de mi familia, de mis padres, educado en un contexto y en un entender religioso, pero la contrapartida es esa falta de habilidad de la búsqueda que otras personas en el momento de búsqueda, de investigación, adquieren. Además, la religión es un hecho emocional, mucho más que racional. Entonces, superar ese hecho emocional, muchas veces las personas entran en cierta dicotomía o en cierto fallo a alguien o en el defraudar a su familia, a sus creencias, a su tradición religiosa, e entonces, quien logra superar esto, da un paso más. Muchas veces para mí los discípulos de Jesús, cómo tuvieron que distanciarse de sus propias creencias judías, judías y del momento para ser capaces de ver la luz de Jesús. Si se hubiesen aferrado a su propia creencia, a sus propias prácticas, a su propia idea de la religión judía, esto no les hubiera permitido ver la luz de Jesús como les ocurrió. ¿Quiénes fueron aquellos que fueron capaces de ver aquello? Fueron justo los que dieron un paso atrás, se liberaron de ciertos apegos y fueron capaces de esa superación. De la misma manera, yo veo que la persona que esa posibilidad, esa búsqueda y lo encuentra, logra ese paso. Obviamente, yo no lo he tenido que dar y esa parte no me ha fortalecido, pero he buscado la fortaleza, al menos al comprenderlo, en otro contexto.

-Otra pregunta que nos interesa es: ¿Qué compromiso o proyección social pública tienes como bahá'í, ya sea a título personal o institucional? ¿En qué foro participas? ¿Qué actividad haces? Eso es algo fundamental en cualquier comunidad, proyectar la presencia pública.

Sin duda. Yo creo firmemente que, una vez superada la parte personal, si todo aquello no se manifiesta en hechos loables, además el texto de Bahá'u'lláh precisamente habla de ello, es un tanto estéril. Si al final yo no transformo el conocimiento en sabiduría a través de mis actos y mis hechos y no trato de asumir la parte de responsabilidad que me corresponde; ya sea con el tema del consumo responsable, de mi papel en el medioambiente como individuo en mi entorno, la economía, la justicia, como empresario, en otros aspectos que nos toca vivir. Si no se manifiesta en ello es que algo no estoy entendiendo, no los hago

visibles. Todo aquello se queda como libros que uno pone en la estantería y cree que el mero hecho de tenerlo ahí, le dota del conocimiento y de la sabiduría del conocimiento y no, son solo libros en la estantería.

Personalmente, participo en algunos foros científicos, foros de diálogo interreligioso donde se busca, en algunos, de forma más teórica el incidir en la participación de diferentes actores religiosos y sociales en la comprensión, o la aceptación, del otro ser humano con sus propias ideas de la creación, llámese como se llame. Para mí, por ejemplo, la palabra «no creyente» es una forma no muy acertada de describir a la persona que tiene un relato distinto porque, al final, tiene un relato. Tiene un relato distinto de la creencia que el creyente religioso. Todos creemos, además creo que la facultad de no creer en el ser humano no existe. Todos creemos en algo. Siempre.

Participo en esos espacios públicos, asociativos. De forma personal, he tenido iniciativas de tener talleres en institutos para los chicos, me gustan los talleres reflexivos, no tan de conferencias como de alguien que sabe y viene a impartir doctrina. Como soy profesional del mundo audiovisual, he tratado de utilizar los medios audiovisuales porque considero que son muy potentes e ilustrativos a la hora de iniciar un diálogo ya que dan información y emocionalmente tocan a la persona cuando la persona puede ver realidades que ocurren; ya sean cercanas o lejanas.

-¿Qué foros concretos? ¿Podrías aportar algún nombre, fecha o institución, tema que hayas tratado, escenarios?

Está Las religiones por la paz, aunque hace ya un tiempo que no estamos teniendo encuentros ni reuniones, pero durante varios años hemos organizado encuentros mucho más activos. Se iniciaron debido a la problemática de los sirios, de los refugiados sirios y la responsabilidad que teníamos las entidades religiosas sobre ese tema; cómo poder visibilizar ese drama humano, cómo poder ayudar, etc. Luego, he participado alguna vez en Capta contra el hambre, que también es un tema muy interesante, es el derecho a la alimentación en general y, en concreto, en la Comunidad de Madrid.

Hay otro foro, que es el Foro Interreligioso, que es un foro mucho más teórico, es la organización de encuentros de presentación y para visibilizar, en este caso, místicos actuales. Otras religiones van a ser místicos, en concreto, diferentes personas, en el caso de la fe bahá'í va a ser la figura de Bahá'u'lláh.

-¿Lo hacéis aquí en Madrid?

Sí, va a ser en Madrid, concretamente será los próximos 14 y 15 de marzo en un colegio católico, creo que es Corazón de Jesús, pero no estoy muy seguro del lugar. Habrá seis presentaciones de seis místicos distintos de seis religiones diferentes, entre ellas, desde la fe bahá'í sobre la figura de Bahá'u'lláh.

-¿Nos puedes explicar algo de tu participación en la revista *Utopía*?

Sí, hace más de dos años que estoy colaborando con ellos. Es una revista de cristianos de base de hace ya casi 28 años, que llevan editando desde hace 25 años en papel y hace dos años y medio, tres en edición digital. Colaboro con la comisión de la gestión de la revista en idear, escribir algunos artículos, en buscar a personas que puedan escribir sobre algún tema en concreto. Es una colaboración directa con aquellas personas que llevan años tratando de gestionar la revista y esa parte del desarrollo de la revista.

-Para presentar al mundo académico, ¿qué nos sugieres como datos de proyección pública como la comunidad bahá'í en España? Tengo muchos datos, pero escucharlo de ti podría ayudarnos a resaltar lo que estáis haciendo como bahá'ís en España, más allá de los foros mencionados.

Hay varios proyectos. Yo me centraría, como dice en el Evangelio: «Todo árbol se conoce por sus frutos»¹⁰¹⁴, en este aspecto. ¿Qué frutos? Obviamente hay muchos frutos que son a medio-largo plazo y hay que tener esa paciencia de ver cómo se desarrollan, pero creo que es bueno, para conocer el papel de la fe bahá'í, de la comunidad bahá'í, en su propio desarrollo interno y en su proyección externa, ver en qué medida estas creencias, sus buenos deseos, ese Evangelio de alguna manera de amarlo, se hace presente en el ser humano. Si acaba siendo otro teórico más y que los creyentes no son capaces de plasmarlo ni manifestarlo, no hemos logrado nada. Es como una suma más en el mundo de las sumas, pero que acaba siendo estéril. Yo me fijaría en qué es lo que está en su modesta aportación, que es una comunidad muy pequeña, reciente, en pleno desarrollo, en plena integración de los principios y creencias, que no es fácil desligarte de actos y de hábitos del pasado para integrar algo nuevo que requiere todo su tiempo. Ayer

¹⁰¹⁴ Lucas, 6, 43-44

mismo, hablando con una compañera, comentábamos que ninguno estamos libre de nuestras ataduras culturales.

Por primera vez hay una religión, la fe bahá'í, que es acultural, pero no porque es acultural está en contra de la cultura, sino que alberga todas las culturas, suma. Tenemos rituales bahá'ís de enterramiento, de funeraria, pero hay que sumar esa cultura personal del lugar donde se desarrolla, entonces, hay que sumar a esto todo aquello que culturalmente existe. Un bahá'í japonés, seguramente además de hacer el mismo acto fúnebre que hago yo aquí en España, tendrá algo distinto de lo que hago yo aquí. Por ejemplo, yo he tenido que enterrar a mi padre y a mi hermano en EEUU porque llevaban viviendo muchos años allí, y no ha sido lo mismo que con mi esposa aquí en España.

Hay ciertas diferencias, hay partes comunes y elementos culturales de cada uno.

-Sin duda alguna, la parte cultural es una riqueza, que la religión albergue eso e incluso lo potencie. Es algo interesante

Sin duda alguna, es parte de nuestra herencia. Yo lo que veo es que todo lo que ha sucedido en la comunidad humana tanto aquellos que conozco, como los que no conozco, es mi propia herencia, mi propio legado. No me veo diferente o separado del esquimal o del africano o del afgano o del japonés, es decir, todos de alguna manera o forma, han dejado un legado para todos. En este caso, para mí, con su riqueza. Yo me fijaría un poco en cuál ha sido y cuál está siendo toda esta manifestación del ideario bahá'í en aquellos que nos llamamos bahá'ís y tratamos de plasmarlo y en qué medida esto les ha transformado, en qué medida están participando en el discurso social, a la hora de transformar o de querer llegar a otros cuál es su propósito. ¿Qué persiguen? ¿Persiguen simplemente tener adeptos sin más o pretenden una transformación?

-¿Tienes noticias de alguna actividad con algún ayuntamiento que estéis colaborando, social, educativa, empresaria?

Yo sé que en el distrito Centro (Madrid, España) hay dos proyectos que están llevando a cabo de la comunidad bahá'í, personalmente, no estoy participando en ellos. Están haciendo labor educativa con adolescentes, lo que llamamos prejóvenes.

-¿En Torrelodones había alguna actividad empresarial?

Tengo una amiga, Sole Djazi, que está haciendo algunos trabajos con el ayuntamiento, tratando de crear un canal de televisión para acercar a las personas de Torrelodones entre ellos, un canal digital, pero local. Sin embargo, es una iniciativa de ella con otras personas, no es institucional. Lo que sí que está haciendo ella, al ser cineasta, es colaborar con instituciones bahá'ís, en este caso con la Oficina de Asuntos Públicos, para crear un canal de entrevistas; entrevistando, grabando y publicándolo en la red para que cualquiera pueda acceder. Sergio García, la persona que lo está gestionando, trata de abarcar el papel de la gobernanza en su amplitud.

Una chica que está en Bolivia me comentó que en el distrito de Tetuán (Madrid, España) estáis trabajando con unos adolescentes, con el ayuntamiento. El barrio concretamente es Bellas Vistas, es para bahá'ís y no bahá'ís. Se trata de trabajar con los chicos y fomentar los valores y responsabilidad social que tienen con su barrio, sus vecinos, su familia, con el entorno, que les sirva a nivel personal para generar cambios en ellos mismos para que puedan sentir que tienen voz, responsabilidad y una tarea que desarrollar y desempeñar.

-En el mundo académico, en la Universidad, ¿hay alguien más que esté como profesor? Sé que Sergio está.

Está Carlos Arrastei en Pamplona, tengo algunos amigos en Barcelona: Rosa Rabani, Ararsh Arjomandi que es profesor de filosofía, su esposa, Rosa es doctora en psicología y tienen consultas, también desarrollos didácticos a través de publicaciones en diferentes libros. También está otro amigo historiador, Amir Egea. Otro amigo en Almería, que es Doctor en Filología Inglesa, da clases de inglés en la universidad, ha publicado muchas obras.

Hay bastantes académicos moviéndose en diferentes esferas.

-Te agradezco la entrevista y, por último, un poco más allá de la investigación, ¿crees que Irán algún día podrá reconocer y asumir la fe bahá'í? Sin duda alguna, sigue siendo perseguida. Tiene su origen persa, aunque la comunidad históricamente nació en Iraq, y luego se insertó en los orígenes del babismo, pero según la historia, la manifestación pública fue en Iraq y de ahí, comenzó por toda persona. ¿Por qué esa situación? Porque, teóricamente, lo puedo entender, pero ¿crees que esto se podría superar?

Sin duda. Viendo un poco la historia, todo está de paso, todo está en constante evolución y cambio y no hay imperios que hayan durado para siempre. Últimamente, estaba leyendo a Harari. Francamente, lo recomiendo a todo el mundo. Terminé su último libro hace unas semanas, *21 elecciones para el siglo XXI*, y es una obra maestra. Contextualiza muy bien el pasado, el posible futuro y el presente en sus tres libros. Vemos que no hay elemento histórico que haya perdurado. Este tema, en Irán, también se superará, ahora dolorosamente, ¿con cuántas víctimas?, ¿con cuánto dolor para el pueblo iraní? Estamos viendo día a día cómo sufren el fanatismo teológico, teocrático. Son elementos evolutivamente a desaparecer, es muy fácil encontrarlo en la historia: es volver a Occidente, volver a Europa, ver el siglo XV, siglo XVI, la separación de poderes entre Iglesia y Estado y ver cómo aquello, en un momento dado, o ayudó en otros momentos de la historia, volvió a ser todo lo contrario. Yo siempre he dicho lo que hace bien es el que hace mal y el que hace mal es el que hace bien porque son hechos que genera puntos, no son lineales. El hecho lineal ni es bueno, ni es malo. Por lo tanto, todo lo que genera pico que es un acto no lineal, es el que genera cambio. Estoy seguro, pero cuándo no lo sé.

-Muchísimas gracias por iluminarnos.

Entrevistada	Carolina Chamorro
Lugar de nacimiento	Perú
Edad	41 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 16 de julio de 2019

- ¿Qué significa ser un bahá'í en medio de esta sociedad?

Hoy en día, creo que significa esforzarse denodada y sistemáticamente junto con otras personas y asociaciones para conseguir una contribución cada vez más efectiva a la transformación a mejor de nuestro entorno social, tanto espiritual como materialmente. Además, como creyente bahá'í, estos esfuerzos se enmarcan sin duda en la guía que nos ofrece la Casa de Justicia, el consejo de gobierno internacional bahá'í.

- ¿Usted participa en algún proyecto social, educativos, etc., ya sea a título personal o en nombre de la comunidad bahá'í? ¿En qué consiste?

Sí, participo como facilitadora del proceso de formación tutorial que la comunidad bahá'í ofrece a jóvenes y adultos para apoyarles a desarrollar sus capacidades propias con un enfoque hacia el servicio y bienestar de los demás. Este proceso educativo también incluye la preparación de los participantes para que puedan, a su vez, ayudar a otros a convertirse en facilitadores y/o a ofrecer actividades educativas para niños y adolescentes también preparadas en base a un programa inspirado por los escritos de Bahá'u'lláh para esta época tan especial de la humanidad.

Esta actividad se enmarca dentro de un proceso más amplio que promueve la comunidad bahá'í de contribuir a la construcción de comunidades más inclusivas, prósperas y en continuo desarrollo.

- ¿En su barrio, ciudad, pueblo, entorno laboral, etc., saben que usted es bahá'í o que existe la fe bahá'í?

En el entorno de las entidades nacionales, siento que es bastante conocida la comunidad y los esfuerzos que está haciendo por aportar al desarrollo social junto con otros actores. En los espacios más pequeños, como mi localidad ese conocimiento no está tan presente, las personas suelen sorprenderse de conocer una Fe de la que no habían oído hablar. En mis entornos, tanto laboral como familiar y de amigos todos saben que soy bahá'í —pues natural compartir lo mejor que uno tiene, más cuando en este país se garantiza la libertad religiosa y las personas no sufren persecución por motivos de creencia— y, según su interés personal, conocen mucho sobre la Fe o sólo las pinceladas básicas.

Entrevistado	Niaz Massarrat
Vive en	Bilbao
Edad	34 años
Lugar de la entrevista	Madrid, 17 de noviembre de 2019

-Necesito saber cuál es tu experiencia como bahá'í?

En cuanto a mi experiencia en formar parte de la comunidad bahá'í, vengo de una familia bahá'í y participé en clases de educación bahá'í desde pequeña. A los 18 años hice unos meses de voluntariado en Centro América y después, durante mis estudios, coordiné algunas actividades educativas. Fui animadora del programa para prejóvenes en Madrid entre 2009 y 2016 y ayudé a otros animadores de Madrid y de otras comunidades. Entre 2016 y 2019 fui voluntaria en el Centro Mundial Bahá'í, en Haifa, Israel. Actualmente compagino mi trabajo como traductora con las actividades educativas para jóvenes en Madrid.

-Cuáles son para tí hoy los principales principios, valores y virtudes que debe cultivar un bahá'í, ¿por qué?

La vida bahá'í es un camino de desarrollo espiritual constante. Las virtudes humanas se desarrollan de forma complementaria y siempre en la acción. Por lo tanto, todas son importantes y no sé si podemos hablar de "virtudes principales", aunque tal vez podamos encontrarlas en los Escritos Bahá'ís. Bahá'u'lláh explica que: "la veracidad es la base de todas las virtudes humanas" y también dice: "Ante mi vista lo más amado de todas las cosas es la Justicia, no te apartes de ella si me deseas, no la descuides para que confíe en ti." Estas virtudes (veracidad y justicia), junto con otras como el amor y la unidad (que las complementan) son necesarias para la rectitud de conducta que debe caracterizar a todo bahá'í. Estas virtudes deben ser coherentes con los principios y valores que deben sustentar la vida bahá'í, tales como la unidad de la raza humana, la importancia de la educación o la justicia.

El ejemplo al que todo bahá'í debe seguir es el Maestro, 'Abdu'l-Bahá, cuya vida estaba dedicada completamente al servicio de la Causa de Su Padre y de la humanidad. Él es el ejemplo perfecto de la vida bahá'í y en Su vida vemos reflejadas las virtudes de un bahá'í en su máximo esplendor. De Su ejemplo aprendemos que el servicio es el único modo de desarrollar nuestras cualidades espirituales y también de que salgan a la luz.

-Cuales son los "compromisos sociales" más relevantes de la comunidad bahai? En qué se fundamentan?

Los empeños de los bahá'ís están dirigidos hacia tres campos generales de acción: la difusión de la Fe bahá'í, la acción social y la participación en los discursos de la sociedad. Me parece interesante observar la coherencia que hay entre los principios y valores de los bahá'ís y las acciones concretas que realizamos. Tal vez al autor le interese investigar algún proyecto en concreto... si le sirve de ayuda, podría profundizar un poco sobre el programa de empoderamiento para prejóvenes, que es el campo que mejor conozco.

Por ejemplo, si estamos intentando construir una civilización mundial justa y unida, próspera tanto en el aspecto material, como en el espiritual de la vida de la sociedad, se requerirá que todos los miembros de la raza humana puedan participar en el proceso de construcción y de transformación personal. Por eso los proyectos de la comunidad bahá'í siempre pretenden que las personas que se van a beneficiar sean también las que se capacitan paulatinamente para servir y sostener los proyectos. Según lo entiendo yo, esto tiene que ver con el desarrollo de recursos humanos, pero también con la estructura de organización.

-Existe una "mística bahai"?, Sus repercusiones incluso hoy.

No me siento capaz de contestar a esta pregunta. Lo único que se me ocurre comentar sobre el misticismo (que probablemente no tenga mucho que ver con la pregunta) es que en la Fe bahá'í no hay una separación tajante entre el misticismo y la acción. Es decir, aunque haya obras de Bahá'u'lláh que se pueden considerar místicas (y otras no) y que en el futuro se vaya a desarrollar seguramente más este área, no podemos separarla de todo lo que está haciendo la comunidad bahá'í. Todo tiene una coherencia y sobre todo, las palabras tienen que ser coherentes con las acciones. Una vez más, el desarrollo espiritual está unido a nuestras acciones.

-Muy bien. Muchas gracias.

-¿Cuáles son para ti hoy los principales principios, valores y virtudes que debe cultivar un bahá'í, ¿por qué?

Siempre me he planteado que, en cuanto a valores y virtudes, ética y espiritualidad, no puede haber mucha diferencia entre los creyentes de una denominación religiosa y los de otra.

Las virtudes son siempre las mismas. La “Guía de las virtudes” (elaborado por unos bahá'ís, aunque no se declaren como tales en el libro) son una buena prueba de que las virtudes son un patrimonio común a las diferentes culturas y religiones.

En todo caso, podemos señalar ciertos principios, valores o virtudes a los que se da especial relevancia en la Fe bahá'í.

Principios

Entre los principios que promueve la Fe bahá'í como vitales para el mejoramiento de cada ser humano y para alcanzar la unidad de la humanidad figuran:

Individuales

- Erradicar los prejuicios basados en diferencias de credo, color, género o clase.
- que la verdadera religión está en armonía con la razón y la búsqueda del conocimiento científico.
- Reconocer la unidad y relatividad de la verdad religiosa
- Responsabilidad de cada persona de buscar la verdad independientemente.
- Confraternizar con las personas de todos los credos en espíritu de amistad y camaradería.

Sociales

- Atender a las necesidades y tener consideración por los derechos de todas las gentes, muy especialmente de los desposeídos, marginados y minorías.
- Eliminación de los extremos de pobreza y riqueza
- Asegurar a las mujeres plena igualdad de oportunidades con los hombres
- Fomentar las artes y el saber en espíritu de servicio.
- Universalizar la educación a todos los niños y niñas del planeta.

Internacionales

- Adoptar un idioma internacional auxiliar.

- Adoptar un sistema de seguridad colectiva combinado con el desarme progresivo de todos los Estados.
- Crear un tribunal mundial de justicia y cuantos dispositivos garanticen la seguridad de las fronteras, la comunicación de las personas y los intereses superiores del conjunto de la humanidad.
- El establecimiento de una federación mundial.

La fe de los bahá'ís

Creemos en la unidad de Dios: es el mismo y de Él proceden todas las religiones. Éstas son etapas de la revelación progresiva de Dios a la humanidad.

Creemos en la unidad de las Manifestaciones de Dios. Los fundadores de las grandes religiones son seres humanos en los que se manifiesta plenamente la divinidad, como la luz en un espejo totalmente puro. Como dijo Jesús: “Quien me ha visto a Mí, ha visto al Padre”. En cada uno de ellos hay una realidad humana y otra divina.

Creemos en la unidad de toda la humanidad: una sola raza con muchas etnias, con diferencias físicas o culturales secundarias.

Los bahá'ís creemos que Bahá'u'lláh cumple las esperanzas de la venida del Príncipe de la Paz, de Cristo en la Gloria del Padre, del último Avatar, del Buda Maitreya, del Shah Bahram o del Mahdi. Así lo hemos aceptado muchos judíos, cristianos, hindúes, budistas, zoroastrianos, musulmanes y creyentes de otras tradiciones que hemos encontrado cumplidas en Él nuestras mejores esperanzas.

El Reino de Dios ya ha comenzado y lo hemos de construir entre todos.

La esperanza de los bahá'ís

Los bahá'ís esperamos que la humanidad mejore. Es el progreso en esta vida. “El hombre ha sido creado para llevar adelante una civilización en continuo progreso.” La humanidad está empezando su etapa de madurez, superando viejos esquemas (guerra, esclavitud, desigualdad de género...) y debe trabajar por un nuevo Orden Mundial en el que todos los pueblos participen por igual. “La paz y el bienestar de la humanidad son inalcanzables a menos que su unidad sea firmemente establecida.”

Los bahá'ís esperamos el progreso espiritual después de la muerte. Es un reencuentro con Dios y los seres amados. El cielo y el infierno son estados del alma que vivimos ya aquí.

En la mentalidad bahá'í no entran las tres quimeras que denuncia el Dr. Rojas Marcos: “Los seres humanos somos malos por naturaleza”; “la humanidad va para peor”; “la mayor parte de la gente es desdichada”.

El amor de los bahá'ís

La regla de oro del amor al semejante es la misma que en todas las religiones. En las enseñanzas bahá'ís se insiste, a nivel individual, en el servicio, la cortesía y la hospitalidad. A nivel colectivo, el amor se ha de proyectar hoy día en la Justicia y la Unidad.

Virtudes más características de la vida bahá'í

Moderación en todo, tanto en la vida personal, como en la sociedad.

Aceptación de las vicisitudes de la vida y esfuerzo por mejorar.

Alegría.

Cortesía y hospitalidad.

Excelencia en todas las cosas.

Limpieza y orden.

Respeto de la naturaleza y de todas las formas de vida.

Aprecio especial por las minorías y la variedad de culturas.

Igualdad de género y énfasis en la educación de las niñas como futuras educadoras.

Valoración de la belleza, el arte y de todo trabajo como forma de adorar a Dios.

Mente abierta. Equilibrio entre la ciencia y la religión.

Superación de todos los prejuicios.

Medios para realizar esta vida de progreso personal y servicio a la humanidad

Lectura de los textos sagrados al amanecer y por la noche. Suelen leerse los escritos que Bahá'u'lláh reveló en los 40 años de su misión o de otras revelaciones.

Meditación y oración diaria de forma personal o con las oraciones reveladas.

Oración diaria fija que debe recitar todo bahá'í y que puede ser muy corta u otra con formato más ritual, pero siempre en privado.

Examen de conciencia: “Tráete a cuentas cada día antes de que seas llamado a rendirlas”.

Reunión de la comunidad cada 19 días, en la que hay una parte de oraciones y lecturas, otra de consulta entre todos y la tercera de convivencia con un sencillo ágape.

El ayuno (de la salida del sol hasta el ocaso) durante el último mes, previo a la fiesta del Año Nuevo (21 de marzo, inicio de la primavera y del año según la antigua tradición zoroastriana). Son 19 días especiales de recogimiento y devoción que se suelen vivir en familia. Tanto el ayuno como la oración diaria fija y otras leyes las asumen los jóvenes bahá'ís a partir de los 15 años.

Peregrinación, si es posible, al menos una vez en la vida, a Tierra Santa (Israel). Nueve días de retiro gozoso y convivencia con bahá'ís de diversas partes del mundo.

También hay algunos templos (de momento siete en todo el mundo), abiertos a todos para encontrar allí un lugar de paz y oración. Destacan por su diseño (cúpula con nueve puertas) y la belleza del entorno, rodeados de jardines y de instituciones sociales

Los momentos importantes de la vida se celebran con oraciones especiales: nacimiento, declaración de fe, boda, enfermedad, fallecimiento. Los organizan a su gusto los mismos protagonistas o sus familiares. Hay una frase ritual para el matrimonio y una oración especial para el momento del entierro.

-¿Cuáles son los "compromisos sociales" más relevantes de la comunidad bahá'í? ¿En qué se fundamentan?

Se derivan de aquellos principios sociales ya mencionados al principio:

- Atender a las necesidades y tener consideración por los derechos de todas las gentes, muy especialmente de los desposeídos, marginados y minorías.
- Eliminación de los extremos de pobreza y riqueza
- Asegurar a las mujeres plena igualdad de oportunidades con los hombres
- Fomentar las artes y el saber en espíritu de servicio.
- Universalizar la educación a todos los niños y niñas del planeta.

En la práctica son muchas las formas en que los bahá'ís prestan servicios de forma personal a la sociedad, cada uno según su preferencia: educación de los niños y adolescentes, atención sanitaria, cuidado del medio ambiente, etc.

De forma colectiva, los bahá'ís se implican en proyectos económicos y sociales en diversas partes del mundo: centros educativos, emisoras, promoción y preservación de las tradiciones de cada pueblo (lengua, canciones, artes, artesanía, fiestas, etc.), clínicas locales, proyectos agrícolas, reforestación, asesoramiento sobre alcoholismo y guarderías, encuentros interreligiosos y multiculturales, etc.

Como decía un observador¹⁰¹⁵:

“Los bahá'ís se esfuerzan en calma por vivir en grupos multirraciales. Aprender a vivir juntos, a superar los reflejos racistas de los que desgraciadamente el ser humano es capaz, les parece más valiente y más realista que denunciar ruidosamente el racismo de otros. [...] los bahá'ís se oponen a las discriminaciones de rango social y riqueza tanto como a las del racismo. [...] Por otra parte, rehúsan entrar en los antagonismos políticos. [...] Desde esta perspectiva, los bahá'ís trabajan por la igualdad absoluta de todos los seres humanos. Proclaman, en efecto, la igualdad inequívoca de derechos del hombre y de la mujer. Que lo hayan hecho en la mitad del siglo XIX y en un país musulmán es una prueba de su originalidad y de su audacia...”

Se pueden ver información gráfica de las actividades sociales bahá'ís en:

<http://media.bahai.org/subjects/activities>

Community Activities (585)

- [Children's Activities](#) (66)
- [Commemorations](#) (213)

¹⁰¹⁵ JACQUES CHOULEUR: *La Fe Mundial Bahá'í: ¿religión planetaria del futuro?* Revista Annales Universitaires (Avignon, 1975). Citado por Marqués, José Luis en “Cartas a un buen católico”, Editorial Bahá'í (Terrassa, 2006), pág. 44.

- [Gatherings](#) (97)
- [Devotional Meetings](#) (25)
- [Study Circles](#) (81)
- [Summer Schools](#) (25)
- [Youth Activities](#) (78)

Social Action (171)

- [Advancement of Women](#) (22)
- [NGO Collaboration](#) (13)
- [Diplomatic Activity](#) (75)
- [United Nations](#) (14)
- [Human Rights](#) (5)
- [Interfaith Activities](#) (22)
- [Moral Leadership](#) (13)
- [Unity in Diversity](#) (7)

Development (295)

- [Advancement of Women](#) (72)
- [Agriculture](#) (23)
- [Education](#) (172)
- [Environment](#) (8)
- [Health](#) (10)
- [Literacy](#) (10)

Arts (282)

- [Artists and Performers](#) (90)
- [Authors](#) (1)
- [Dance](#) (47)

- [Graphics](#) (2)
- [Music](#) (87)
- [Theatre](#) (34)
- [Visual Arts](#) (21)

-¿Existe una "mística bahá'í"? Sus repercusiones incluso hoy.

Es un tema del que no se suele hablar entre los bahá'ís y hay muy poco escrito al respecto. No solemos hablar de la mística y menos aún de la ascética. Nos suenan a formas de espiritualidad más propias de otros tiempos y de una vivencia religiosa más monacal (sea cristiana, budista o suff). Nos sentimos laicos, seres espirituales inmersos en la vida social. No renegamos del mundo ni de nuestro cuerpo, ni tampoco de los placeres sanos de la vida; no nos abstraemos de ellos para dedicarnos totalmente a lo espiritual (por la ascesis), ni esperamos lograr la unión mística con Dios, que en todo caso es una gracia.

Quizás Aldo Marcelo pregunta por la "mística bahá'í" en un sentido más amplio, como la espiritualidad o vivencia religiosa de los bahá'ís, pero el caso es que nosotros no usamos ese término.

Para entender mejor la pregunta que nos propone, consulto definiciones de ascética y mística. Podríamos asumir la ascética dentro de nuestros objetivos de progreso espiritual, aunque tampoco usemos este término. En cuanto a la mística, creo que es algo que nos desborda, aunque la valoremos en quienes la han logrado, o sea, en los místicos de cualquier religión.

Según la RAE:

Ascética: Dicho de una persona: Que se dedica particularmente a la práctica y ejercicio de la perfección espiritual.

Ascesis: Reglas y prácticas encaminadas a la liberación del espíritu y el logro de la virtud.

Mística: 1. f. Parte de la teología que trata de la vida espiritual y contemplativa y del conocimiento y dirección de los espíritus.

2. f. Experiencia de lo divino.

3. f. Expresión literaria de esta experiencia.

Según Wikipedia:

La mística (del verbo griego *myein*, "encerrar", de donde *mystikós*, "cerrado, arcano o misterioso") designaría un tipo de experiencia muy difícil de alcanzar en que se llega al grado máximo de unión del alma humana a lo Sagrado durante la existencia terrenal. [...] Según la teología, la mística se diferencia de la ascética en que ésta ejercita el espíritu humano para la perfección, a manera de una propedéutica para la mística, mediante dos vías o métodos, la purgativa y la iluminativa, mientras que la mística, a la cual sólo pueden acceder unos pocos, añade a un alma perfeccionada por la gracia o por el ejercicio ascético la experiencia de la unión directa y momentánea con Dios, que sólo se consigue por la vía unitiva, mediante

un tipo de experiencias denominadas visiones o éxtasis místicos, de los que son propios una plenitud y conocimiento tales que son repetidamente caracterizados como inefables por quienes acceden a ellos.

Lo interesante es que nuestros fundadores, el Báb, Bahá'u'lláh y 'Abdu'l-Bahá, fueron verdaderos místicos con una gran proyección social y reformadora. En los escritos de Bahá'u'lláh se ve que continúa la gran tradición mística musulmana, tanto de Irán como de otros países. Sus primeros escritos fueron unas odas al estilo del místico murciano Ibn Arabí (en sus dos años como ermitaño en el norte de Irak) y poco después escribió los libros místicos “Las palabras ocultas”, “Los siete valles” y “Los cinco valles”. En ellos abundan las citas expresas y resonancias alusivas, sobre todo de los místicos persas Attár y Rumí.

Bahá'u'lláh pidió a sus seguidores que vivieran plenamente inmersos en el mundo, pero no para identificarse con él sino para ser la levadura que lo transforme. “Considera que la harina necesita levadura para fermentar. Aquellas almas que son el símbolo del desprendimiento son la levadura del mundo.” (Pasajes LXXXII, 7). Lo mismo que había dicho Cristo a sus discípulos: “El Reino de los Cielos es semejante a la levadura que tomó una mujer y la metió en tres medidas de harina, hasta que fermentó todo.” (Mateo 13,23; Lucas 13,21) “Vosotros no sois del mundo, porque yo al elegiros os he sacado del mundo” (Juan 15,19).

Bahá'u'lláh invitó a los monjes a dejar los conventos y entrar en la vida social y el matrimonio. Por eso los bahá'ís somos laicos y estamos en el mundo para transformarnos y para transformarlo. Queremos progresar hacia la excelencia en todos los aspectos (corporal, intelectual, emocional y espiritual), que en realidad no tienen que verse como separados, sino como facetas de nuestra realidad de ser humano viviendo ahora en un mundo material.

El reto del bahá'í es ser tan espiritual como un monje, pero viviendo en la misma realidad social en la que estamos inmersos todos: aprendizaje, familia, profesión, arte, política, etc. Dentro de esta vida diaria, es primordial la conciencia de estar inmersos en Dios, que lo llena todo. Para ello nos ayuda la oración y la meditación, muy valorada por Bahá'u'lláh. En sus escritos repite la tradición sufi: “Una hora de meditación vale más que cien años de oración piadosa”

La consecuencia de esta espiritualidad bahá'í (se le considere ascética o, en algunos casos, llegue a ser mística) es que no se da en dos estamentos distintos: la espiritualidad del hombre dedicado a la reproducción y conservación de la vida (matrimonio, crianza de hijos, trabajos manuales o intelectuales, comercio o política) y la espiritualidad del hombre consagrado a Dios (aunque también éste pueda atender algunos menesteres mencionados). Esta división, necesaria en otras épocas, ha podido llevar a que los más espirituales se abstraieran del mundo para dedicarse a Dios, mientras que los que no tenían tanta dedicación a lo espiritual debían atender a la crianza de los hijos y a la sociedad civil en general.

El bahá'í considera que el trabajo, bien hecho y en espíritu de servicio, adquiere el rango de oración y adoración a Dios. Su reto es llegar a ser tan espiritual como un monje budista o cristiano, pero dentro del mundo. Así es como vivían la espiritualidad, fuera ascética o mística: Teresa de Ávila, reformando conventos; Hildegarda de Bingen con su trabajo literario, musical y científico; Francisco de Asís con los pobres; o Juan de Dios y la Madre Teresa de Calcuta cuidando enfermos. Para todos los

bahá'ís, 'Abdu'l-Bahá es un ejemplo cercano de cómo vivir en unión íntima con Dios y en continuo servicio a los demás.

BIBLIOGRAFÍA

1. FUENTES BAHÁ'ÍS

1.1. 'Abdu'l-Bahá ('Abdu-l-Bahā' / Abdol-Bahā)

- *Selección de los Escritos de 'Abdu'l-Bahá*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2009².
- *Contestación a unas preguntas*, Clifford Barney, L. (comp.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006.
- *El Secreto de la Civilización Divina*, Arca Editorial, Barcelona 2000.
- *'Abdu'l-Bahá en Canadá. Conferencias de 1912*, Gil Santesteban, M. (trad.), Arcar Editorial, Barcelona 2000.
- *La Promulgación de la Paz Universal. Charlas de 'Abdu'l-Bahá durante su visita a los Estados Unidos y Canadá en 1912*, MacNutt, H. (comp.), EBILA, Buenos Aires 1991.
- *La Sabiduría de 'Abdu'l-Bahá. Conferencias de París-1911*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1996.
- *'Abdu'l-Bahá en Londres. Conferencias de 1911*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1999.
- *Fundamentos de Unidad Mundial. Recopilados de los Discursos y Tablas de 'Abdu'l-Bahá*, Cuellar Echazu, A. (trad.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1981³.
- *Memorials of the Faithful*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1971.

1.2. Báb (Bāb)

- *Selección de los Escritos del Báb*, Arca Editorial, Barcelona 2000².
- *Le Býân Persan*, T. I, Nicolas, A. L. M. (trad.), Librairie Paul Geuthner, París 1911.
- *Le Býân Persan*, T. II, Nicolas, A. L. M. (trad.), Librairie Paul Geuthner, París 1913.
- *Le Býân Persan*, T. III, Nicolas, A. L. M. (trad.), Librairie Paul Geuthner, París 1913.
- *Le Býân Persan*, T.IV, Nicolas, A. L. M. (trad.), Librairie Paul Geuthner, París 1914.
- *Le Býân Arabe*, Nicolas, A. L. M. (trad.), Ernest Leroux Editeur, París 1905.

1.3. Bahá'u'lláh (Bahā'u-l-Lāh/ Bahā'ollāh)

- *The Tablet of All Food*, Lambden, S. N. (trans.), University of California Merced, May 2014: <https://hurqalya.ucmerced.edu/node/99>.
- *El Kitáb-i-Íqán (El Libro de la Certeza)*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2010².
- *Las Palabras Ocultas*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2009.

- *Los Siete Valles y Los Cuatro Valles*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2008.
- *El Tabernáculo de la Unidad. Respuestas de Bahá'u'lláh a Mánikchí Sháhí y otros escritos*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007.
- *Gemas de misterios divinos (Javáhiru'l-Asrár)*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007.
- *El Llamamiento del Señor de las Huestes. Tablas de Bahá'u'lláh*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006.
- *Pasajes de los escritos de Bahá'u'lláh*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2005.
- *Kitáb-i-Aqdas (El Libro Más Sagrado)*, Arca Editorial, Barcelona 2003².
- *Tablas de Bahá'u'lláh reveladas después del Kitáb-i-Aqdas*, Arca Editorial, Barcelona 2002.
- *Oraciones y Meditaciones*, Arca Editorial, Barcelona 2000.
- *Ode of the Dove*, J. R. Cole (trans.), Bahá'í Library Online, 1997: https://bahai-library.com/bahauallah_ode_dove_cole.
- *Epístola al Hijo del Lobo*, Vafaei, K. (trad.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1995.

1.4. Shoghi Effendi

- *Dios Pasa*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2008² [*God Passes By*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1971].
- *La Meta de un Nuevo Orden Mundial*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1996.
- *The World Order of Bahá'u'lláh*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1991.
- *The Advent of Divine Justice*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1990.
- *The Promised Day is Come*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1980.

1.5. Casa Universal de Justicia/ Universal House of Justice

- *Framework for Action: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 2006-2016*, Palabra Publications, Florida 2017.
- *La Promesa de la Paz Mundial*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2010 (9ª ed.) [*The Promise of World Peace*, Bahá'í World Center, Haifa, October 1985].
- *Turning Point: Selected Messages of the Universal House of Justice and Supplementary Material 1996–2006*, Palabra Publications, Florida 2006.
- *One Common Faith*, Bahá'í World Center, Haifa, Israel, Naw-Rúz 2005: <https://www.bahai.org/library/other-literature/official-statements-commentaries/one-common-faith/1#525095225> (accedido en septiembre de 2020).
- *To the World's Religious Leaders*, Bahá'í World Center, Haifa, Israel, April 2002: <https://www.bahai.org/documents/the-universal-house-of-justice/letter-worlds-religious-leaders> (accedido en septiembre de 2020).

- *Messages from the Universal House of Justice 1963-19883*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1996.
- *La santidad del matrimonio bahá'í. Recopilación de escritos*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa Barcelona 1992².
- *The Compilation of Compilations vol. I*, Bahá'í Publications Australia, Mona Vale 1991.
- *The Compilation of Compilations vol. II*, Bahá'í Publications Australia, Mona Vale 1991.
- *To the Conference of the Continental Boards of Counsellors*, Haifa, 29 December 2015: https://www.bahai.org/library/authoritative-texts/the-universal-house-of-justice/messages/20151229_001/1#275100978 (accedido el 03 de septiembre de 2020).

1.6. Comunidad Internacional Bahá'í/ Bahá'í International Community (BIC).

- *Los bahá'ís. Aportación a la incipiente civilización global*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2017.
- Office of Social and Economic Development, *Social Action*, Bahá'í World Centre, Haifa, Israel, 26 November 2012.
- *Closed Doors. Iran's Campaigning to Deny Higher Educations to Bahá'is*, New York 2005.
- Office of Social and Economic Development, *For the Betterment of the World*, Bahá'í International Community, New York 2003.
- Office of Social and Economic Development, *The Evolution of Institutional Capacity for Social and Economic Development*, Bahá'í International Community, New York 1994.

• Declaraciones de la BIC.

-*Sustainable Development and the Human Spirit*, based on the statement «The Most Vital Challenge» presented to the Plenary of the United Nations Conference on Environment and Development (UNCED, Earth Summit '92). Rio de Janeiro, Brazil—4 June 1992 [BIC Document #: 92-0604: <https://www.bic.org/statements/sustainable-development-and-human-spirit>. (accedido en enero de 2020)].

-*The Greatness Which Might Be Theirs: Protection of Women's Rights*. Reflections on the Agenda and Platform for Action for the United Nations Fourth World Conference on Women: Equality, Development and Peace, Beijing, China, 26 August 1995 [BIC Document #: 95-0826.7 <https://www.bic.org/statements/greatness-which-might-be-theirs-protection-womens-rights> (accedido en enero de 2020)].

-*The Greatness Which Might Be Theirs: Educating Girls-An Investment in the Future*, Baha'i International Community's statement submitted to the 39th session of the United Nations Commission on the Status of Women Item 2 of the provisional agenda: «Development: Promotions of literacy, education and training, including technological skills», Beijing, China, 26 August 1995 [BIC Document #: 95-0826.1:

<https://www.bic.org/statements/greatness-which-might-be-theirs-educating-girls-investment-future#sr5eBxIJH0SMZIx.97> (accedido en enero de 2020)].

-*A Critical Concern*. Reflections on the Agenda and Platform for Action for the United Nations Fourth World Conference on Women: Equality, Development and Peace, Beijing, China, 26 August 1995 [BIC Document #: 95-0826.8: <https://www.bic.org/statements/greatness-which-might-be-theirs-girl-child-critical-concern#UdiFID5Mosb2Z8YP.97> (accedido en enero de 2020)].

-*Empowering Girls*. Statement to the 42nd session of the United Nations Commission on the Status of Women, New York, 3 March 1998 [BIC Document #: 98-0303: <https://www.bic.org/statements/empowering-girls> (accedido en enero de 2020)].

-*Religious Values and the Measurement of Poverty and Prosperity*, Johannesburg, South Africa, 12 January 1999 [BIC Document#: 99-0112: <https://www.bic.org/statements/religious-values-and-measurement-poverty-and-prosperity> (accedido en abril de 2020)].

-*The Impact of Racism on Women*, Written statement submitted by the Baha'i International Community to the 45th Session of the Commission on the Status of Women. Circulated as UN document # E/CN.6/2001/NGO/7 under item 3b discrimination, xenophobia and related intolerance, New York, 8 March 2001 [BIC Document #: 01-0308: <https://www.bic.org/statements/impact-racism-women> (accedido en enero de 2020)].

-*Una misma sustancia: crear conscientemente una cultura mundial de unidad*, Durban, Sudáfrica, 31 de agosto de 2001 (Documento oficial de las Naciones Unidas, A/CONF.189/10/Add.2, en inglés, francés y español). [BIC Document#: 01-0831: <https://www.bic.org/statements/una-misma-sustancia-crear-conscientemente-una-cultura-mundial-de-unidad> (accedido en marzo de 2020)].

-*Religion and Development at the Crossroads: Convergence or Divergence?*, A statement to the World Summit on Sustainable Development by the Baha'i International Community, Johannesburg, South Africa—26 August 2002 [BIC Document #: 02-0826: <https://www.bic.org/statements/religion-and-development-crossroads-convergence-or-divergence> (accedido en enero de 2020)].

-*Transforming Collective Deliberation: Valuing Unity and Justice*, The Baha'i International Community's statement to the 48th Session of the Commission for Social Development. Priority theme of social integration, New York, 3 February 2010 [BIC Document#: 10-0203: <https://www.bic.org/statements/transforming-collective-deliberation-valuing-unity-and-justice> (accedido en marzo de 2020)].

-Sustaining Societies: Towards a New 'We', The Baha'i International Community's statement to the United Nations Conference on Sustainable Development, Rio de Janeiro, 20 June 2012 [BIC Document#: 12-0620: <https://www.bic.org/statements/sustaining-societies-towards-new-we> (accedido en febrero de 2020)].

-Towards the Eradication of Violence Against Women and Girls, Contribution to the 57th Session of the Commission on the Status of Women, New York, 15 November 2012 [BIC Document#: 12-1115.2: <https://www.bic.org/statements/towards-eradication-violence-against-women-and-girls> (accedido en enero de 2020)].

-Initial considerations regarding the elimination of the extremes of poverty and wealth, Contribution to the 50th Session of the United Nations Commission on Social Development, New York, 1 February 2012 [BIC Document #: 12-0201: <https://www.bic.org/statements/initial-considerations-regarding-elimination-extremes-poverty-and-wealth> (accedido en marzo de 2020)].

-Shared Vision, Shared Volition: Choosing Our Global Future Together, A statement of The Bahá'í International Community to The United Nations Climate Change Conference in Paris, France, New York 2015.

-Toward a New Discourse on Religion and Gender Equality, Baha'i International Community's Statement to the 59th Commission on the Status of Women and on the 20th Anniversary of the Fourth World Conference on Women, New York, 1 February 2015.

-Unlocking Human Capacity as a Driver of Social Development, A Statement of the Baha'i International Community On the 53rd Session of the Commission for Social Development, New York, 3 February 2015. [BIC Document#: 2015-0215: <https://www.bic.org/statements/unlocking-human-capacity-driver-social-development> (accedido en marzo de 2020)].

-Rising Together: Building the Capacity to Recover from Within, A Statement of the Baha'i International Community to the World Humanitarian Summit in Istanbul, Turkey, 17 May 2016: <https://www.bic.org/statements/rising-together-building-capacity-recover-within> (accedido en marzo de 2020).

-Collective Learning, Collective Will: Strengthening the Foundations of Social Development, New York, 27 January 2016: <https://www.bic.org/statements/collective-learning-collective-will-strengthening-foundations-social-development#XdSc4U0XSXmOV98B.97> (accedido en marzo de 2020).

-Toward Prosperity: The Role of Women and Men in Building a Flourishing World Civilization, Contribution to the 61st United Nations Commission on the Status of Women, New York, 13-24 March 2017: <https://www.bic.org/statements/toward-prosperity-role-women-and-men-building-flourishing-world-civilization> (accedido en febrero de 2020).

-Beyond Mere Economics: A Moral Inquiry into the Roots of Empowerment, A Statement to the 62nd Session of the Commission on the Status of Women, New York, 12 March 2018: <https://www.bic.org/statements/beyond-mere-economics-moral-inquiry-roots-empowerment> (accedido en febrero de 2020).

-Towards a Just Economic Order: Conceptual Foundations and Moral Prerequisites, A Statement to the 56th session of the Commission for Social Development, New York 2018.

-Creating the World Anew: Leaving No One Behind, A Statement to the 63rd Session of the Commission on the Status of Women, New York, 8 March 2019.

-Unity in Action: Reclaiming the Spirit of the Sustainable Development Agenda, A Statement to the 2019 ECOSOC High Level Segment, New York 2019.

-Developing New Dynamics of Power to Transform the Structures of Society, Statement to the 64th Commission on the Status of Women, New York, 21 February 2020 [UN Document: E/CN.6/2020/NGO/1: <https://www.bic.org/statements/developing-new-dynamics-power-transform-structures-society> (accedido en marzo de 2020)].

1.7. Crónicas.

Hamadani, H., *The Tarikh-i-Jadid or New History of Mirza 'Ali Muhammad The Bab* [1880], Browne, E.G. (trans.), Cambridge University Press, London 1893.

Nabil-i-A'zam, *Dawn-Breakers: Nabil's Narrative of the Early Days of the Baha'í Revelation* [1932], Shoghi Effendi (trans.), Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1970.

Mírzá Maḥmúd-i-Zarqání, *El Diario de Maḥmúd. Crónica del viaje de 'Abdu'l-Bahá a América*, Gil de Biedma, M. M. (trad.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2011 [Mírzá Maḥmúd-i-Zarqání, Maḥmúd's Diary, George Ronald, Oxford 1998].

2. Bibliografía de autores bahá'ís.

Balyuzi, H. M., *'Abdu'l-Bahá*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007².

- *El Báb. El Herald de la Nueva Era*, Arca Editorial, Barcelona 2000.
- *Bahá'ís ilustres de la época de Bahá'u'lláh*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2007.
- *Bahá'u'lláh. El Rey de la Gloria*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1993.

Blonfield, L., *The Chosen Highway*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1940.

- Esslemont, J. E., *Bahá'u'lláh and the New Era*, Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1980.
- Giachery, U., *Shoghi Effendi: Recollections*, George Ronald, Oxford 1973.
- Kolstoe, J., *Consultation: A Universal Lamp of Guidance*, George Ronald, Oxford 1985.
- Lample, P., *Revelación y realidad social. Aprender a llevar a la práctica lo que está escrito*, Marcos Simón, J. L. (trad.) Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2013.
- Maani, D., *A Treasure House of Mysteries. Studies by the author on the Hidden Words of Bahá'u'lláh*, Fundación Nehal, Madrid 2017.
- Mirza Habibu'lláh Afnan, *The Genesis of the Bábí-Bahá'í Faiths in Shíráz and Fárs*, A. Rabbani (trans.), Brill, Leiden-Boston 2008.
- *Momories of the Báb, Bahá'u'lláh and 'Abdu'l-Bahá*, A. Rabbani (trans.), Kalimát Press, Los Angeles 2005.
- Mohabbat, N., *Que tus ojos Me contemplen. La Fe bahá'í en las Islas Canarias (1953-1984)*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2012.
- *Cuando la bruma se desvanece. La Fe Bahá'í en Terrassa (1954-2004)*, Arca Editorial, Barcelona 2005.
 - *Brisas en el amanecer. Orígenes (1874-1957). La Fe Bahá'í en España*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1997.
- Momen. M., (ed.), *The Babi and Baha'i Religions 1844-1944. Some Contemporary Western Accounts*, George Ronald Publisher, Oxford 1981.
- *Babi and Baha'i Studies in Honour of H.M. Balyuzi*, Kalimát Press, Los Angeles 1989.
 - *An Introduction to Shi'i Islam: The History and Doctrines of Twelver Shi'ism*, Yale University Press, New Haven-London 1985.
- Niyāz, S. A. Q., *The bābī and bahā'ī religion*, Islam International Publications Ltd, London 2004: <https://www.alislam.org/library/books/babi-and-bahai.pdf>.
- Phelps, M. H., *The Life and Teachings of Abbas Effendi*, The Knickerbocker Press, New York 1912.
- Rabbani, R., *The Priceless Pearl*, Bahá'í Publishing Trust, London 1969.
- Ruiz-Dòmenec, J.E.- Arjomandi, A., *El Báb o la Puerta a un mundo mejor*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2019.
- Saiedi, N., *La Puerta del Corazón. Aproximación a los escritos del Báb*, Santesteban, M. G. (trad.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2015.
- *Logos y Civilización. Espíritu, historia y orden en los Escritos de Bahá'u'lláh*, Santesteban, M. G. (trad.), Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2016.
- Savi, J., *Towards the Summit of Reality: An Introduction to the Study of Bahá'u'lláh's Seven Valley and Four Valleys*, George Ronald, Oxford 2008.

Smith, P. (ed.), *In Iran: Studies in Bábí and Bahá'í History*, vol. 3, Kalimát Press, Los Angeles 1986.

- *An Introduction to the Baha'I Faith*, Cambridge University Press, New York 2008.

Stockman, R. H., *Thornton Chase: The First American Bahá'í*, Baha'i Publishing Trust, Wilmette, 2001.

Taherzadeh, A., *La Revelación de Bahá'u'lláh I. Bagdad 1853-1863*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2001 [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume One. Baghdad 1853- 63*, George Ronald, Oxford 1974].

- *La Revelación de Bahá'u'lláh II, Adrianopolis 1863-1868*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2002 [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Two. Adrianople 1863- 68*, George Ronald, Oxford 1977]
- *La Revelación de Bahá'u'lláh III, Akká 1868-1877*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2005 [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Three. 'Akká 1868- 77*, George Ronald, Oxford 1983].
- *La Revelación de Bahá'u'lláh IV. Mazra'ih-Bahjí*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 2006 [*The Revelation of Bahá'u'lláh. Volume Four. Mazra'ih and Bahjí 1877- 92*, George Ronald, Oxford 1987].
- Ustád Muḥammad-'Alī-y-i Salmání, *My Memories of Bahá'u'lláh*, Marzieh Gail (trans.) Kalimát Press, Los Angeles 1982.

Townshend, G., *Christ and Bahá'u'lláh*, George Ronald, Oxford 1966.

2.1. Artículos de autores bahá'ís en revistas bahá'ís.

Fazel, S.-Hassall, G., «100 Years of the Bahá'í Faith in Europa», *Bahá'í Studie Review* 8 (1998) 35-44.

Gomi, A., «Abdul-Bahá in Egypt», *Star of the West* 1, n. 15 (12 December, 1910) 2.

Lepain, J-M., «The Tablet of All Food: The Hierarchy of the Spiritual Worlds and the Metaphoric Nature of Physical Reality», *Baha'i Studies Review* 16 (2010) 43-60.

Ma'sumián, B., «Baha'u'llah's Seclusion in Kurdistan», *Deepen*, 1 (1993) 18-26.

Momen, M., «The Tablet of Unity. A Provisional Translation», *Lights of Irfan* 2 (2001), 93-98.

Salvi, J., «Abdu'l-Bahá in Egypt: Early September 1910-5 December 1913», *Lights of Irfan* 14 (2013) 321-365.

Seddigh, F., «Tablet of Patience (Surih Šabr): Declaration of Bahá'u'lláh and Selected Topics», *Light of Irfán* 15 (2014) 355-402: http://irfancolloquia.org/pdf/lights15_seddigh_patience.pdf (accedido el 26 de Julio de 2020).

Shogui Effendi, «Hippolyte Dreyfus-Barney», *The Bahá'í World* 3 (April 1928- April 1930) 210-213.

- «In Memoriam», *Bahá'í World* 4 (April 1939-1932) 262-263.

Sprague, S., «Abdul-Bahá in Egypt», *Star of the West* 1, n.12 (October 16, 1910) 1.

Tudor-Pole, W., «Extracts from letter from Mr. Wellesley Tudor-Pole», *Bahai News* 1, n. 18 (February 7, 1911) 5-6.

2.2. Revistas, Boletines, Informes, Otros documentos.

Bahá'í International Community, *One Country, Newsletter* (1992-2018).

Asamblea Espiritual Nacional de España, *Boletín Bahá'ís de España* (2013-2019).

Asamblea Espiritual Nacional, *Funciones delegadas a los Consejos Regionales Bahá'ís*, Madrid, 15 de diciembre de 2006.

Comunidad Bahá'í de España, *Informes Anuales* (2017-2020).

2.3. BIC News/ OAP Noticias.

- «In Paris climate change conference, movement towards global unity», Paris 14 December 2015: <https://www.bic.org/news/paris-climate-change-conference-movement-towards-global-unity> (accedido en marzo 2020).
- «BIC engages with the UN Commission on the Status of Women», UN, 27 March 2017: <https://www.bic.org/news/bic-engages-un-commission-status-women> (accedido en febrero de 2020).
- OAP, «El ayuntamiento de Madrid hace un llamamiento para mejorar los mecanismos de gobernanza local, acabar con el hambre y avanzar hacia la soberanía alimentaria», Madrid, 26 de septiembre de 2016: <https://bahai.es/noticias/2016/09/26/el-ayuntamiento-de-madrid-hace-un-llamamiento-para-mejorar-los-mecanismos-de-gobernanza-local-acabar-con-el-hambre-y-avanzar-hacia-la-soberania-alimentaria/> (accedido en marzo de 2020).
- «BIC engages with the UN Commission on the Status of Women», UN, 27 March 2017: <https://www.bic.org/news/bic-engages-un-commission-status-women> (accedido en febrero de 2020).
- OAP, «Representantes religiosos nacionales se reúnen por la paz en Valencia», Madrid, 27 de marzo de 2017: <https://bahai.es/noticias/2017/03/27/representantes-religiosos-nacionales-se-reunen-por-la-paz-en-valencia/> (accedido en enero de 2020).
- OAP, «Las religiones se unen para rechazar el fundamentalismo y para contribuir a su erradicación», Madrid, 18 de mayo de 2017: <https://bahai.es/noticias/2017/05/20/las-religiones-se-unen-para-rechazar-el-fundamentalismo-y-para-contribuir-a-su-erradicacion/> (accedido el 24 de abril de 2020).

- OAP, «La Libertad Religiosa: herramienta necesaria para erradicar la violencia», Madrid, 3 de septiembre de 2018: <https://bahai.es/noticias/2018/09/03/la-libertad-religiosa-herramienta-necesaria-para-erradicar-la-violencia/> (accedido en marzo de 2020).
- OAP, «Reunión de la junta directiva de la Organización Internacional Bahá'í para el Desarrollo», Madrid, 13 de febrero de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/02/16/reunion-de-la-junta-directiva-de-la-organizacion-internacional-bahai-para-el-desarrollo/> (accedido en marzo de 2020).
- O.A.P, «Encuentro interreligioso de altos representantes en el Centro Mundial Bahá'í», Madrid, 31 de enero de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/02/01/encuentro-interreligioso-de-altos-representantes-en-el-centro-mundial-bahai/> (accedido en abril de 2020).
- OAP, «Declaraciones de personalidades en España en honor del bicentenario de Bahá'u'lláh»: <https://bahai.es/noticias/recursos/declaraciones-publicas-bicentenario/> (accedido en julio de 2020).
- CBE, «Recepción pública bicentenario del nacimiento del Báb», Madrid 28 de octubre de 2019: <https://www.youtube.com/watch?v=nUOIOfqZVI> (accedido en febrero de 2020).
- OAP, «Replantear el rol de los medios en una sociedad de transformación»: https://www.religiondigital.org/espana/Replantear-rol-medios-sociedad-transformacion-periodistas_0_2103989598.html (accedido el 18 abril de 2020).
- OAP, «Se publica un decálogo sobre prevención de la radicalización», Madrid, 18 de marzo de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/03/28/se-publica-un-decalogo-sobre-prevencion-de-la-radicalizacion/> (accedido en abril de 2020).
- OAP, «24 horas unidos en oración por el bienestar de España», Madrid, 18 de abril 2020: <https://bahai.es/noticias/2020/04/18/24-horas-unidos-en-oracion-por-el-bienestar-de-espana/> (accedido en mayo de 2020).
- OAP, «Una centena de personas de diversas tradiciones se dieron encuentro en una jornada interreligiosa», Madrid, 18 de mayo de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/05/18/una-centena-de-personas-de-diversas-tradiciones-se-dieron-encuentro-en-una-jornada-interreligiosa/> (accedido en abril de 2020).
- OAP, «Concluye el curso de verano de la UAM sobre radicalización violenta», Madrid, 3 de julio de 2019: <https://bahai.es/noticias/2019/07/04/concluye-el-curso-de-verano-de-la-uam-sobre-radicalizacion-violenta/> (accedido en abril de 2020).

2.4. Videos

- BIC, *On the island of Tanna and in Vanuatu*: https://iefworld.org/fl/cop21_2Tanna.mov (accedido en marzo de 2020).

-CBE, Entrevista a Tijjani Muhammad-Bande, Presidente de la Asamblea General de las Naciones Unidas, COP25 Chile-Madrid, 12 de diciembre de 2019: <https://amaranta.tv/gobernanza/> (accedido en marzo de 2020).

-Ming H. Chong, a member of the Baha'i community of Singapore and the Bahá'í International Community's delegate to the UN Commission for Social Development: https://www.youtube.com/watch?time_continue=8&v=iG60gq0aD4o&feature=emb_logo (accedido en marzo de 2020).

-Representative of the Baha'i International Community, Mr. Serik Tokbolat delivers the Baha'i community's statement on the Commission's priority theme, «Rethinking and Strengthening Social Development in the Contemporary World». The formal statement of the Baha'i International: https://www.youtube.com/watch?time_continue=20&v=hQavUnNTs_E&feature=emb_logo (accedido el 27 de marzo de 2020).

-BIC representative delivers remarks at opening of the 58th Session of the Commission for Social Development (CSocD58): https://www.youtube.com/watch?time_continue=2&v=h1jhfYuaZnA (accedido el 28 de marzo de 2020).

-Daniel Perrell, Representative of the Bahá'í International Community, speaking at the opening plenary meeting of the 2018 Commission for Social Development in his capacity as Chair of the NGO Committee for Social Development: https://www.youtube.com/watch?v=dRqqOT_rR6M&t=31s (accedido el 28 de marzo de 2020).

-Margaret Satterthwaite, The Bahá'í Chair for World Peace held the Women in the World: Time for a New Paradigm of Peace Conference. University of Maryland, College Park, On September 24-25, 2019: <https://www.youtube.com/watch?v=BLPH2HNMEKg&feature=youtu.be&t=1022> (accedido en abril de 2020).

-Brandy Wells, The Bahá'í Chair for World Peace held the Women in the World: Time for a New Paradigm of Peace Conference. University of Maryland, College Park, On September 24-25, 2019: <https://www.youtube.com/watch?v=BLPH2HNMEKg&feature=youtu.be&t=2286> (accedido en abril de 2020).

-CBE, «Recepción pública bicentenario del nacimiento del Báb», Madrid 28 de octubre de 2020: <https://www.youtube.com/watch?v=nUOIOfIqZVI>.

-World Bank Group and faith based organizations and religious leaders, *Ending Extreme Poverty: A Moral and Spiritual Imperative*, Washington, 8 April 2015.

-Helazi, Sh., *Bicentenario de Bahá'u'lláh*: <https://www.youtube.com/watch?v=nB98xfFsf5Q> (accedido en julio de 2020).

-*Luz para el mundo*, 21 de octubre de 2017: <https://www.youtube.com/watch?v=drcey5hynK8> (accedido en julio de 2020).

-«The President received representatives of the National Spiritual Assembly of the Bahá'ís of Ireland», February

https://www.youtube.com/watch?time_continue=104&v=Vf3exE9CMBI&feature=emb_logo (accedido en julio de 2020).

2.5. Folletos

Asamblea Espiritual Nacional, *La proclamación de la Fe Bahá'í a través de los Órganos de Difusión*, Editorial Bahá'í de España, 1996.

Jordan, D. C., *Cómo llegar a ser uno mismo. La Fe Bahá'í como liberación del potencial humano*, Editorial Bahá'í de España, 1994².

Urtiaga, I. A., *La familia. Una fortaleza para el bienestar*, Editorial Bahá'í de España, Terrassa 1994.

2.6. Entrevistas

Emilio Egea Ruiz, Barcelona, 11 de mayo de 2020.

Daniel Mantas, Sevilla, 30 de abril de 2020.

Axel Toribio Esfijaniun, Valencia, 13 de septiembre de 2020.

Sinuhé Lozano Polo, Madrid, 18 de enero de 2019.

Fadel Mabrouki, Madrid, 18 de enero de 2019.

Yasmin Oyana Lozano Kiely, Madrid, 18 de enero de 2019.

Carolina Chamorro, Madrid, 16 de julio de 2019.

Sergio García Magariño, Madrid, 4 de abril de 2019.

Niaz Massarrat. Madrid, 17 de noviembre de 2019.

Clarisa Nieva Echeverría, Madrid, 14 de noviembre de 2019.

Diana Jiménez, Madrid, 14 de noviembre de 2019.

Farid Yazdani, Madrid, 14 de enero de 2019.

Documento. Aportaciones de José Luis Marqués, Madrid, 23 noviembre 2010.

3. Bibliografía sobre el babismo y la fe bahá'í.

Afaqi, S. (ed.), *Táhirih in History: Perspectives on Qurratu'l-'Ayn from East and West*, Kalimát Press, Los Angeles 2004.

Amanat, A., *Resurreccion and Renewal: The Making of the Babi Movement in Iran, 1844-1850*, Cornell University Press, Ithaca-London 1989.

Amanat, M., *Jewish Identities in Iran: Resistance and Conversion to Islam and the Baha'i Faith*, I.B. Tauris, London-New York 2013.

Browne, E. G., *Un año entre los persas*, Gallo, J. R.-Rodríguez. J. (trad.), El Cobre, Barcelona 2004.

- *A Traveller's Narrative*, Cambridge University Press, Cambridge 1891, 2 vols.
- *Materials for the Study of the Bábí Religion* (1918), Cambridge University Press, Cambridge 1918.

Cáceres, A. M.-Reyes Marzo, L. J., *La Fe Bahaí: ¿una nueva religión mundial?*, Religión y Cultural, Madrid 1998.

Cole, J. R-Momen, M. (eds.), *From Iran East and West: Studies in Bábí and Bahá'í History*, vol. 2, Kalimát Press, Los Angeles 1984.

MacEoin, D. M. , *Rituals in Babism and Baha'ism*, British Academics Press, London-New York 1994.

- *The Messiah of Shiraz: Studies in Early and Middle Babism*, Iran Studies, vol.3, Brill, Leiden-Boston 2009.
- *The Sources for early Bábí doctrine and history*, Brill, Leiden-New York-Koln 1992.

Nicolas, A. L. M., *Seyyèd Ali Mohammed dit le Bâb*, Dujarric & Cie, Paris 1905.

- *Massacres de Babis en Perse*, Librairie D' Amérique et D'Orient, Paris 1936.

4. Bibliografía complementaria

Abumalham, M., *El Islam. De religión de los árabes a religión universal*, Trotta, Madrid 2007.

Adams, I., *Persia by a Persian. Being Personal Experiencies, Manners, Customs, Habits, Religious and Social Life in Persia*, Eliot Stock, London 1906.

Abrahamian, E., *Iran Between Two Revolutions*, Princenton University Press, New Jersey 1982.

- *A History of Modern Iran*, Cambridge University Press, New York 2008.

Algar, H., *Religion and State in Iran, 1785-1906: The Role of the Ulama in the Qajar Period*, University of California Press, Los Angeles 1969.

Amanat, A., *Iran: A Modern History*, Yale University Press, New Haven & London 2017.

- *Pivot of the Universe: Nasir Al-Din Shah Qajar and the Iranian Monarchy, 1831-1896*, University of California Press, Berkeley-Los Angeles 1997.

Armanian, N.- Zein, N., *Irán. La revolución constante. Entre la modernidad y el Islam tradicional*, Ediciones Flor del Viento, Barcelona 2012.

Armstrong, K., *Los orígenes del fundamentalismo en el judaísmo, el cristianismo y el islam*, Villegas, F. (trad.), TusQuests, Barcelona 2017.

AA.VV (eds.), *Urban Violence in the Middle East: Changing Cityscapes in the Transition from Empire to Nation State*, Berghahn Books, New York- Oxford 2015.

AA.VV, *Religious Systems of the World: A Contribution to the Study of Comparative Religion*, Swann Sonnenschein& Co. Ltd, London 1905.

Axworthy, M., *Iran: Empire of the Mind. A History from Zoroaster to the Present Day*, Penguin Books, London 2008.

Bunes Ibarra De, M. A., *El imperio otomano (1451-1807)*, Editorial Síntesis, Madrid 2015.

- Callaguer, E. V-Ascraft, W. M., (eds.), *Introduction to New and Alternative Religions in America*, vol. 1, Greenwood Press, London 2006.
- Cruz Hernández, M., *Historia del pensamiento en el mundo islámico. III. El pensamiento islámico desde Ibn Jaldun hasta nuestros días*, Alianza Editorial, Madrid 2012³.
- Curzon, G. N., *Persia and the Persia Question*, Longmans Green & Company, London 1892: <https://www.wdl.org/en/item/17540/view/1/1/>.
- Daniel, E. L., *The History of Iran*, Greenwood Press, London 2001.
- Farmanfarmaian, R. (ed.), *War and Peace in Qajar Persia: Implications Past and Present*, Routledge, London-New York 2008.
- García Magariño, S. (coord.), *Gobernanza y religión*, Delta, Madrid 2017.
- *La Gobernanza y sus enfoques*, Delta, Madrid 2016.
- García Magariño, S. - Donaires León, D. (coords.), *Radicalización violenta: vías para la acción preventiva*, Editorial Síndéresis, Madrid 2019
- Foltz, R., *Religions of Iran: From Prehistory to the Present*, Oneworld, London 2013.
- Gleave, R., *Scripturalist Islam: The History and Doctrines of the Akhbārī Shī'ī School*, Brill, Leiden-Boston 2007.
- Haider, N., *Shī'ī Islam: An Introduction*, Cambridge University Press, New York 2014.
- Khazeni, A., *Tribes and Empire on the Margins of Nineteenth-Century Iran*, University of Washington Press, Seattle & London 2009.
- Kia, M., *The Ottoman Empire*, Greenwood Press, Westport-London 2008.
- Le Comte de Gobineau, M., *Les Religions et les philosophies dans L'Asie Centrale*, Didier et Cie, Paris 1886¹⁰.
- Martín López, M. Á (Coord.), *Haciendo realidad el derecho a la alimentación en España*, Ediciones Egregius, Madrid 2018.
- Martin, V., *The Qajar Pact: Bargaining, Protest and the State in 19th-Century Persia*, I. B. Tauris, New York 2005.
- Mirfendereski, G., *A Diplomatic History of the Caspian Sea: Treaties, Diaries and Other Stories*, Palgrave MacMillan, New York 2001.
- Morlans i Molina, X. (ed.), *Revelación y religiones*, Herder, Barcelona 2016.
- Richard, Y., *El islam shi'í*, J. Vivanco (trad.), Edicions bellaterra, Barcelona 1996.
- Sharkey, H. J., *A History of Muslims, Christians, and Jews in the Middle East*, Cambridge University Press, New York 2017.
- Sharon, M. (ed.), *Studies in Modern Religions, Religious Movements and the Bābī -Bahā'ī Faiths*, Brill, Leiden- Boston 2004.
- Sidda Goud, R.- Mookherjee, M. (eds.), *India and Iran in Contemporary Relations*, Allied Publishers Private Limited, New Delhi 2014.

Waines, D., *El islam*, Pérez-Benitez, C. (trad.), Akal, Madrid 2008³.

5. Artículos de la Encyclopaedia Iránica

Algar, H., «Amīr Kabīr, Mīrzā Taqī Khan», *Encyclopaedia Iranica*, vol. i: <http://www.iranicaonline.org/articles/amir-e-kabir-mirza-taqi-khan> (accedido el 20 de mayo de 2020).

Ashraf, A – Banuazizi, A., «Classes in the Qajar Period», *Encyclopaedia Iranica*, vol. v: <http://www.iranicaonline.org/articles/class-system-v> (accedido el 22 de enero de 2019).

- «Bazar III. Socioeconomic and Political Role», *Encyclopaedia Iranica*, vol. iv: <http://www.iranicaonline.org/articles/bazar-iii> (accedido el 26 de mayo de 2020).

Amanat, A., «Fath-‘Alī Shah Qāyār», *Encyclopaedia Iranica*, vol. ix: <http://www.iranicaonline.org/articles/fath-ali-shah-qajar-2> (accedido el 5 de febrero de 2019).

- «Ebrāhim Kalāntar Šīrāzī», *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/ebrahim-kalantar-sirazi> (accedido en julio de 2018).

- «Āqāsī», *Encyclopaedia Iranica*, vol. ii : www.iranicaonline.org/articles/aqasff-ujuli-mnsz-adras-ivxni-ca (accedido el 12 de enero de 2019).

- «E‘temād-al-Dawla, Āqā Khan Nūrī» *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/etamad-al-dawla-aqa-khan> (accedido el 20 de mayo de 2020).

- «Constitutional Revolution I. i. Intellectual background», *Encyclopædia Iranica*, vol. vi: <http://www.iranicaonline.org/articles/constitutional-revolution-i> (accedido el 1 de marzo de 2019).

- «Bāqer Khan Sālār -e Mellī», *Encyclopaedia Iranica*, vol. iii: <http://www.iranicaonline.org/articles/baqer-khan-salar-melli> (accedido el 26 de mayo de 2020).

- «Islamic and Iran. Messianic Islam in Iran», *Encyclopaedia Iranica*, vol. xiv: <http://www.iranicaonline.org/articles/islam-in-iran-v-messianic-islam-in-iran> (accedido el 08 de enero de 2019).

Amanat, M., «Kashan VIII. Religious communities (2) Bahai community», *Encyclopaedia Iranica*, vol. xvi: <http://www.iranicaonline.org/articles/kashan-viii2-bahai-community> (accedido en julio de 2019).

- «Judeo-persian communities V. Qajar Period (2)», *Encyclopædia Iranica*, vol. xv: <http://www.iranicaonline.org/articles/judeo-5-2-qajar-conversion-of-jews> (accedido en julio de 2019).

Calmard, J., «Moḥammad Shah Qāyār», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2012: <http://www.iranicaonline.org/articles/mohammad-shah> (accedido el 13 de enero de 2019).

Hakimian, H., «Economy VIII. In the Qajar Period», *Encyclopaedia Iranica*, vol. viii: <http://www.iranicaonline.org/articles/economy-viii-in-the-qajar-period> (accedido el 14 de mayo de 2020).

- Hermann, D., «Shaykhism», *Encyclopedia Iranica*, online edition, 2017: <http://www.iranicaonline.org/articles/shaykhism> (accedido el 18 de enero de 2019).
- Martin, V., «Nuri, Fazl-Allāh», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2014: <http://www.iranicaonline.org/articles/nuri-fazl-allah> (accedido el 26 de mayo de 2020).
- Maḥbūbī Ardakānī, H., «Azod-al-Molk, ‘Alī Rezā Khan», *Encyclopædia Iranica*, vol. iii: <http://www.iranicaonline.org/articles/azod-al-molk-ali-reza> (accedido el 26 de mayo de 2020).
- MacEoin, D. M., «Cosmogony and cosmology in Shaikhism», *Encyclopaedia Iranica*, vol. vi: <http://www.iranicaonline.org/articles/cosmogony-vii> (accedido el 20 de enero de 2019).
- Momen, M., «Afnān», *Encyclopædia Iranica*, vol. i: <https://iranicaonline.org/articles/afnan-twigs-or-branches-term-used-in-the-bahai-faith-> (accedido el 27 de julio de 2020).
- «Abul’l-Faẓl Golpāyegānī», *Encyclopædia Iranica*, vol. i: <http://www.iranicaonline.org/articles/abul-fazl-or-abul-fazael-golpayegani-mirza-mohammad-prominent-bahai-scholar-and-apologist> (accedido el 3 de agosto de 2020).
- Perry, J. R., «Ḥaydari and Ne’mati», *Encyclopaedia Iranica*, vol. xii: <http://www.iranicaonline.org/articles/haydari-and-nemati> (accedido el 20 de enero de 2019).
- Pistor-Hatam, A., «Sattār Khan», *Encyclopaedia Iranica*, online edition, 2009: <http://www.iranicaonline.org/articles/sattar-khan-one-of-the-most-popular-heroes-from-tabriz-who-defended-the-town-during-the-lesser-autocracy-in-1908-09> (accedido el 26 de mayo de 2020).
- Rafati, V., «Nabil-e A’ẓam Zarandī, Mollā Moḥamamd», *Encyclopædia Iranica*, online edition, 2016: <http://www.iranicaonline.org/articles/nabil-zarandi> (accedido el 27 de julio de 2020).
- Sarshar, H., «Hamadān VIII. Jewish community», *Encyclopædia Iranica*, vol. xi: <http://www.iranicaonline.org/articles/hamadan-viii> (accedido, julio de 2019).

6. Artículos de revistas

- Algar, H., «The Naqshbandī Order: A Preliminary Survey of Its History and Significance», *Studia Islamica* 44 (1976) 123-152.
- Browne, E. G., «The Bábīs of Persia. II. Their Literature and Doctrines», *Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland*, New Series, vol. 21, n. 4 (1889) 881-1009.
- Cole, J. R., «Shi’i Clerics in Iraq and Iran, 1722-1780: The Akhbari-Usuli Conflict Reconsidered», *Iranian Studies* 18 (1985) 3-34.
- «Iranian Millenarianism and Democratic Thought the 19th Century», *International Journal of Middle East Studies* 24 (1992) 1-26.
- Faghfoory, M. H., «The Ulama-State Relations in Iran: 1921-1941», *Journal of Middle East Studies* 19 (1987) 413-432.

- Gilbart, G. G., «The Opening Up of Qāyār Iran: Some Economic and Social Aspects», *Bulletin of the School of Oriental and African Studies* 49, n. 1 (1986) 76-89. <https://www.jstor.org/stable/i225532>
- Huart, Cl., «Les Leçons de Saint Jean d'Acre», *Revue du Monde Musulman* 4, n. 1 (1908), 647-649.
- Keddie, N. R., «The Roots of the Ulama's Power in Modern Iran», *Studia Islamica* 29 (1969) 31-53.
- Kotobi, L.-D., «L'émergence d'une politique de santé publique en Perse Qâdjâre (XIX-XXe siècles). Un aperçu historique de la vaccination », *Studia Iranica* 24 (1996) 261-283.
- Lambton, A., «The Tobacco Regie: Preludio a la revolución I», *Studia Islamica* 22 (1965) 119-157.
- Modarressi, H., «Rationalism and Traditionalism in Shi'i Jurisprudence: A Preliminary Survey», *Studia Islamica* 59 (1984) 141-158.
- Montent, E., «Abd-oul-Béha, *Les leçons de Saint-Jean-d'Acre*», *Revue de l'histoire des religions*, 59 (1909) 124-126.
- Momen, M., «The Baha'is and the Constitutional Revolution: The Case of Sari, Mazandaran, 1906–1913», *Iranian Studies* 41 (2008) 343-363.
- «The trial of Mullá 'Alí Bastāmí: A combined Sunni-Shi'i fatwa against the Báb», *Journal of the British Institute for Persian Studies* 20 (1982) 113-143.
 - «Millennialist Narrative and Apocalyptic Violence: The Case of the Babis of Iran», *Journal of the British Association for the Study of Religions* 20 (2018) 1-18.
- Nashat, G., «From Bazaar to Market: Foreign Trade and Economic Development in Nineteenth-Century Iran», *Iranian Studies* 14 (1981) 53-85.
- Rashidvash, V., «The Qajar Dynasty in Iran: The Most Important Occurrence Evented in the Qajars Monarchy», *International Journal of Business and Social Science* 3 (2012) 181-187.

7. Tesis Doctorales

- Amanat, A., *Early Years of the Babi Movement, The Background and Development* St. Catherine's College, University of Oxford, 1891.
- Burrell, R. M., *Aspects of the Reign of Muzzafar al-Din Shah of Persia 1896-1907* (Doctoral Thesis), School of Oriental and African Studies, University of London 1979.
- Egea Farzannejad, A. E., *Paz, Igualdad y Justicia. 'Abdu'l-Bahá en Occidente, 1911-1913* (Tesis Doctoral), Universidad Autónoma de Barcelona, Ballaterra, Septiembre de 2016.
- MacEoin, D. M., *From Shaykhism to Babism: A Study in Charismatic Renewal in Shi'i Islam* (Doctoral Thesis), *King's College*, Cambridge 1979.
- Stiles, S. J., *Zoroastrian conversions to the Bahá'í Faith in Yazd, Irán* (Master Thesis), Department of Oriental Studies, The University of Arizona 1983.

8. Periódicos en papel y digitales.

«Persia», *The Times*, London, 1 de noviembre de 1845, p. 5, col. 5. newspaper.com/clip/20214/first_known_mention_of_babibahai/ (accedido en julio 2018).

«Persia», *El Clamor Público*, Madrid, 7 de noviembre de 1850, p. 3. col. 3: <http://hemerotecadigital.bne.es/issue.vm?id=0002713116&search=&lang=es> (accedido en julio 2018).

La Convicción, Barcelona, 14 de octubre de 1871, p. 6.358: <http://hemerotecadigital.bne.es/issue.vm?id=0004129677&search=&lang=es> (accedido en septiembre de 2019).

«Mohammedans in this Country», *The Times: Richmond (Virginia), Sunday, July 8, 1900*, p. 9, cols. 6-7: https://chroniclingamerica.loc.gov/data/batches/vi_albion_ver01/data/sn85034438/00100480396/1900070801/0071.pdf (accedido en septiembre de 2019).

«The Bahis of Persia», *The Red Hook Journal*, Friday, March 16, 1894, p. 1, col. 4.

«The new belief, babism», *Los Angeles Daily Times*, Thursday, November 8, 1900, p. 13.

The Evening Star, Washington, Wednesday, May 14, 1902, p. 6, cols. 3-4.

«Exploits d'une commission de pachas», *L'Écho de Paris*, Vendredi, 18 Août 1905, p.3, col. 5.

«La Fe Bahá'í, la más ecuménica y actual de las religiones», *ABC* (03.01.1982) 24.

Bayón Pereda, M., «La religión bahai celebra con un congreso sus 50 años en España. La comunidad predica el total igualitarismo», *El País* (24.07.1997): https://elpais.com/diario/1997/07/24/sociedad/869695206_850215.html (accedido en septiembre de 2019).

Jessup, H. H., «Makes an Eloquent and Instructive Address», *The Inter Ocean*, Chicago, Illinois, 24 Semptember 1983, p. 2, c. 6-7.

«Doscientos años de la fe bahá'í», *El Periódico de Aragón*, 17 de septiembre de 2017: https://www.elperiodicodearagon.com/noticias/aragon/200-anos-fe-baha-i_1227975.html (accedido en julio de 2020).

«Más de 5.000 personas se unen desde España a la celebración del 200 Aniversario del nacimiento de Bahá'u'lláh», *La Vanguardia*, 24 de octubre de 2017 : <https://www.lavanguardia.com/vida/20171024/432329888740/mas-de-5000-personas-se-unen-desde-espana-a-la-celebracion-del-200-aniversario-del-nacimiento-de-bahauallah.html> (accedido en julio de 2020).

«La comunidad Bahá'í en España celebra el 200 aniversario del nacimiento del Báb, una de sus figuras proféticas», *Europa Press*, Madrid, 31 de octubre de 2019: http://www.bahaiibercelona.org/presentacio3_1/_5G1ICS7tAW56E6QbY9RTtrwrNPLCuKVMx3wFpaFasUMzojkcLc1c5w (accedido en febrero de 2020).

«La Declaración de Bahréin llega a España como ejemplo de convivencia entre religiones», *El Economista.es*, 27 de julio de 2018: <https://www.eleconomista.es/status/noticias/9299364/07/18/Bahrein->

[presenta-en-madrid-una-iniciativa-de-tolerancia-religiosa-que-pone-a-espana-como-ejemplo.html](http://www.bahaibarcelona.org/Noticia_detall_1/_WbG8NZvDIQS_kq3YzRxP-ChteDe1OdchLkooYqZATyKuMkEULY_LpNUjkZWscwt-ZKswMiQPDhA)
(accedido, marzo de 2020).

9. Otros

Centre Bahá'í de Barcelona, «Representants de diverses creences participen en una jornada de diàleg interreligiós al Parlament», Barcelona, 20 de marzo de 2019: [http://www.bahaibarcelona.org/Noticia_detall_1/_WbG8NZvDIQS_kq3YzRxP-](http://www.bahaibarcelona.org/Noticia_detall_1/_WbG8NZvDIQS_kq3YzRxP-ChteDe1OdchLkooYqZATyKuMkEULY_LpNUjkZWscwt-ZKswMiQPDhA)

[ChteDe1OdchLkooYqZATyKuMkEULY_LpNUjkZWscwt-ZKswMiQPDhA](http://www.bahaibarcelona.org/Noticia_detall_1/_WbG8NZvDIQS_kq3YzRxP-ChteDe1OdchLkooYqZATyKuMkEULY_LpNUjkZWscwt-ZKswMiQPDhA) (accedido en abril de 2020).

Walbridge, J., «The Bahá'í Faith in Turkey», in *Essays and Notes on Babi and Baha'i History*, H Bahai Digital Library, 2002: <https://www.h-net.org/~bahai/bhpapers/vol6/waless/chap4.htm> (accedido el 12 de junio de 2020)

Shakrokh, « G. L., Some Early Believers in the West» (A transcript audio-casette), s.f., 13-18: <http://bahailibrary.com/wtwp/PDF/SOME%20EARLY%20BELIEVERS%20IN%20THE%20WEST.pdf> (accedido el 09 de septiembre de 2020).

United Nations, World Summit for Social Development, *Copenhagen Declaration on Social Development*, 14 March 1995.

United Nations Department of Economic and Social Affairs, *54th Session of the Commission for Social Development (CsocD54)*. 2016 Civil Society participation evaluation report, 3-12 February 2016, New York, July 2016.

International Bridges to Justice, *Declaration on Access to Justice Prevent Torture*, Davos, January 18, 2017: <https://www.ibj.org/un-sdg-16/declaration-on-a2j/> (accedido el 30 de marzo de 2020).

Parliaments of the World's Religions, *A Call to Our Guiding Institutions*, , Cape Town, South Africa, December 1-8, 1999.

CSP, «Call for Climate Sustainability», *Outreach* (Monday, December 7th 2009) 7: <https://iefworld.org/fl/COP15outreach091207.pdf> (accedido en febrero de 2020).

IEF, *Science and Technology for Community Empowerment*, Rio de Janeiro, Brazil, June 2012: <https://iefworld.org/iefRio20science> (accedido el 18 de marzo de 2020).

IEF, *Principles and Indicators for a Green Economy*, Rio de Janeiro, Brazil, June 2012: <https://iefworld.org/iefRio20economy> (accedido el 18 de marzo de 2020).

WFDD, *A Different Perspective on Poverty and Development*, Washington, 1999.

The Lutheran World Federation, «Faith communities mobilize in Madrid on eve of COP25», Madrid, 02 de diciembre de 2019: <https://www.lutheranworld.org/news/faith-communities-mobilize-madrid-eve-cop25> (accedido en enero de 2020).

Comisión Ibérica, *Boletín DIM* n. 35 (2015).

- *Boletín DIM* n. 36 (2016).
- *Boletín DIM* n. 37 (2017-2018-2019)

Centro Pedro Arrupe, *Memoria del curso 2012-2013*, Sevilla 2013.

- *Memoria del curso 2013-2014*, Sevilla 2014.
- *Memoria del curso 2014-2015*, Sevilla 2015.

SIGLAS Y ABREVIATURAS

- **Siglas en español.**

CBE: Comunidad Bahá'í de España.

CUJ: Casa Universal de Justicia.

CUBR: Centro Universitario de Bienestar Rural.

FUNDAEC: Fundación para la Aplicación y Enseñanza de las Ciencias.

FUNDESIB: Fundación para el Desarrollo Integral de Bolivia.

OAP: Oficina de Asuntos Públicos.

ONU: Organización de las Naciones Unidas.

PNUMA: Programa de las Naciones Unidas para el Medio Ambiente.

SAT: Sistema de Aprendizaje Tutorial.

- **Siglas en inglés.**

ARC: Alliance of Religions and Conservation.

BIC: Bahá'í International Community.

BESS: Bahá'í Education in State Schools.

BIDO: Bahá'í International Development Organization.

CSW: Commission on the Status of Women.

CSocD: Commission for Social Development.

CORDE: Cambodian Organization for Research, Development and Education.

DIP: Departament of Public Information.

EBBF: European Bahá'í Businnes Forum.

ECOSOC: Economic and Social Council.

IEF: International Environment Forum.

ITC: International Teaching Center.

ISGE: The Institute for Studies in Global Prosperity.

ESD: Education for Sustainable Development.

NETTC: New Era Teacher Training Centre.

UHJ: Universal House of Justice.

SER: Special Religious Educations.

SRI: Special Religious Instruction.

OSD: Office of Social and Economic Development.

PSA: Preparation program for Social Action.

UNCED: The United Nations Conference on Environment and Development.

UNCSD: The United Nations Conference on Sustainable Development.

UNCTAD: United Nations Conference on Trade and Development.

UNDP: United Nations Development Programme.

UNESCO: United Nations Educational, Scientific and Cultural Organization.

UNEP: United Nations Environment Programme.

UNICEF: United Nations International Children's Emergency Fund.

UNIFEM: United Nations Development Fund For Women.

WCAR: World Conference against Racism.

WFDD: World Faiths Development Dialogue.

WSSDJ: World Summit on Sustainable Development in Johannesburg.

WWF: World Wide Fund for Nature.

- **Abreviaturas.**

a.c. /art. cit. artículo citado.

ár. árabe.

AA. VV. Autores varios.

cap. capítulo.

Cf. / cfr. (confróntese, compárese).

col./cols. columna/s.

comp. compilador.

coord. coordinador.

dir. director (de una edición), dirigido por.

ed. edición, editor.

eds. editores.

f. / fol. folio

Ibid. *Ibídem*

Id. *Ídem*

l. c. / l. cit / loc. cit. *loco citato* (en el lugar citado)

o. c. / op. cit. *opere citato* (en la obra citada)

p. página.

pp. páginas.

párr. párraf (§).

per. persa.

t. tomo.

trad. traducción, traductor

trans. translator.

v. versículo.

vol. Volumen.

vols. Volúmenes.

GLOSARIO

‘adāla. La justicia de Dios.

ajbāriyya. «Los ajabaríes». Escuela chíf de jurisprudencia que rechazan el método de *iṯtihād* y los principios de la jurisprudencia para la deducción de las leyes de la *šarī‘a*. Las únicas fuentes de comprensión son las narraciones (*ajbār*) y hadices

Allāh. Dios (en persa a nivel popular: *Jodā*).

Āqā. Aplicado a funcionarios de rango militar.

Azālī. Seguidores de Mirzā Yahyā Ṣobḥ-e Azal.

bāb (pl. *abwāb*). Puerta. En el chiísmo es un mediador entre el Imām Oculto y sus seguidores. Título específico que asumió Sayyed Ali Mohammad Širāzi (Sayyid ‘Alī Muḥammad al-Šūrāzī), el líder del babismo en 1844.

bābī. Seguidor de Bāb.

al-Bābiyya (pers. *bābiyeh/ bābiyat*). Estado de bāb. Babismo o comunidad bābī. Religión que sigue las enseñanzas del Bāb.

bahā’ī. Seguidor de Bahā’ollāh (Bahā’ Allāh).

bāṭin. Esotérico.

bāzār. Palabra persa que significa «mercado».

al-Bahā’iyya (pers. *Bahā’eyat*). Bahaísmo. Religión basada en las enseñanzas de Mirzā Hosayn Ali Nuri (Bahā’ollāh).

bid‘a. Innovación.

Dār al-Funūn o Dāru-l-Funūn (Casa de las Artes) – persa: Dārofonun.

da‘wa. Llamada, convite o misión.

divān-jāneh. Palabra persa que significa «sala de audiencia».

fatwā. Dictamen de un especialista de la ley religiosa en el Islam.

gayba. Ocultación. En el chiísmo duodecimano, la ocultación del Duodécimo Imām.

ḥadīṯ. Sentencias o hechos ejemplares del profeta Muḥammad (Mahoma).

ḥāḡy. Peregrinación reglamentaria a La Meca.

Haḡyī. Título original en árabe, aplicado a quienes han realizado la peregrinación obligatoria a La Meca.

Imāmat (imanato). Para la tradición chiíta se refiere a los Doce Imames. *Imām*. Guía religioso.

iṯtihād. Esfuerzo. Proceso para alcanzar juicios legales independientes en materia de derecho religioso utilizando las fuentes del derecho y los principios de la jurisprudencia.

kāfir. Infiel.

al-Qā’im: Título del Duodécimo Imām, el que se levantará para reparar los errores.

al-Mahdī: el «bien guiado». El Mesías que implantará la justicia en el mundo, para los chiíes es el Imām Oculto.

qiyāma. Resurrección.

lūtī. Perteneciente a un grupo de bandoleros de la ciudad, con costumbres, vestimentas, vocabulario y pautas de conductas distintas.

mollā. Es un término de creación persa para referirse a un miembro del clero chií; la palabra proviene de una deformación del árabe *mawlā* (“señor” o “amo”), pero se ha convertido en palabra independiente para denominar al clero chiita de bajo rango, y ha sido adaptada por el árabe así: *mullā*.

mubāhala. Arbitraje.

muṣṭahid. Persona con alto nivel de capacitación para poder tener competencia en materia de derecho religioso necesario para ejercer.

šarī‘a. Ley islámica tal como la definen las autoridades ortodoxas. En un sentido más amplio, cualquier ley religiosa o conjunto de enseñanzas reveladas por un mensajero divino.

Šaij. Aplicado a maestros.

šayjī. Movimiento religioso fundado por Šaij Ahmad Ahsā‘i a principios del siglo XIX en Persia.

šī‘a. Partido, facción.

šī‘ī. Partidario de ‘Alī.

sunni. Seguidor de la Sunna.

‘ulamā’ (sing. *‘ālim*). Hombres eruditos. Cuerpo de estudiosos de la ley religiosa.

umma. Comunidad de creyentes.

ummat al-islām. Comunidad del islam.

‘urf. Derecho consuetudinario.

uṣūlīya. «Los usulíes». Escuela de jurisprudencia que enfatiza los principios de la jurisprudencia (*uṣūl al-fiqh*). Opuesta a la *ajbāriyya*.

šāh: Palabra persa que significa «rey».

sayyid. Descendiente del profeta.

Mirzā: palabra persa, *mīrzā* es la transliteración técnica árabe), propio de quien ostenta linaje real.

wazīr - *vazir* significa «ministro» -*visir*.

ḡihād. Lucha o guerra sagrada por el Islam. Se busca conquistar al mundo para el islam y lograr la sumisión de la humanidad.

zāhir. Exotérico.

RESUMEN

El presente trabajo de investigación se titula: *La fe bahá'í: historia, espíritu y proyección pública. Un acercamiento global y local*. Es un estudio sobre una religión minoritaria y joven, la *fe bahá'í* o bahaísmo, que nace en Persia en el siglo XIX y que actualmente tiene una considerable proyección mundial. Por eso, nuestro objetivo general es contribuir al mundo académico de España con una visión global y una síntesis histórica de la misma, desde sus orígenes hasta la actualidad. Junto a ello, una aproximación sociológica en la que podamos conocer su presencia y proyección pública. Este estudio además pretende contribuir al campo de las Ciencias de las Religiones, especialmente a la Historia de las religiones y a la Sociología de la religión.

El primer objetivo busca a dar a conocer el contexto histórico del origen y nacimiento de la *fe bahá'í*. El mismo se ha logrado mediante un desarrollo de la real situación en que se encontraba Persia en el siglo XIX, en la que los anhelos de justicia social y el dinamismo del islam chií dieron paso al nacimiento del babismo, del cual se originará el bahaísmo. Después conectamos con los demás objetivos, que tienen que ver con conocer el despliegue histórico de las distintas etapas de la *fe bahá'í*: desde el nacimiento, pasando por su desarrollo, para terminar con su expansión universal. En este recorrido, hemos conseguido plasmar la experiencia religiosa de los principales personajes, como de las comunidades de fe, ya que son fundamentales junto a las principales enseñanzas y maneras de propagar esta religión, para conocer y comprender cómo dieron ese salto de ser una religión local a lograr expandirse por distintas partes del mundo.

La parte sociológica es rica en cuanto a que busca exponer una síntesis del sentido sobre lo que implica ser un bahá'í y una comunidad bahá'í a la luz de las principales enseñanzas y de otros elementos que pertenecen a esta religión, como el dar visibilidad a la proyección pública de esta religión en los tiempos más actuales, pero centrándonos en el compromiso social y en la contribución que hacen al discurso público, en dos áreas que para ellos son fundamentales: el desarrollo humano, económico y social, y el diálogo interreligioso. Todo esto lo pasamos por el

tamiz de la Comunidad Internacional Bahá'í, y la Comunidad Bahá'í de España. Todo este estudio fue posible realizarlo desde una metodología interdisciplinar, que implica describir, analizar y comprender; pero compaginando una lectura histórica, fenomenológica y sociológica.

Las principales conclusiones a las que llegamos son:

Que la religión bahá'í tiene una identidad histórica, es una religión independiente del Islam surgida del babismo en el siglo XIX en Persia. Fue fundada por Bahá'ollāh, una figura profética que nos ha dejado numerosos textos, a los que los bahá'ís consideran sagrados. Además, tiene sus propias leyes, instituciones, doctrina, culto, y otros elementos que la hacen ser una auténtica religión. Lo principal de sus enseñanzas es la unidad de Dios, la unidad de las religiones y la unidad de la humanidad. Para ellos la revelación de Dios es progresiva, porque Dios, para cada época envía un mensajero o manifestación divina, para conducir a la humanidad a su plenitud y para que por medio de ellas le conozcan a Él (Dios). A nivel individual, dan importancia al progreso del alma y al desarrollo de las capacidades del hombre, porque de esta manera luego comunitariamente podrán contribuir al progreso social y al deseo profundo de Dios de lograr la fraternidad universal.

La figura de los legítimos sucesores del profeta-fundador, han contribuido a propagar la fe en Oriente y Occidente. Le dieron más fuerza a unos proyectos de propagación de la fe. Luego, la Casa Universal de Justicia, siguiendo la misma línea, ha puesto el énfasis en los proyectos educativos para sus creyentes, para que en los momentos determinados según sus estrategias puedan ser compartidos por los amigos y simpatizantes de la fe bahá'í; esperando de todo ello sumar a sus filas a nuevos conversos. Lo que es evidente es que a pesar de ser una minoría religiosa están ya afincados por distintos rincones del mundo.

La aproximación sociológica nos ha permitido conocer y captar el valor y la experiencia de algunos creyentes, de esos espacios fundamentales para ellos, donde se dan las principales actividades, desde las más simples a las más complejas. Todas ellas apuntan al servicio y bienestar

de la sociedad donde se encuentran, y creen que de esta manera ya están contribuyendo a esa civilización divina y Nuevo Orden Mundial. La fiesta de los Diecinueve Días, es muy importante, porque les permite compartir la fe con los creyentes de otras religiones, es decir aquellas personas que ellos invitan. A nivel de mayor amplitud está la constancia que tienen para implicarse en el discurso público y en el diálogo interreligioso. La Comunidad Internacional Bahá'í y la Comunidad Bahá'í de España, siguen apostando fuertemente en estos campos porque ellos lo viven no como una propaganda de la religión, sino como un mandato divino. Sin embargo, hemos de decir que sí les vale para proyectarse y para que su mensaje llegue al público con la esperanza que toque un nuevo corazón que se convierta en bahá'í. Por último, queda por decir que la religión bahá'í viene demostrando ser una religión que trabaja por la paz, la fraternidad, el compromiso por erradicar la pobreza, los fundamentalismos religiosos, la igualdad entre los hombres y mujeres, por un desarrollo integral y por la salud de nuestra casa común. En España, realizan una gran labor a nivel de barrios, ofreciendo una educación moral y espiritual. Hemos descubierto que ellos se afanan por estar presentes en varios foros públicos, donde van presentando su propio discurso desde sus enseñanzas y principios. Hemos logrado dar nombre, fechas, y contenido a esa participación pública, como a la vez conocer las distintas actividades sociales como signo de contribución al bien común y de la humanidad.

ABSTRACT

Bahá'í faith: history, spirit, and public projection. A global and local approach is the title of this research work. It is a study of a young minority religion, the Baha'i faith, which was born in Persia in the 19th century and now has a considerable worldwide projection. Therefore, our general objective is to contribute to the Spanish academic world a global vision and a historical synthesis of it, from its origins to the present day. In conjunction with this, a sociological approach in which we can learn about its presence and public projection. This investigation also aims to contribute to the field of Religious Sciences, especially to the History of Religions and the Sociology of Religion.

The first objective seeks to make known the historical context of the origin and birth of the Baha'i faith. This has been achieved through the development of the real situation in which Persia found itself in the 19th century, where a desire for social justice and the dynamism of Shiite Islam gave way to the birth of Bábism, from which Baha'ism will originate. Then, we connect with the other objectives, which have to do with knowing the historical unfolding of the different stages of the Bahá'í faith: from its birth, through its development, to end with its universal expansion. During this process, we have managed to capture the religious experience of the main characters, as well as the communities of faith, as they are fundamental together with the main teachings and ways of propagating this religion, in order to know and understand how they made that leap from being a local religion to be able to expand to different parts of the world.

The sociological part is rich in that it seeks to present a synthesis of the meaning of what it means to be a Bahá'í and a Bahá'í community in the light of the main teachings and other elements that belong to this religion, such as giving visibility to the public projection of this religion in the most current times, but focusing on social commitment and the contribution they make to public discourse, in two areas that are fundamental for them: human, economic and social development and the inter-religious dialogue

All this is screened by the Bahá'í International Community, and the Bahá'í Community in Spain. It was possible to carry out this whole study from an interdisciplinary methodology, which involves description, analysis and understanding, but combining a historical, phenomenological, and sociological reading.

These are the main conclusions we come to:

The Baha'i religion has a historical identity; it is a religion independent of Islam that emerged from 19th-century Bábism in Persia. It was founded by Bahā'ollāh, a prophetic figure who has left us numerous texts, which Bahá'ís consider sacred. In addition, it has its own laws, institutions, doctrine, worship, and other elements that make it a true religion. The main thrust of his teachings is the unity of God, the unity of religion and the unity of humanity. For them, the revelation of God is progressive because God sends a messenger or divine manifestation for each age to lead humanity to its fullness and through them to know Him (God). On the individual level, they give importance to the progress of the soul and the development of man's capacities, because in this way they can later contribute as a community to social progress and to the deep desire of God for universal brotherhood.

The figure of the legitimate successors of the prophet-founder has helped to spread the faith in the East and the West. They gave more strength to projects for the propagation of the faith. Then, the Universal House of Justice, following the same line, has put the emphasis on educational projects for its believers, so that at certain moments according to their strategies, they can be shared by friends and sympathizers of the Bahá'í faith; hoping to add new converts to its ranks.

What is clear is that despite being a religious minority they are already settled in different corners of the world.

The sociological approach has allowed us to know and capture the value and experience of some believers, of those spaces that are fundamental for them, where the main activities, from the simplest to the most complex, take place. They all point to the service and welfare of the society in which they find themselves and believe that in this way they are already contributing to that divine civilization and New World Order. The Nineteen Day Feast is very important because it allows them to share the faith with the believers of other religions, that is to say, those people that they invite. At the broader level is the constancy of their involvement in public discourse and inter-religious dialogue. The Bahá'í International Community and the Bahá'í Community in Spain continue to invest heavily in these fields because they live it not as

propaganda of religion, but as a divine mandate. However, we must say that it does help them to project themselves and their message to the public in the hope that it will touch a new heart that will become Baha'i. Finally, it remains to be said that the Bahá'í religion is proving to be a religion that works for peace, brotherhood, commitment to eradicating poverty, religious fundamentalism, equality between men and women, integral development and the health of our common home. In Spain, they do a lot of work at the neighborhood level, offering a moral and spiritual education. We have discovered that they strive to be present in various public forums, where they present their own discourse from their teachings and principles. We have managed to give names, dates, and content to this public participation, as well as to know the different social activities as a sign of contribution to the common good and the good of humanity.